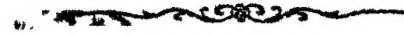


5800
5/51A

(الجزء السابع)

من فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل
البخاري لشيخ الاسلام قاضي القضاة الحافظ أبي الفضل
شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن
حجر العسقلاني الشافعي نزيل القاهرة
المحررة سنة ثمان مائة
بسم الله
آمين

(وبها مشه من الجامع الصحيح للامام البخاري)



(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاقي مصر المحمية)

(سنة ١٣٠١ هجرية)

فهرسة الجزء السابع من فتح الباری
بشرح صحیح البخاری

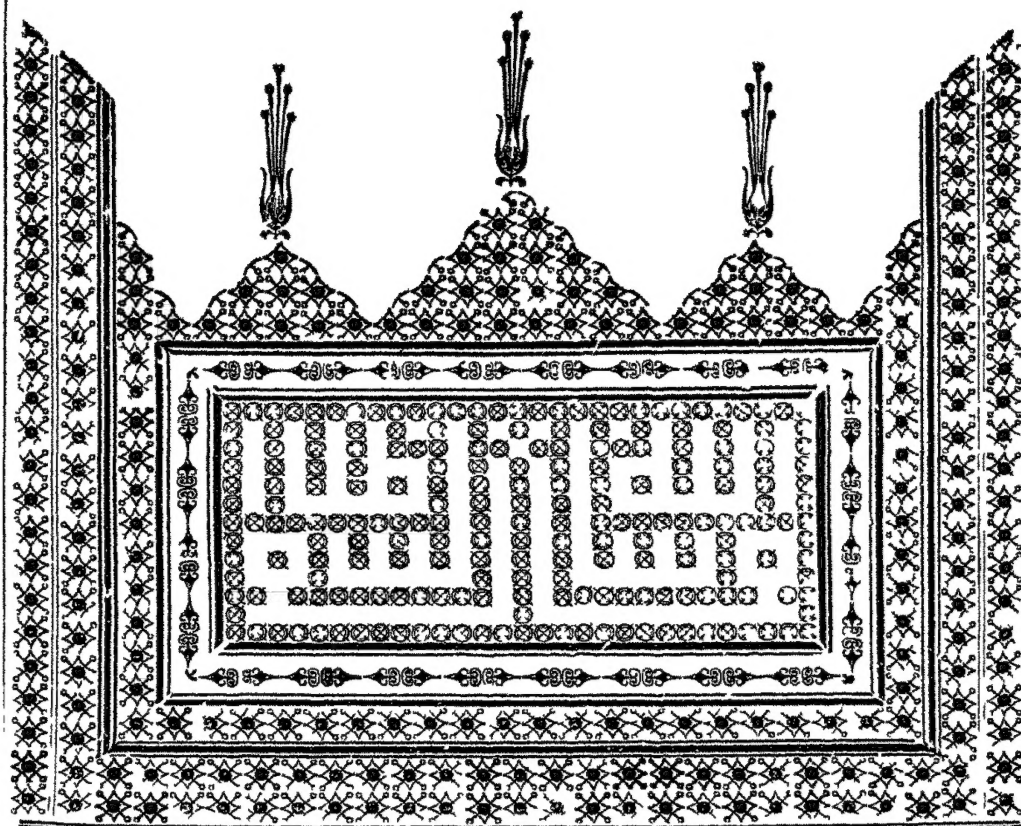
* (فهرسة الجزء السابع من فتح الباري بشرح صحيح البخاري) *

صفحة	صفحة
باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم	٢
باب مناقب المهاجرين وفضلهم	٧
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سدا	١٠
الابواب الابواب أبي بكر رضي الله عنه	١٤
باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	١٥
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا	٣٤
باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه	٤٣
باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه	٤٩
باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه	٥٧
باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه	٦١
باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي	٦٢
باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه	٦٣
باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم	٦٤
باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه	٦٥
ذكر طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه	٦٦
باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه	٦٧
ذكر أمهات النبي صلى الله عليه وسلم	٦٩
باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم	٦٩
ذكر أمهات بن زيد رضي الله عنه	٧١
باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما	٧١
باب مناقب عمار وحديفة رضي الله عنهما	٧٣
باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه	٧٤
باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما	٧٨
باب مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله عنهما	٧٨
ذكر ابن عباس رضي الله عنهما	٧٩
باب مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه	٧٩
باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه	٨٠
باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه	٨٠
باب ذكر معاوية رضي الله عنه	٨١
باب مناقب فاطمة رضي الله عنها	٨٢
باب فضل عائشة رضي الله عنها	٨٥
باب مناقب الانصار رضي الله عنهم	٨٦
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار	٨٦
باب إخطاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار	٨٧
باب حب الانصار	٨٧
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار انتم أحب الناس الى	٨٧
باب اتباع الانصار	٨٨
باب فضل دور الانصار	٨٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار اصبروا حتى تلقوني على الخوض	٩٠
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصلي الانصار والمهاجرة	٩٠

صيفة	صيفة
باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
باب اسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم
باب اسلام سعيد بن زيد	باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه
باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه	باب مناقب أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما
باب انشقاق القمر	باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه
باب هجرة الحبشة	باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه
باب موت النجاشي	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه
باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم	باب مناقب زيد بن ثابت
باب قصة أبي طالب	باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه
حديث الاسراء وقول الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا	باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه
باب المعراج	باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي
باب وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم وبيعة العقبة	باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي رضي الله عنه
باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدومها المدينة وبنائها بها	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله عنها
باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضي الله عنها
باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة	باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل
باب اقامة المهاجرين مكة بعد قضاء نسكهم	باب بنيان الكعبة
باب التاريخ	باب أيام الجاهلية
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض لأصحابي هجرتهم ومرتبتهم لمن مات بمكة	باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه	باب مآلق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة
باب	باب اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه
باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة	باب اسلام سعد رضي الله عنه
	باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن

٢٨٦	باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد	٢١٦	باب اسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه
٢٨٧	باب الذين استجابوا لله والرسول	٢١٧	(كتاب المغازي)
٢٨٧	باب من قتل من المسلمين يوم أحد	٢١٧	باب غزوة العسيرة
٢٨٩	باب أحد جبل يحبنا ونحبه	٢١٩	باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل بيده
٢٩٠	باب غزوة الرجيع ورغل وذكوان وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم ابن ثابت وخبيب وأصحابه	٢٢٢	قصة غزوة بدر
٣٠١	باب غزوة الخندق وهي الأحزاب	٢٢٣	باب قوله تعالى اذ تستغيثون ربكم الى قوله شديد العقاب
٣١٣	باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب	٢٢٦	باب
٣٢١	باب غزوة ذات الرقاع	٢٢٦	باب عدة أصحاب بدر
٣٢١	باب غزوة بني المصطلق	٢٢٨	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش
٣٢٣	باب غزوة أنمار	٢٢٨	باب قتل أبي جهل
٣٢٣	باب حديث الافك	٢٣٧	باب فضل من شهد بدر
٣٣٨	باب غزوة الحديبية	٢٣٨	باب
٣٥١	باب قصة عكل	٢٤٢	باب شهود الملائكة بدر
٣٥٢	باب غزوة ذي قرد	٢٤٣	باب
٣٥٦	باب غزوة خيبر	٢٥١	باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع
٣٨٠	باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم على أهل خيبر	٢٥٩	باب قتل كعب بن الأشرف
٣٨٠	باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر	٢٦٢	قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق
٣٨٠	باب الشاة التي سمت للنبي صلى الله عليه وسلم	٢٦٦	باب غزوة أحد
٣٨٠	باب الشاة التي سمت للنبي صلى الله عليه وسلم	٢٧٥	باب اذ همت طائفتان منكم أن تنفلا والله وليهما الآية
٣٨٢	باب غزوة زيد بن حارثة	٢٨٠	باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع ان الآية
٣٨٢	باب عمرة القضاء	٢٨٠	باب اذ تصعدون ولا تلوون على أحد الى قوله بما تعملون
٣٩٢	باب غزوة موتة	٢٨٠	باب قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم آمنة نعاما الآية
٣٩٨	باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد الى الحرقات	٢٨١	باب قوله تعالى ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون
٣٩٩	باب غزوة الفتح	٢٨٢	باب ذكر أم سليط

(تمت)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله يا) فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بطريق الاجمال ثم التفصيل أما الاجمال فيشمل جميعهم لكنه اقتصر فيه على شيء مما وافق شرطه وأما التفصيل فلن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر وحده (قوله ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) يعني أن اسم صحبة النبي صلى الله عليه وسلم مستحق لمن صحبه أقل ما يطلق عليه اسم صحبة لغة وإن كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة ويطلق أيضا على من رآه رؤية ولو على بعد وهذا الذي ذكره البخاري هو الراجح لأنه هل يشترط في الرائي أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتفي بمجرد حصول الرؤية محل نظر وعمل من صنف في الصحابة يدل على الرائي فأنهم ذكروا مثل محمد بن أبي بكر الصدوق وإنما ولد قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام كما ثبت في الصحيح أن أمه أسماء بنت عميس ولدت في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة وذلك في أوخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ومع ذلك فأحاديث هذا الضرب من أسيل والخلاف الجاري بين الجمهور وبين أبي اسحق الاسفرايني ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا حتى من أسيل الصحابة لا يجري في أحاديث هؤلاء لأن أحاديثهم لا من قبيل من أسيل كبار التابعين ولا من قبيل من أسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مما يلغزه فيقال صحابي حديثه من رسل لا يقبله من يقبل من أسيل الصحابة ومنهم من بالغ فكان لا يعتد في الصحابة إلا من صحب الصحبة العرفية كما جاء عن عاصم الاحول قال رأى

* (باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غير انه لم يكن له صحبة أخرجه أحمد هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث وهي عند مسلم وأصحاب السنن وأكثرها من رواية عاصم عنه ومن جملتها قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له فهذا رأى عاصم ان الصحابي من يكون صحب الصحبة العرفية وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعتد في الصحابة الا من أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم سنة فصاعدا أو غزاه معه غزوة فصاعدا والعمل على خلاف هذا القول لانهم اتفقوا على عدم جمع جم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا في حجة الوداع ومن اشترط الصحبة العرفية أخرجه من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقه عن قرب كما جاء عن أنس انه قيل له هل بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرك قال لا مع انه كان في ذلك الوقت عدد كثير من لقيه من الاعراب ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغاو وهو مردود أيضا لانه يخرج مثل الحسن بن علي ونحوه من أحداث الصحابة والذي جزم به البخاري هو قول أحمد والجمهور من الحديثين وقول البخاري من المسلمين قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار فأما من أسلم بعد موته منهم فان كان قوله من المسلمين حالاً خرج من هذه صفته وهو المعتمد ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمناً به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد الى الاسلام فانه ليس صحابياً اتفاقاً فينبغي أن يزاد فيه ومات على ذلك وقد وقع في مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجحفي وهو ممن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وحديث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلحق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه واخراج حديث مثل هذا مشكل ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم فلما ارتد ثم عاد الى الاسلام لم يكن لم يره ثانياً بعد عودته فالصحيح أنه معدود في الصحابة لا طبق الحديثين على عد الأشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم أحاديثهم في المسانيد وهل يختص جميع ذلك ببني آدم أو يعم غيرهم من العقلاء محل نظر أما الجس فالراجح دخولهم لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليهم قطعاً وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وان كان ابن الاثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك الى حجة وأما الملائكة فيستوقف عددهم فيهم على ثبوت بعثته اليهم فان فيه خلافاً بين الاصوليين حتى نقل بعضهم الاجماع على ثبوته وعكس بعضهم وهذا كله فيمن رآه وهو في قيد الحياة الدنيوية أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح انه ليس بصحابي والا لاعتد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الاعصار وكذلك من كشف له عنه من الاولياء فراه كذلك على طريق الكرامة اذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستقر الحياة وهذه الحياة ليست دنيوية وانما هي آخروية لاتعلق بها أحكام الدنيا فان الشهداء أحياء ومع ذلك فان الاحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى والله أعلم وكذلك المراد بهذه الرؤية من اتفقت له ممن تقدم شرحه وهو يقظان أما من رآه في المنام وان كان قد رآه حقاً فذلك مما يرجع الى الامور المعنوية لا الاحكام الدنيوية فلذلك لا يعتد بصحابيا ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المدي فقرأت في المستخرج لابن القاسم بن منده بسنده الى أحمد

يأتى على الناس زمان فيغزو
فثام من الناس فيقولون فيكم
من صاحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقولون لهم
نعم فيفتح لهم ثم يأتى على
الناس زمان فيغزو فثام من
الناس فيقال هل فيكم من
صاحب أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيقولون
نعم فيفتح لهم ثم يأتى على
الناس زمان فيغزو فثام
من الناس فيقال هل فيكم
من صاحب من صاحب
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح
لهم * حدثنا اسحق حدثنا
النضر أخبرنا شعبه عن أبي
بجرة سمعت زهدم بن مضرب
قال سمعت عمرا بن حصين
رضي الله عنهما يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير أمتي قرني

ابن سيار الحافظ المروزي قال سمعت أجد بن عتيك يقول قال علي بن المديني من صحب النبي
صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسطت
هذه المسئلة فيما جمعته من علوم الحديث وهذا القدر في هذا المكان كاف ثم ذكر المصنف في
الباب ثلاثة أحاديث * أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد وهو من رواية صحابي عن
صحابي (قوله يأتى على الناس زمان فيغزو فثام) بكسر الفاء ثم تحتانية بهمزة وحكى فيه
ترك الهمزة أى جاعة وقد تقدم ضبطه في باب من استعان بالضعفاء في أوائل الجهاد ويستفاد
منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحة لأن الخبر يتضمن استقرار الجهاد
والبعث إلى بلاد الكفار وانهم يستأثرون هل فيكم أحد من أصحابه فيقولون لا وكذلك في التابعين
وفي اتباع التابعين وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعث عن بلاد الكفار في هذه
الأعصار بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد
الاندلس وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الإطلاق أبو الطيفيل عامر
ابن وائلة الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل
سنة عشر ومائة وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبقى
على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحد ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر
طبقة رابعة ولفظه يأتى على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم
أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيوجد الرجل فيفتح لهم ثم يبعث البعث الثاني
فيقولون انظروا إلى أن قال ثم يكون البعث الرابع وهذه الرواية شاذة وأكثر الروايات
مقتصر على الثلاثة كما سوضح ذلك في الحديث الذي بعده ومثله حديث وائلة رفعه لا تزالون
بخير مادام فيكم من رأي وصاحبني والله لا تزالون بخير مادام فيكم من رأي من رأي وصاحبني
الحديث أخرجه ابن أبي شيبة واسناده حسن * الحديث الثاني (قوله حدثنا اسحق) هو ابن
راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في المستخرج والنضر هو ابن شميس وأبو جرة بالجيم
والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله (قوله خير أمتي قرني) أي أهل قرني والقرن
أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ويقال إن ذلك مخصوص
بما إذا اجتمعوا في زمن نبى أو رئيس يجمعهم على مسألة أو مذهب أو عمل ويطلق القرن على مدة
من الزمان واختلفوا في تحديد هاهنا من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح
بالسبعين ولا بمائة وعشرة وما عدا ذلك فقد قال به قائل وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين
وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور وقال
صاحب المطالع القرن أمة هلكت فلم يبق منهم أحد وثبتت المائة في حديث عبد الله بن
بسر وهي ما عدا ذلك كثرة أهل العراق ولم يذكر صاحب المحكم الخمسين وذكر من عثر إلى
سبعين ثم قال هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن وهذا أعدل الأقوال وبه صرح
ابن الأعرابي وقال إنه مأخوذ من الاقتران ويمكن أن يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة
من قال إن القرن أربعون فصاعداً ما من قال إنه دون ذلك فلا يلتزم على هذا القول والله
أعلم والمراد بقرن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وقد سبق في صفة

النبي صلى الله عليه وسلم قوله وبعثت في خير قرون بني آدم وفي رواية بريدة عند أحمد خير هذه الامة القرن الذين بعثت فيهم وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها يقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وإن اعتبر ذلك من بعده وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحواً من خمسين فظهر بذلك أن مدة القرن يختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم واتفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً وأطلقت المعتزلة السنن ورفعوا الفلاسفة رؤسها وامتنع أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن وظهر قوله صلى الله عليه وسلم ثم يفسوا الكذب ظهوراً يناحني يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان **(قوله ثم الذين يلونهم)** أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين واقضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث وإلى الثاني فالحال جمهور والأول قول ابن عبد البر والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمانه بأمره أو أنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائناً من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والأصل في ذلك قوله تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا الآية واحتج ابن عبد البر بحديث أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة وأغرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بإسناد ضعيف مع أنه عند الترمذي بإسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار وأجاب عنه النووي بما حاصله أن المراد من يشبهه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون ما في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر في شتبه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني والله أعلم وقد روى ابن أبي شيبه من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بإسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح اقواماً منهم لمثلكم أو خير ثلاثاً ولن يخزي الله امة أنا أولها والمسيح آخرها وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفعه تأتي أيام للعامل فيهن اجر خمسين قيل منهم أمنا يا رسول الله قال بل منكم وهو شاهد لحديث أمي مثل المطر واحتج ابن عبد البر أيضاً بحديث عمر رفعه أفضل الخلق ايماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني الحديث آخرجه الطيالسي وغيره لكن اسناده ضعيف فلا حجة فيه وروى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جعة قال قال أبو عبيدة يا رسول الله أأحد خير منا أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني واسناده حسن وقد صححه الحاكم واحتج أيضاً بأن السبب في كون القرن الأول خير

ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم قال عمران

فلا أدري أذكر بعد قرنه
قرنين أو ثلاثة ثم ان بعدكم
قوما يشهدون ولا
يستشهدون ويخونون
ولا يؤمنون وينذرون
ولا يقون وينظرون فيهم السمن
* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا
سفيان عن منصور عن
ابراهيم عن عبيدة عن عبد
الله رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال خير
الناس قرني ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم ثم يحيى قوم
تسبق شهادة أحدهم يمينه
ويمينه شهادة قال قال
ابراهيم وكانوا يضربون على
الشهادة والعهد ونحن
صغار

قوله ثم ان بعدهم كذا في
نسخ الشرح التي بأيدينا
بضمير الغيبة ونسخ المتن هـ
وعايناه شرح القسطلاني
وقال بالكاف اهـ محمده

القرون أنهم كانوا غرباء في أيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتسكهم بدينهم قال
فكذلك أو آخرهم إذا قاموا الدين وتسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن
كانوا أيضا عند ذلك غرباء وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كازكت أعمال أولئك ويشهد له
ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفعه بدأ الإسلام غربا وسعود غربا كما بدأ فطوبى للغرباء وقد
تعب كلام ابن عبد البر بان مقتضى كلامه ان يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون افضل من
بعض الصحابة وبذلك صرح القرطبي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الاطلاق في حق جميع
الصحابة فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الذي ذهب اليه الجمهور أن فضيلة
الحبيبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من اتفق له الذب عنه والسبق
اليه بالهجرة أو النصرة وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعدله أحد من يأتي
بعده لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة الا والذي سبق بها مثل اجر من عمل بها من بعده
فظهر فضلهم ومحصل النزاع يتحضر فيمن لم يحصل له الاجر للمشاهدة كما تقدم فان جمع
بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجهها على ان حديث للعامل منهم أجر خسين منكم لا يدل
على افضلية غير الصحابة على الصحابة لان مجرد زيادة الاجر لا يستلزم ثبوت افضلية المطلقة
وأياضا فالاجر انما يقع تفاضلا بالنسبة الى ما يأتله في ذلك العمل فاما ما فاز به من شاهد النبي صلى
الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها أحد فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث
المتقدمة وأما حديث أبي جعة فلم تتفق الرواة على لفظه فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم
ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجر الحديث أخرجه الطبراني واسناد
هذه الرواية أقوى من اسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي ثعلبة وقد تقدم الجواب
عنه والله أعلم (قوله فلا أدري اذكر بعد قرنين أو ثلاثة) وقع مثل هذا الشك في حديث
ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم وفي حديث بريدة عند أحمد وجاء في أكثر الطرق بغير شك
منها عن النعمان بن بشير عند أحمد وعن مالك عند مسلم عن عائشة قال رجل يا رسول الله أي
الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث ووقع في رواية الطبراني وسهويه ما
يفسره هذا السؤال وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت يا رسول
الله أي الناس خير فقال أنا وقرني فذكر مثله وللطيا لسي من حديث عمر رفعه خيرا متى القرن
الذي أنا منهم ثم الثاني ثم الثالث ووقع في حديث جعدة بن هبيرة عند ابن أبي شيبة والطبراني
اثبات القرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم
الآخرين أردأ وأرجاله ثقات الآن جعدة مختلف في صحبته والله أعلم (قوله ثم ان بعدهم قوما)
كذا لاكثر ولبعضهم قوم فيحتمل ان يكون من الناس على طريقة من لا يكتب الالف في
المنسوب ويحتمل أن تكون ان تقريره بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف واستدل بهذا الحديث
على تعديل أهل القرون الثلاثة وان تفاوت منازلهم في الفضل وهذا محمول على الغالب
والاكثرية فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المذمومة
لكن بقله بخلاف من بعد القرون الثلاثة فان ذلك كثر فيهم واشهر وفيه بيان من تردشهادتهم
وهم من اتصف بالصفات المذكورة والى ذلك الاشارة بقوله ثم يفشو الكذب أي يكثر واستدل

به على جواز المفاضلة بين الصحابة قاله المازري وقد تقدم باقي شرحه في الشهادات * الحديث الثالث حديث ابن مسعود في المعنى وقد تقدم في الشهادات سنداً ومتناً وقد تقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات والله أعلم ﴿ **قوله** باب مناقب المهاجرين وفضلهم ﴾ سقط لفظ باب من رواية أبي ذر والمراد بالمهاجرين من عهد الانصار ومن أسلم يوم الفتح وهم جرا فالصحابه من هذه الخبيثة ثلاثة أصناف والانصار هم الاوس والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم **(قوله** منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي) هكذا جزم بان اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد السكبة وكان يسمى أيضاً عتيقاً واختلف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لانه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقدمه في الخير وسبقه الى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لان امه كان لا يعيش لها ولد فلما ولدت استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو لان النبي صلى الله عليه وسلم بشره بان الله أعقبه من النار وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذي وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار وصححه ابن حبان وزاد فيه وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان وعثمان اسم أبي قحافة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق ولقب الصديق لسبقه الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الاسراء وروى الطبراني من حديث علي انه كان يخلف ان الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق رجاله ثقات وأما نسبه فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وعدداً بآبائهم الى مرة سواء وأم أبي بكر سلى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكور أسلمت وهاجرت وذلك معدود من مناقبه لانه انتظم اسلام أبيه وجميع أولاده **(قوله** وقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآية) ساقها الاصيلي وكرمة الى قوله هم الصادقون وأشار المصنف بهذه الآية الى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجليلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق **(قوله** وقال الله تعالى الاتنصروه فقد نصره الله الآية) ساق في رواية الاصيلي وكرمة الى قوله ان الله معنا وأشار المصنف بها الى ثبوت فضل الانصار فانهم امتثلوا الأمر في نصره وكان نصر الله له في حال التوجه الى المدينة بحفظه من أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده وفي الآية أيضاً فضل أبي بكر الصديق لانه انفرد بهذه المنقبة حيث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك السفرة وقام بنفسه كما سيأتي وشهد الله له فيها بانه صاحب نبية **(قوله** وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار) أي لما خرجا من مكة الى المدينة حديث عائشة سيأتي مطولاً في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور الحديث وحديث أبي سعيد أخرجه ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الأعشى عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت أخي وصاحبي في الغار الحديث وحديث ابن عباس في تفسير براءة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير وفيها قول ابن عباس وأما جده فصاحب الغار يريد أبا بكر وابن عباس حديث آخر لعله امس بالمراد أخرجه احمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون علياً

* (باب مناقب المهاجرين وفضلهم) * منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التيمي رضى الله عنه وقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآية وقال الله تعالى الاتنصروه فقد نصره الله الآية وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس رضى الله عنهم كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار

*حدثنا عبد الله بن رجا عن اسرايل عن أبي اسحق عن البراء قال اشترى أبو بكر رضي الله عنه من عازب رجلا بثلاثة عشر درهما فقال أبو بكر لعازب من البراء (٨) فليحمل الى رحلي فقال عازب لاحتى تحدثنا كيف صنعت أنت ورسول

الله صلى الله عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فأحيينا وأسرنا ليلتنا وبومنا حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة فهدمت ببصري هل أرى من ظل فأوى اليه فاذا خضرة آتية فاظطربت بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم قلت له اضطجع يا نبي الله فاضطجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت أنظر ما حولي هل أرى من الطلب أحد فاذا أنا براعي غنم يسوق غنمه الى الخضرة يريد منها الذي أردنا فأسأله فقلت له لمن أنت يا غلام فقال لرجل من قريش سماء فعرفته فقلت هل في غنمك من لبن قال نعم قلت فهل أنت حالب لنا قال نعم فأمرته فاعتقل شاة من غنمه ثم أمرته أن ينفض ضرعها من الغبار ثم أمرته أن ينفض كفيه فقال هكذا ضرب إحدى كفيه بالآخرى فحلب لي كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداة على فها خرقة قصبت على اللسان حتى برد أسفله

وهم يظنون أنه النبي صلى الله عليه وسلم فجاء أبو بكر فقال يا رسول الله فقال له على انه انطلق فترو بريمون فادركه قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار الحديث وأصله في الترمذي والنسائي دون المقصود منه هنا وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى فأنزل الله سكينته عليه قال علي أبي بكر وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند من وجه آخر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر صاحب مؤنسي في الغار الحديث ورجاله ثقات (قوله حدثنا عبد الله بن رجا) هو الغداني بضم الميم وتخفيف الدال المهملة وبعد الالف نون بصرية نقية وكذا بقية رجال الاسناد (قوله فقال عازب لاحتى تحدثنا) كذا وقع في رواية اسرايل عن أبي اسحق وقد تقدم في علامات النبوة من رواية زهير عن أبي اسحق بلفظ فقال لعازب ابعت ابنك يحمله معي قال فحملته معه وخرج أبي ينتقد عنه فقال له أبي يا أبا بكر حدثني وظاهرهما التحالف فان مقتضى رواية اسرايل ان عازبا استنح من ارسال ولده مع أبي بكر حتى يحذوهم ومقتضى رواية زهير انه لم يعلق الحديث على شرط ويمكن الجمع بين الروايتين بان عازبا اشتراط أولا وأجاب أبو بكر الى سؤاله فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل قال الخطابي تسلك بهذا الحديث من استجاز أخذ الاجرة على التحديث وهو تسلك باطل لان هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة وما الذي وقع بين عازب وأبي بكر فأنما هو على مقتضى العادة التجارية بين التجار بان أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا كذا قال ولا ريب أن في الاستدلال للجواز بذلك بعدا لتوقفه على أن عازبا لو استقر على الامتناع من ارسال ابنه لاستقر أبو بكر على الامتناع من التحديث والله أعلم (قوله فاذا أنا براعي) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم الا أنه جاء في حديث عبد الله بن مسعود شيء تسلك به من زعم أنه الراعي وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق عاصم عن زر عن ابن مسعود قال كنت أرى غنما لعقبة بن أبي معيط ففر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فقال يا غلام هل من لبن قلت نعم ولكني مؤمن الحديث وهذا لا يصلح ان يفسر به الراعي في حديث البراء لان ذلك قيل له هل أنت حالب فقال نعم وهذا أشار به غير حالب وذلك حلب من شاة حافل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ثم ان في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه ثم آتيته بعد هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا القول فان هذا يشعر بانها كانت قبل اسلام ابن مسعود واسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة والله أعلم (قوله فشرب حتى رضيت) وقع في رواية أوس عن خديج عن أبي اسحق قال أبو اسحق فتكلم بكلمة والله ما سمعتم من غيره كأنه يعني قوله حتى رضيت فانهم شاعروا بأنه أجمع في الشرب وعادته المألوفة كانت عدم الامعان (قوله قد آن الرحيل يا رسول الله) أي دخل وقته وتقدم في علامات النبوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم يأن للرحيل قلت بلى فيجمع بينهما بان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بدأ فسأل

فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت فقال

ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركوا أحد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا

فقال له أبو بكر بلى ثم أعاد عليه بقوله قد آن الرحيل قال المهلب بن أبي صفرة انما شرب
النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لانه كان حينئذ في زمن المكارمة ولا يعارضه حديثه
لا يحلبن احدا ماشية احدا الا باذنه لان ذلك وقع في زمن التشاح أو الثاني محمول على التسور
والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب فقال نعم كانه ساله
هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك فقال نعم أوجرى على العادة المألوفة للعرب في
اباحة ذلك والاذن في الحلب على المسار ولابن السبيل فـ كان كل راع ما ذونا له في ذلك وقال
الداودي انما شرب من ذلك على انه ابن سبيل وله شرب ذلك اذا احتاج ولا سيما النسبي صلى الله
عليه وسلم وأبعد من قال انما استجاره لانه مال حرى لان القتال لم يكن فرض بعد ولا اباحت
الغنائم وقد تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسئلة في آخر اللقطة وفيها الكلام على اباحة
ذلك للمسافر مطلقا وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم خدمة التابع الحر له متبوع في
يقظته والذب عنه عند فومه وشدة محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإيثاره
له على نفسه وفيه أدب الاكل والشرب واستحباب التظيف لما يؤكل ويشرب وفيه
استحباب آلة السفر كالادوة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل وستأتي قصة سراقه في الهجرة
مستوفاة ان شاء الله تعالى وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أتم منه (تنبيه) * أو ورد
الاسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره ومضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنامعه حتى أتينا المدينة ليلا فنسارعه القوم ايهم ينزل عليه فذكر
القصة مطولة وسأذكر ما فيها من الفوائد في باب الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله تريحون بالعشى
تسرحون بالغداة) هو تفسير قوله تعالى ولكم فيها رجال حين تريحون وحين تسرحون وهو
تفسير أبي عبيدة في المجاز وثبت هذا في رواية الكشمي وحده والصواب ان يثبت في حديث
عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها عاقر بن فهيرة ويريحهما عليهما فهذا هو محل شرح
هذه اللقطة بخلاف حديث البراء فلم يجز فيه لهذه اللقطة ذكر والله تعالى أعلم (قوله عن ثابت)
في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت (قوله عن أنس عن أبي بكر) في رواية
حبان المذكورة حدثنا أنس حدثني أبو بكر (قوله قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار)
زاد في رواية حبان المذكورة فرائت آثارا للمشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام في
الهجرة فرفعت رأسي فاذا أنا بأقدام القوم (قوله لو أن أحدهم نظر تحت قدميه) فيه محجى
لواشرطية للاستقبال خلافا لالاكثر واستدل من جوزه بمحجى الفعل المضارع بعدها كقوله
تعالى لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم وعلى هذا فيكون قوله حالة وقوفهم على الغار وعلى
قول الاكثر يكون قوله بعد مضيهم شكر الله تعالى على صيانتهم ما منهم (قوله لو أن أحدهم نظر تحت
قدميه) في رواية موسى لو أن بعضهم طأطأ بصره وفي رواية حبان رفع قدميه ووقع مثله في حديث
حبشي بن جنادة أخرجه ابن عساكر وهي مشكلة فان ظاهرها ان باب الغار استتر بأقدامهم
وليس كذلك الا ان يحمل على ان المراد انه استتر بشياهم وقد أخرجه مسلم من رواية حبان
المذكورة بلفظ لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه وكذا أخرجه أحمد عن عفان
عن همام ووقع في مغازي عروة بن الزبير في قصة الهجرة قال وأتى المشركون على الجبل الذي فيه

تريحون بالعشى تسرحون
بالغداة * حدثنا محمد بن سنان
حدثنا همام عن ثابت البناني
عن أنس عن أبي بكر رضي
الله عنه قال قلت للنبي صلى
الله عليه وسلم وأنا في الغار لو
أن أحدهم نظر تحت قدميه
لأبصرنا

الغار الذي فيه النبي صلى الله عليه وسلم حتى طلعهوا فوقه وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه الهتم
والخوف فعند ذلك يقول له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن أن الله معنا ودعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فزلت عليه السكينة وفي ذلك يقول الله عز وجل أذ يقول لصاحبه لا تحزن أن الله معنا
الآية وهذا يقوى أنه قال ما في حديث الباب حينئذ ولذلك أجابه بقوله لا تحزن (قوله ما ظنك يا أبا
بكر يا ثنين الله ثالثهما) في رواية موسى فقال أسكت يا أبا بكر اثنان الله ثالثهما وقوله اثنان خبر
مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ومعنى ثالثهما ما نأمرهما وما عينهما والا فالثالث كل اثنين
بعلمه وستأتي الإشارة إلى ذلك في تفسير براءة وفي الحديث منقبة ظاهرة لابي بكر وفيه ان باب الغار
كان منخفضا الا انه كان ضيقا فقد جاء في السير للواقدي ان رجلا كشف عن فرجه وجلس
يسول فقال أبو بكر قد رأيت رسول الله قال لورا نالم يكشف عن فرجه وسيأتي مز يدلك في قصة
الهمزة ان شاء الله تعالى (تنبيه) * اشترأن حديث الباب تفريده همام عن ثابت وعن
صرح بذلك الترمذي والبخاري وقد أخرجه ابن شاهين في الافراد من طريق جعفر بن سليمان عن
ثابت بن عتبة همام وقد قدمت له شاهدا من حديث حبشي بن جنادة ووجدت له آخر عن ابن
عباس أخرجه الحاكم في الاكليل (قوله ما) قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا
الابواب الابواب أبي بكر قاله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وصله المصنف في الصلاة بالمقط
سدوا عن كل خوذة فكانت ذكره بالمعنى (قوله حدثنا أبو عامر) هو العقدي و (فليح) هو ابن
سليمان وهو من فوقه مديون (قوله عن عبيد بن حنن ٣) تقدم بيان الاختلاف في اسناده
في باب الخوخة في المسجد في أوائل الصلاة (قوله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية
مالك عن أبي النضر اليماني في الهجرة إلى المدينة جلس على المنبر فقال وفي حديث ابن عباس
الماضي تلوح حديث أبي سعيد في باب الخوخة من أوائل الصلاة في مرضه الذي مات فيه ولمسلم من
حديث جندب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس ليل وفي حديث أبي بن
كعب الذي سأله عليه قريبا ان أحدث عهدي بنبيكم قبل وفاته بثلاث فذكر الحديث في خطبة
أبي بكر وهو طرف من هذا وكان أبو بكر رضي الله عنه فهم الرمز الذي اشار به النبي صلى الله عليه
وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر منه انه أراد نفسه فلذلك بكى (قوله بين الدنيا
وبين ما عنده) في رواية مالك المذكورة بين ان يؤتبه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده (قوله
فجئنا البكائه) وقع في رواية محمد بن سنان في باب الخوخة المذكورة فقلت في نفسي وفي رواية
مالك فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد وهو يقول
قد ينالك ويجمع بأن أبا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق حديث غيره بذلك فنقل جميع ذلك
(قوله وكان أبو بكر أعلمنا) في رواية مالك وكان أبو بكر هو أعلمنا به أي بالنبي صلى الله عليه وسلم أو
بالمراد من الكلام المذكور في رواية محمد بن سنان فقال يا أبا بكر لا تنك (قوله ان آمن الناس على
في صحبته وماله أبو بكر) في رواية مالك كذلك وفي رواية محمد بن سنان ان من آمن الناس على
بزيادة من وقال فيها أبو بكر بالنصب للآكثر ولبعضهم أبو بكر بالرفع وقد قيل ان الرفع خطأ
والصواب النصب لانه اسم ان ووجه الرفع بتقدير ضمير الشأن أي انه والجار والمجرور بعده خبر
مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر وأعلى ان مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الاداة أو ان
بمعنى نعم أو ان من زائدة على رأي الكسائي وقال ابن بري يجوز الرفع اذا جعلت من صفة لشيء

فقال ما ظنك يا أبا بكر
يا ثنين الله ثالثهما * (باب
قول النبي صلى الله عليه
وسلم سدوا الابواب الابواب
أبي بكر) * قاله ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا أبو عامر حدثنا فليح
قال حدثني سالم أبو النضر
عن بسر بن سعيد عن أبي
سعيد الخدري رضي الله عنه
قال خطب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الناس وقال
ان الله خير عبدا بين الدنيا
وبين ما عنده فاختر ذلك
العبد ما عند الله قال فبكى
أبو بكر فجئنا البكائه أن يخبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عبد خير فكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو الخبير وكان أبو بكر أعلمنا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان آمن الناس
على في صحبته وماله أبو بكر

(٣) قوله عن عبيد بن حنن
كذا في النسخ التي بأيدينا
وهو غير مذكور في سند
الصحيح الذي بأيدينا كما ترى
بالحامش فخر اه صححه

مخدوف تقديره ان رجلا أو انسانا من آمن الناس فيكون اسم ان مخدوف الجار والمجرور في موضع الصفة وقوله أبو بكر الخبر وقوله آمن أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل بمعنى ان أبذل الناس لنفسه وماله لا من المنسة التي تفسد الصنعة وقد تقدم تقرير ذلك في باب الخوخة وأغرب الداودي فشرحه على انه من المنة وقال تقديره لو كان يتوجه لاحد الامتنان على نبي الله صلى الله عليه وسلم لتوجه له والاول أولى وقوله آمن الناس في رواية الباب ما يوافق حديث ابن عباس بلفظ ليس احدهم الناس آمن على في نفسه وماله من أبي بكر واما الرواية التي فيها من فان قلنا رائدة فلا تخالف والافتحامل على ان المراد ان لغيره مشاركة ما في الافضلية الا انه مقدم في ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخر ويؤيده ما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ مالا احد عندنا يد الا كافئناه علمها ما خلا أبابكر فان له عندنا يدا يكافئ نفسه الله بها يوم القيامة فان ذلك يدل على ثبوت يدلغيره الا ان لابي بكر رجحانا فالحاصل انه حيث أطلق أراد أنه ارجحهم في ذلك وحيث لم يطلق أراد الاشارة الى من شاركه في شيء من ذلك ووقع بيان ذلك في حديث آخر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذي وزاد منه أعتق بلالا ومنه هاجر بنبيه أخرجه الطبراني وعنه في طريق أخرى ما احدا أعظم عندي يدا من أبي بكر واساني بنفسه وماله وأنسكني ابنته أخرجه الطبراني وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه ان أعظم الناس علينا منا أبو بكر وزوجني ابنته وواساني بنفسه وان خير المسلمين مالا أبو بكر أعتق منه بلالا وحناني الى دار الهجرة أخرجه ابن عساکر وأخرج من رواية ابن حبان التيمي عن أبيه عن علي بنحوه وجاء عن عائشة مقدار المال الذي أنفقه أبو بكر فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة انها قالت أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم وروى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة أنه لما مات ما ترلدينارا ولادرهما (قوله ولو كنت متخذ خليلا) يأتي الكلام عليه بعد باب قال الداودي لا ينافي هذا قول أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما أخبرني خليلي صلى الله عليه وسلم لان ذلك جائز لهم ولا يجوز للواحد منهم ان يقول انا خليل النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا يقال ابراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم (قلت) ولا يخفى ما فيه (قوله ولكن أخوة الاسلام ومودته) أي حاصلة ووقع في حديث ابن عباس الاتي بعد باب أفضل وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خاله الحذاء بلفظ ولكن أخوة الايمان والاسلام افضل وأخرجه أبو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ ولكن خلة الاسلام أفضل وفيه اشكال فان الخللة أفضل من أخوة الاسلام لانها تستلزم ذلك وزيادة فقيل المراد ان مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من مودته مع غيره وقيل أفضل بمعنى فاضل ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لان رجحان أبي بكر عرف من غير ذلك وأخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين واعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ولا يبي بكر من ذلك أعظمه وأكثره والله أعلم ووقع في بعض الروايات ولكن خوة الاسلام بغير ألف فقال ابن بطال لا أعرف معنى هذه الكلمة ولم أجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب وقد وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال ابن التسين لعل الالف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات ووجهه ابن مالك بأنه نقلت بحركة الهمزة

ولو كنت متخذ خليلا غير
ربي لا اتخذت أبابكر خليلا
ولكن أخوة الاسلام
ومودته

الى النون حذف الالف وجوز مع حذفها ضمن نون لكن وسكونها قال ولا يجوز مع اثبات الهمزة الاسكون النون فقط وفي قوله ولو كنت متخذاً خليلاً الخ منقبة عظيمة لا يكره لم يشاركه فيها أحد وقيل ابن التين عن بعضهم ان معنى قوله ولو كنت متخذاً خليلاً لو كنت أخص أحدًا بشي من أمر الدين تلخصت أبا بكر قال وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمر الدين لم يخص بها غيره (قلت) والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما بعدها (قوله لا يقيين) بفتح أوله وبنون التأكييد وفي اضافة النهي الى الباب تجوز لان عدم بقاءه لازم للنهي عن ابقائه فكأنه قال لا يتقوه حتى لا يبق وقدرناه بعضهم بضم أوله وهو واضح (قوله الاسد) بضم المهملة وفي رواية مالك خوخة بدل باب والخوخة طاقية في الجدار تفتح لاجل الضوء ولا يشترط علوها وحيث تكون سفلي يمكن الاستطراق منها الاستقراب الوصول الى مكان مطلوب وهو المقصود هنا ولهذا أطلق عليها باب وقيل لا يطلق عليها باب الا اذا كانت تغلق (قوله الاباب أبي بكر) هو استثناء مفرغ والمعنى لا يتقوا باباً غير مسدود الاباب أبي بكر فاتركوه بغير سد قال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر وفيه إشارة قوية الى استحقيقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أمرهم فيه ان لا يؤمهم إلا أبو بكر وقد ادعى بعضهم ان الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال لا يطلبن أحد الخلافة إلا أبا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها والى هذا جرح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث في هذا الحديث دليل على انه الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عنى كل خوخة في المسجد أطماع الناس كلهم عن ان يكونوا خلفاء بعده وقوى بعضهم ذلك بان منزل أبي بكر كان بالسبخ من عوالى المدينة كما سيأتى قريباً بعد باب فلا يكون له خوخة الى المسجد وهذا الاسناد ضعيف لانه لا يلزم من كون منزله كان بالسبخ ان لا يكون له دار مجاورة للمسجد ومنزله الذي كان بالسبخ هو منزل اصهاره من الانصار وقد كان له اذ ذاك زوجة أخرى وهى أسماء بنت عميس بالاتفاق وأم رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ وقد تعقب المحب الطبري كلام ابن حبان فقال وقد ذكر عمر ابن شبة في أخبار المدينة أن دار أبي بكر التى أذن له فى ابقاء الخوخة منها الى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تنزل بيد أبي بكر حتى احتاج الى شئ يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تنزل بسدها الى ان أرادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها اليوسعوا بها المسجد فامتنعت وقالت كيف بطرئى الى المسجد فقبل لها نعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً مثلها فسلمت ورضيت (قوله الاباب أبي بكر) زاد الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث بمعناه فأتى رأيت عليه نوراً * (تنبيه) * جاء في سد الابواب التى حول المسجد أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب منها حديث سعد بن أبي وقاص قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على أخرجه أحمد والنسائي واسناده قوى وفي رواية للطبراني في الاوسط رجالها ثقات من الزيادة فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما أنا سددتها ولكن الله سدها وعن زيد بن أرقم قال كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة

لا يقيين في المسجد باب
الاسد الاباب أبي بكر

في المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا هذه الابواب الابواب على فتكلم ناس في ذلك
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني والله ما سدت شيئا ولا قمتته ولكن امرت بشيء فاتبعتهم
 أخرجه أحمد والنسائي والحاكم ورجالهم ثقات وعن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بابواب المسجد فسدت الابواب على وفي رواية وأمر بسد الابواب غير باب على
 فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره أخرجهما أحمد والنسائي ورجالهم ثقات
 وعن جابر بن سمرة قال أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب كلها غير باب على فربما
 مرفيه وهو جنب أخرجه الطبراني وعن ابن عمر قال كان يقول في زمن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ولقد أعطى علي بن أبي طالب
 ثلاث خصال لان يكون لي واحدة منهن احب الي من جر النعم زوجة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابنته وولدت له وسد الابواب الابواب في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر أخرجه أحمد
 واسناده حسن وأخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بمهمات قال فقلت لابن عمر
 أخبرني عن علي وعثمان فذكر الحديث وفيه وأما علي فلا تسال عنه احدا وانظر الى منزلته
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سدا أبوابنا في المسجد وأقربا به ورجالهم رجال الصحيح الا العلاء
 وقد وثقه يحيى بن معين وغيره وهذه الاحاديث يقوى بعضها بعضا وكل طريق منها صالح
 للاحتجاج فضلا عن مجموعها وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وأخرجه
 من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصر على بعض طرقه عنهم وأعله ببعض
 من تكلم فيه من رواه وليس ذلك بقادح لما ذكر من كثرة الطرق وأعله ايضا بانه مخالف
 للاحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم انه من وضع الرافضة قابلا وابواب الحديث الصحيح
 في باب أبي بكر انتهى وأخطأ في ذلك خطأ شنيعا فانه سلك في ذلك رد الاحاديث الصحيحة بتوهمه
 المعارضة مع ان الجمع بين القصتين ممكن وقد اشار الى ذلك البزار في مسنده فقال ورد من روايات
 اهل الكوفة بأسانيد حسنة في قصة علي وورد من روايات اهل المدينة في قصة أبي بكر فان ثبتت
 روايات اهل الكوفة فالجمع بينهما بما يدل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه
 الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لاحد ان يطرق هذا المسجد جنبا غيري وغيرك
 والمعنى ان باب علي كان الى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ويؤيد
 ذلك ما أخرجه اسمعيل التماسي في احكام القرآن من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لاحد ان يمر في المسجد وهو جنب الا لعلي بن أبي طالب لان بيته
 كان في المسجد ومحصل الجمع ان الامر بسد الابواب وقع مرتين ففي الاولى استثنى علي لما ذكره
 وفي الاخرى استثنى أبو بكر ولكن لا يتم ذلك الا بان يحمل ما في قصة علي على الباب الحقيقي وما
 في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه وكانهم لما أمروا
 بسد الابواب سدوها وأحدثوا خوخة يستقربون الدخول الى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها
 فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر
 الطحاوي في مشكل الآثار وهو في أوائل الثلث الثالث منه وأبو بكر الكلاباذي في معاني
 الاخبار وصرح بان بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخل المسجد وبيت

على لم يكن له باب الامن داخل المسجد والله أعلم وفي حديث الباب من القوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لابي بكر الصديق وأنه كان متأهلاً لان يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خليلاً لولا المانع المتقدم ذكره ويؤخذ منه ان للخليل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها وان المساجد تصان عن التطرق اليها لغير ضرورة مهمة والاشارة بالعلم الخاص دون التصريح لاثارة افهام السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق ان يطلق عليه أعلم وفيه الترغيب في اختيار ما في الآخرة على ما في الدنيا وفيه شكر المحسن والتسوية بفضله والثناء عليه وقال ابن بطال فيه ان المرحم للإمامة يخص بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة **(قوله يا فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم)** أي في رتبة الفضل وليس المراد البعدية الزمانية فان فضل أبي بكر كان ثابتاً في حياته صلى الله عليه وسلم كما دل عليه حديث الباب **(قوله حدثنا سليمان)** هو ابن بلال ويحيى بن سعيد هو الانصاري والاسناد كله مدينون **(قوله)** كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم أي نقول فلان خير من فلان الى آخره وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الآتية في مناقب عثمان كلاً لا نعدل بأبي بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم وقوله لا نعدل بأبي بكر أي لا نجعل له مثلاً وقوله ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الكلام فيه ولا يداود من طريق سالم عن ابن عمر كذا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان زاد الطبراني في رواية فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وروى خزيمة بن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر كذا نقول اذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره وفي الحديث تقديم عثمان بعد أبي بكر وعمر كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة وذهب بعض السلف الى تقديم علي على عثمان ومن قال به سفيان الثوري ويقال انه رجح عنه وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده وقيل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك في المدونة وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ومن المتأخرين ابن حزم وحديث الباب حجة للجمهور وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند الى ما حكاه عن هرون بن اسحق قال سمعت ابن معين يقول من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعل سابقته وفضله فهو صاحب سنة قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتسكتهم فيهم بكلام غليظ وتعقب بأن ابن معين أنكر رأى قوم وهم العثمانية الذين يغالون في حب عثمان وينتقصون علياً ولا شك في ان من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعل بن أبي طالب فضله فهو مذموم وادعى ابن عبد البر أيضاً ان هذا الحديث خلاف قول أهل السنة ان علياً أفضل الناس بعد الثلاثة فانهم أجمعوا على ان علياً أفضل الخلق بعد الثلاثة ودل هذا الاجماع على ان حديث ابن عمر غلط وان كان السند اليه صحيحاً وتعقب أيضاً بأنه لا يلزم من سكوتهم اذ ذلك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام وبان الاجماع المذكور انما حدث بعد الزمان الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً والذي أظن ان ابن عبد البر انما أنكر الزيادة التي وقعت في رواية عبيد الله بن عمر

(باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم)
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى ابن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبر أبا بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم

وهي قول ابن عمر ثم تترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخرها لكن لم يتفرد به إلا نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيثة من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر كأن تقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان ثم ندع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفاضل بينهم ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل اذ ذلك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضل على من سواه والله أعلم وقد اعترف ابن عمر بتقديم علي عليه السلام كما تقدم في حديثه الذي أورده في الباب الذي قبله وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخبرية المذكورة والافضلية بما يتعلق بالخلافة وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال أنكم لتعلمون أنا كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان يعين في الخلافة كذا في أصل الحديث ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر كأن تقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكون أولى الناس بهذا الأمر فنقول أبو بكر ثم عمر وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعن بعضهم منهم جعفر بن أبي طالب ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول من غوب عنه ليس قائله من أهل السنة بل ولا من أهل الأيمان ومنهم من قال أفضلهم مطلقا عمر مسكبا بالحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر وفي نزعه ضعف وهو تمسك واحد ونقل البيهقي في الاعتقاد بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال اجع الصحابة وأتباعهم على افضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي (قوله) **باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلاً (قوله) لو كنت متخذًا خليلاً** السابق قبله باب ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث * الحديث الأول حديث أبي سعيد المذکور * الحديث الثاني حديث ابن عباس أخرجه من طرق ثلاثة الأولى (قوله) لو كنت متخذًا خليلاً زاد في حديث أبي سعيد غير ربي وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً وقد تواردت هذه الأحاديث على نفي الخلافة من النبي صلى الله عليه وسلم لا أحد من الناس وأما ما روى عن أبي بن كعب قال أن أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بنحس دخلت عليه وهو يقول أنه لم يكن نبي إلا وقد اتخذ من أمته خليلاً وان خليلي أبو بكر ألا وان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً أخرجه أبو الحسن الحرابي في فوائده وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بنحس اني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل فان ثبت حديث أبي تمك أن يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضع لربه واعظا ما له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه واكرامه لأبي بكر بذلك فلا يتنافى الخبران أشار إلى ذلك المحب الطبري وقد روى من حديث أبي امامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بنحس أخرجه الواحدى في تفسيره والخبران واهيان والله أعلم (قوله) ولكن أخى (صاحبي) في رواية خيثة في فضائل الصحابة عن أحمد بن الاسود عن مسلم بن إبراهيم وهو شيخ البخاري فيه ولكنه أخى وصاحبي في الله تعالى وفي الرواية التي بعدها ولكن أخوة الاسلام أفضل وقد تقدم توجيهها قبل باب وقوله في الزاوية الثانية حدثنا معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكى كذا لا أكثر وهو الصواب ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكى وهو تصحيف وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء واختلاف في المودة

* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلاً) * قاله أبو سعيد حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كنت متخذًا خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخى وصاحبي * حدثنا معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكى قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذًا خليلاً لا اتخذته خليلاً ولكن أخوة الاسلام أفضل * حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن أيوب مثله

والخلقة والمحبة والصدقة هل هي مترادفة أو مختلفة قال أهل اللغة الخلقة الصدقة والمودة
و يقال الخلقة أرفع رتبة وهو الذي يشعر به حديث الباب وكذا قوله عليه السلام لو كنت متخذاً
خليلاً لغير ربي فانه يشعر بانه لم يكن له خليل من بني آدم وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كأبي
بكر وفاطمة وعائشة والحسين وغيرهم ولا يعكر على هذا اتصاف ابراهيم عليه السلام بالخلقة
ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلقة لانه يجاب عن ذلك بأن محمداً
صلى الله عليه وسلم قد ثبت له الامر ان عافيكون ربخانه من الجهتين والله أعلم وقال الزمخشري
الخليل هو الذي يوافقك في خلاك ويسارك في طريقك أو الذي يسد خللك وتسد خلله أو
يدخلك خلال منزلك انتهى وكأنه جوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر وقيل أصل الخلقة انقطاع الخليل
الى خليله وقيل الخليل من يتخلله سره وقيل من لا يسمع قلبه غيرك وقيل أصل الخلقة الاستصفاة
وقيل المختص بالمودة وقيل اشتقاق الخليل من الخلقة بفتح الخاء وهي الحاجة فعلى هذا فهو المحتاج
الى من يحاله وهذا كله بالنسبة الى الانسان أما خلقة الله للعبد فمعنى نصره ومعاوته * الحديث
الثالث حديث ابن الزبير في المعنى وسيأتي الكلام على ما يتعلق منه بالحد في كتاب القرائن ان
شاء الله تعالى والمراد بقوله كتب أهل الكوفة بعض أهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود
وكان ابن الزبير يجعله على قضاء الكوفة أخرجه أحمد من طريق سعيد بن جبيرة قال كنت عند
عبد الله بن عتبة وكان ابن الزبير يجعله على القضاء فجاءه كتابه كتبت تسألني عن الحد فذكر نحوه
وزاد بعد قوله لا اتخذت أبابكر ولكنه أخى في الدين وصاحبي في العار ووقع في رواية أحمد من
طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة في هذا الحديث لو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى ألقاه
* الحديث الرابع حديث محمد بن جبيرة بن مطعم عن أبيه (قوله أنت امرأة) لم أقف على اسمها
(قوله أرايت) أي أخبرني (قوله ان جئت ولم أجده) كأنها تقول الموت في رواية يزيد بن
هرون عن ابراهيم بن سعد عند الباذري قالت فان رجعت فلم أجده تعترض بالموت وكذا عند
الاسماعيلي من طريق ابن معمر عن ابراهيم وهو يقوى جزم القاضي عياض انه كلام جيسد
وفي رواية الحميدي الا في ذكرها في الاحكام كأنها تعني الموت ومرادها ان جئت فوجدتك
قدمت ماذا أعمل واختلف في تعيين قائل كأنها جزم عياض بانه جبيرة بن مطعم راوى الحديث
وهو الظاهر ويحتمل من دونه وروى الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول
الله الى من ندفع صدقات أموالنا بعدك قال الى أبي بكر الصديق وهذا لو ثبت كان أصح في
حديث الباب من الإشارة الى انه الخليفة بعده لكن اسناده ضعيف وروى الاسماعيلي في
مجمعه من حديث سهل بن أبي خيثمة قال بايع النبي صلى الله عليه وسلم اعرابيا فسأله ان أتى عليه
أجله من يقضيه فقال أبو بكر ثم سأله من يقضيه بعده قال عمر الحديث وأخرجه الطبراني في
الوسط من هذا الوجه مختصراً وفي الحديث ان مواعيد النبي صلى الله عليه وسلم كانت على من
يتولى الخلافة بعده تنجزها وفيه رد على الشيعة في زعمهم انه نص على استخلاف علي والعباس
وسيأتي شيء من ذلك في باب الاستخلاف من كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس
(قوله حدثنا أحمد بن أبي الطيب) هو المروزي بغدادى الاصل يكنى أبا سليمان واسم أبيه
سليمان وصفه أبو زرعة بالحفظ وضعفه أبو حاتم وليس له في البخارى غير هذا الحديث وقد

* حدثنا سليمان بن حرب
أخبرنا جاد بن زيد عن أيوب
عن عبد الله بن أبي مليكة
قال كتب أهل الكوفة الى
ابن الزبير في الحد فقال أما
الذي قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو كنت متخذاً
من هذه الأمة خليلاً
لا اتخذته أنزله أبا بكر
* (باب) * حدثنا الحميدي
ومحمد بن عبد الله قال حدثنا
ابراهيم بن سعد عن أبيه عن
محمد بن جبيرة بن مطعم عن أبيه
قال أنت امرأة النبي صلى
الله عليه وسلم فأمرها ان
ترجع اليه قالت أرايت ان
جئت ولم أجده كأنها
تقول الموت قال صلى الله
عليه وسلم ان لم تجدني فأني
أبأ بكر * حدثني أحمد بن أبي
الطيب

أخرجه من رواية غيره كما سيأتي في باب اسلام أبي بكر (قوله) حدثنا اسمعيل بن مجالد (بالجيم هو الكوفي قواه يحيى بن معين وجاعة ولينه بعضهم وليس له عند البخاري أيضا غيره هذا الحديث ووبرة بفتح الواو والموحدة تابعي صغير (قوله عن همام) هو ابن الحرث وعند الاسماعيلي من طريق جهور بن منصور عن اسمعيل سمعت همام بن الحرث وهو من كبار التابعين وعمار هو ابن ياسر والاسناد من اسمعيل فصاعدا كوفيون (قوله وما دعه) أي ممن أسلم (قوله) الاخسة أعبدوا امرأتان وأبو بكر (قوله) أما الاعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة ومولى أبي بكر فانه أسلم قديما مع أبي بكر وروى الطبراني من طريق عروة انه كان ممن كان يعذب في الله فاشتراه أبو بكر وأعنته وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن اسحق انه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتراه أبو بكر فأعتقه وأما الخامس فيجتمعل أن يفسر بشقران فقد ذكر ابن السكن في كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود أن النبي صلى الله عليه وسلم ورثه من أبيه هو وأم آيين وذكر بعض شيوخنا بدل أبي فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل وكان ينبغي أن يكون منهم أبو وهامة فان الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله وأمهم أول من استشهدت في الاسلام طعننا أبو جهل في قبلها بجريرة فماتت وأما المرأتان فخديجة والآخرى أم آيين أو سمية وذكر بعض شيوخنا سميا للمدبا طي انها أم الفضل زوج العباس وليس بواضح لانها وان كانت قديمة الاسلام إلا أنها لم تذكر في السابقين ولو كان كما قال لعبد أبو رافع مولى العباس لانه أسلم حين أسلمت أم الفضل كذا عند ابن اسحق وفي هذا الحديث ان أبا بكر أول من أسلم من الاحرار ملقا ولكن مراد عمار بذلك ممن أظهر اسلامه والافقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لكنهم كانوا يخفونه من أقاربهم وسيأتي قول سعد انه كان ثلث الاسلام وذلك بالنسبة الى من اطلع على اسلامه ممن سبق اسلامه * الحديث السادس (قوله) حدثنا زيد بن واقد (هو الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخاري غيره هذا الحديث الواحد وكلهم دمشقيون وبسر بضم الموحدة وبالمهملة (قوله) عن بسر بن عبيد الله (في رواية عبد الله بن العلام بن زيد عند المصنف في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني أبو ادريس سألت أبا الدرداء (قوله) أما صاحبكم (في رواية الكشي هي) أما صاحبك بالافراد (قوله) فقد غامر بالغين المجبة أي خاصم والمعنى دخل في غمرة الخصومة والغامر الذي يرمي بنفسه في الامر العظيم كالحرب وغيره وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحقد أي صنع أمر القضي له أن يحقد على من صنعه معه ويحقد الآخر عليه ووقع في تفسير الاعراف في رواية أبي ذر وحده قال أبو عبد الله هو المصنف غامر أي سبق بالخير وذكر عياض انه في رواية المستقلى وحده عن أبي ذر وهو تفسير مستغرب والاول أظهر وقد عزا المحب الطبري لابي عبيدة بن المنبي أيضا فهو سلف البخاري فيه وقسيم قوله أما صاحبكم محذوف أي وأما غيره فلا (قوله) فسلم بتشديد اللام من السلام ووقع في رواية محمد بن المبارك عن صدقة بن خالد عند أبي نعيم في الحلية حتى سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في الحديث ذكر الردوه وهو مما يحذف للعلم به (قوله) كان بيني وبين ابن الخطاب شيء في التفسير محاوره وهو بالخاء المهملة أي مراجعة وفي حديث أبي امامة عند أبي يعلى معاتبه وفي لفظ مقاوله (قوله) فأسرعت اليه في التفسير فاعضب أبو بكر عمر فانصرف عنه مغضبا فاتبه أبو بكر (قوله) ثم دمت زاد محمد

حدثنا اسمعيل بن مجالد
حدثنا بيان بن بشر عن وبرة
ابن عبيد الرحمن عن همام
قال سمعت عمارا يقول
رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما دعه الاخسة
أعبدوا امرأتان وأبو بكر
* حدثنا هشام بن عمار حدثنا
صدقة بن خالد حدثنا زيد بن
واقد عن بسر بن عبيد الله
عن عائذ الله أبي ادريس عن
أبي الدرداء رضي الله عنه
قال كنت جالسا عند النبي
صلى الله عليه وسلم اذ أقبل
أبو بكر أخذ ابطرف ثوبه
حتى أبدى عن ركبته فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
أما صاحبكم فقد غامر فسلم
وقال يا رسول الله انه كان
بينى وبين ابن الخطاب شيء
فأسرعت اليه ثم دمت

فسأله أن يغفر لي فأني على
 فأقبلت اليك فقال يغفر الله
 لك يا أبا بكر ثلاثا ثم ان عمر
 ندم فأني منزل أبي بكر فقال
 أثم أبو بكر فقالوا لا فاني الى
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فسلم عليه فجعل وجه النبي
 صلى الله عليه وسلم يتعمر
 حتى أشفق أبو بكر فجاء على
 ركبته فقال يا رسول الله
 والله أنا كنت أظلم مرتين
 فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله بعثني اليكم
 فقلتم كذبت وقال أبو بكر
 صدق وواساني بنفسه
 وماله فهل أنتم تاركولي
 صاحبي مرتين فما أؤذي
 بعدها حديثنا على بن أسد
 حديثنا عبد العزيز بن المختار

ابن المبارك على ما كان (قوله فسأله أن يغفر لي) في الرواية التي في التفسير أن يستغفر لي فلم
 يفعل حتى أغلق بابه في وجهه (قوله فأني على) زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى خرج
 من داره وللاسماعيلي عن الهسجاني عن هشام بن عمار وتمرزني بداره وفي حديث أبي امامة
 فاعتذر أبو بكر الى عمر فلم يقبل منه (قوله يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا) أي أعاد هذه الكلمة ثلاث
 مرات (قوله يتعمر) بالعين المهملة المشددة أي تذهب نضارته من الغضب وأصله من العرو وهو
 الجرب يقال أمعر المكان اذا أبجرب وفي بعض النسخ يتمر بالعين المجهمة أي يحمر من الغضب
 فصار كالذي صبغ بالمغرة وللمؤلف في التفسير وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
 حديث أبي امامة عند أبي يعلى في نحو هذه القصة جالس عمر فأعرض عنه أي النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم تحول جالس الى الجانب الاخر فأعرض عنه ثم قام جالس بين يديه فأعرض عنه فقال
 يا رسول الله ما أرى اعراضك الا لشيء بلغك عني فما خير حياتي وأنت معرض عني فقال أنت الذي
 اعتذرت اليك أبو بكر فلم تقبل منه ووقع في حديث ابن عمر عند الطبراني في نحو هذه القصة
 يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل فقال والذي بعثك بالحق ما من مرة يسألني الا وأنا أستغفر
 له وما خلق الله من أحد أحب الى منه بعدك فقال أبو بكر وانا والذي بعثك بالحق كذلك (قوله
 حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك أن يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمر ما يكره
 (قوله جئنا) بالجيم والمثناة أي برك (قوله والله أنا كنت أظلم) في القصة المذكورة
 وانما قال ذلك لانه الذي بدأ كما تقدم في أول القصة (قوله مرتين) أي قال ذلك القول مرتين
 ويحتمل أنه من قول أبي بكر فيكون معلقا بقوله كنت أظلم (قوله وواساني) في رواية الكشميني
 وحده واساني والاول أوجه وهو من المواساة وهي بلفظ المفاعلة من الجانبين والمراد به
 ان صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء (قوله تاركولي صاحبي) في التفسير
 تاركوني صاحبي وهي المواجهة حتى قال أبو البقاء ان حذف النون من خطأ الرواة لان
 الكلمة ليست مضافة ولا فيه ألف ولا لام وانما يجوز الحذف في هذين الموضعين ووجهها
 غيره بوجهين أحدهما أن يكون صاحبي مضافا وفصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار
 والمجرور رعاية بتقديم لفظ الاضافة وفي ذلك جمع بين اضافتين الى نفسه تعظيما للصديق
 ونظيره قراءة ابن عامر وكذلك زين لـ كثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم نصب أولادهم
 وخفض شركائهم وفصل بين المتضافين بالمفعول والثاني أن يكون استطال الكلام
 فحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ومنه ما ذكره في قوله تعالى وخضتم كالذي
 خاضوا (قوله مرتين) أي قال ذلك القول مرتين وفي رواية محمد بن المبارك ثلاث مرات
 (قوله فما أؤذي بعدها) أي لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم لهم من تعظيمه ولم أر هذه
 الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ووقع لابي بكر مع ربيعة بن جعفر قصة نحو هذه
 فأخرج أحمد من حديث ربيعة ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه أرضا وأعطى أبا بكر أرضا قال
 فاختلفا في عذق نخلة فقلت أنا هي في حدي وقال أبو بكر هي في حدي فكان بيننا كلام فقال
 له أبو بكر كلمة ثم ندم فقال رد على مثلها حتى يكون قصاصا فأبت فأني صلى الله عليه وسلم
 فقال مالك وللصديق فذكر القصة فقال أجل فلا ترد عليه ولكن قل غفر الله لك يا أبا بكر فقلت

فولي أبو بكر وهو يكي وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة وإن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه وفيه جواز مدح المرء في وجهه ومحلّه إذا آمن عليه الافتتان والاعتذار وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الأول لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع إلى الأولى كقوله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظالم وفيه أن من غضب على صاحبه نسبه إلى آية أو جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بيني وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم إلا أن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم وفيه أن الركبة ليست عورة * الحديث السابع (قوله خالد الحذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا والأسناد كله بصريون إلا الصحابي وأبو عثمان هو النهدي (قوله بعثته على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور أنهما بافتح الأولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك أبو عبيد البكري قيل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعثته على بعض كالسلسلة وضبطها ابن الأثير بالضم وقال هو بمعنى السلسال أي السهل وسيأتي شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى (قوله أي الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص يارسول الله فأجبه أخرجه ابن عساکر من طريق علي بن مسهر عن اسمعيل عن قيس وقع عند ابن سعد بسبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمر لما أمره النبي صلى الله عليه وسلم على الجيش وفيهم أبو بكر وعمرانه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك (قوله فقلت من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو عند ابن خزيمة وابن حبان أني استأعني النساء أني أعني الرجال وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الناس إليك قال عائشة قيل له ليس عن أهلك نسألك وعرف بحديث عمر اسم السائل في حديث أنس (قوله فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعدر جالا) زاد في المغازي من وجه آخر فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه قالت أبو بكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت أبو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكت أخرجه الترمذي وصححه فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أبهموا في حديث الباب بأبي عبيدة وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة عاليا وهي تقول والله لقد علمت أن عليا أحب إليك من أبي الحديث فيكون عليا من أبهمه عمرو بن العاص أيضا وهو وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمرو ولكن يرجح حديث عمر وإنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من تقريره ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ويصح حينئذ دخوله فيهم أبهمه عمرو ومعاذ الله أن تقول كما تقول الرافضة من أبهم عمرو فيما روى لما كان بينه وبين علي رضي الله عنهما فقد كان النعمان مع معاوية على علي ولم ينعه ذلك من الحديث بمنقبة على ولا ارتياب في أن عمر أفضل من النعمان والله أعلم * الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذي كلم الراعي وفي

قال خالد الحذاء حدثنا عن أبي عثمان قال حدثنا عمرو ابن العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال فقال أبوها فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعدر جالا * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

قصة البقرة التي كُتبت من جملها وقد تقدم الكلام على ما في اسناده في ذكر بني اسرائيل (قوله)
 بينم راع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعي وقد أورد المصنف
 الحديث في ذكر بني اسرائيل وهو مشعر بأنه عنده من كان قبل الاسلام وقد وقع كلام الذئب
 لبعض الصحابة في نحو هذه القصة فروى أبو نعيم في الدلائل من طريق ربيعة بن أوس عن أنيس
 ابن عمرو عن أهبان بن أوس قال كنت في غنم لي فشد الذئب على شاة منها فصحت عليه فأقبح الذئب
 على ذنبه يخاطبني وقال من لها يوم تشتغل عنها تمنعني رزقاً رزقنيه الله تعالى فصفت بيدي
 وقلت والله ما رأيت شيئاً أعجب من هذا فقال أعجب من هذا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 هذه التخلات يدعو الى الله قال فأتى أهبان الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم فيحتمل أن
 يكون أهبان لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ثم أخبر النبي
 صلى الله عليه وسلم بذلك وأبو بكر وعمر غائبين فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فأتى أوس من
 بذلك وأبو بكر وعمر وقد تقدمت هذه الزيادة في هذه القصة من وجه آخر عن أبي سلمة في المزارعة
 وفيه قال أبو سلمة وماهما يومئذ في القوم أي عند حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ويحتمل
 أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما طلع عليه من غلبة صدق إيمانهم ما وقوة يقينهم ما وهذا
 ألق بدخوله في مناقبهما (قوله يوم السبع) قال عياض يجوز ضم الموحدة وسكونها
 الآن الرواية بالضم وقال الحربي هو بالضم والسكون وجزم بأن المراد به الحيوان المعروف
 وقال ابن العربي هو بالاسكان والضم تصحيف كذا قال وقال ابن الجوزي هو بالسكون
 والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا أي الضم فالمعنى إذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه
 فلا يراها حينئذ غيري أي أنك تهرب منه وأكون أنا قريبا منه أرى ما يفضل لي منها وقال
 الداودي معناه من لها يوم يطرقها السبع أي الاسد فتقرأ أنت منه فيأخذ منها حاجته وأتحلف
 أنا لا راعي لها حينئذ غيري وقيل إنما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن فتصير الغنم هملات فتنبها
 السباع فيصير الذئب كالراعي لها لانفرادها بها وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل هو اسم
 الموضع الذي يقع فيه الحشرون يوم القيامة وهذا نقله الأزهري في تهذيب اللغة عن ابن الأعرابي
 ويؤيده أنه وقع في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة يوم
 القيامة وقد تعقب هذا بأن الذئب حينئذ لا يكون راعيا للغنم ولا تعلق له بها وقيل هو اسم يوم
 عيد كان لهم في الجاهلية يشتغلون فيه باللهو واللعب فيغفل الراعي عن غنمه فيتمكن الذئب
 من الغنم وإنما قال ليس لها راع غيري مبالغة في تمكنه منها وهذا نقله الاسماعيلي عن أبي
 عبيدة وقيل هو من سبعت الرجل إذا عثرته أي من لها يوم الفزع أو من أسبعته إذا أهملته أي
 من لها يوم الإهمال قال الأصمعي السبع الهمل وأسبعت الرجل اغنامه إذا تركها تنضع
 ما تشاء ورجح هذا القول النووي وقيل يوم الأكل يقال سبعت الشاة إذا أكلها وحكى
 صاحب المطالع أنه روى بسكون التختانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع يقال أسبعت
 وأضيعت بمعنى وهذا نقله ابن دحية عن اسمعيل القاضي عن علي بن المديني عن معمر بن المثنى
 وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن عباس أنه سئل عن مسئلة فقال اجزأ من
 سبع يريد أنها من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتي والله أعلم (قوله وبينما راجل

بينم راع في غنمه عدا عليه
 لذئب فأخذ منها شاة فطلبه
 الراعي فالتفت اليه الذئب
 فقال من لها يوم السبع
 يوم ليس لها راع غيري
 وبينما راجل

يسوق بقرة قد جمل عليها فالتقت اليه فكلمته فقالت اني لم اخلق لهذا الكنى خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اؤمن بذلك وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول (٢١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

بيناً أنا نائم رأيتني على قلب عليهما دلو فنزعت منهما ماء شاء الله ثم أخذها ابن أبي قحافة فزرع منها ذنوباً وذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه ثم استعالت غربا فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقر يا من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن * حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى ابن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرتوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر أن أحدشني ثوبني يسترخي الآن أن أعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى فقلت لسالم أذكر عبد الله من جرازه قال لم أسمع به ذكر الاثوبه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني محمد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أفنق زوجين من شيء

يسوق بقرة) تقدم الكلام عليه في المزارعة ووقع عند ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة في آخره في القصتين فقال الناس آمنا بما آمن به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث جواز التعجب من خوارق العادات وتفاوت الناس في المعارف * الحديث التاسع حديث أبي هريرة في رؤيا النزاع من القلب وسيأتي شرحه في التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر الثوب خيلاء وسيأتي شرحه في كتاب اللباس وفيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر أشحه على دينه ولشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بما ينافي ما يكره (قوله) فقلت لسالم) هو مقول موسى بن عقبة وسيأتي هذا الاشارة الى تسوية ابن عمر بين الثوب والازار في الحكم * الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أفنق زوجين أي شيئين (قوله) من شيء من الاشياء) أي من أصناف المال (قوله) في سبيل الله) أي في طلب ثواب الله وهو أعم من الجهاد وغيره من العبادات (قوله) دعي من أبواب يعني الجنة) كذا وقع هنا وكان لفظة الجنة سقطت من بعض الرواة فلاجل مراعاة المحافظة على اللفظ زاد يعني وقد تقدم في الصيام من وجه آخر عن الزهري بلفظ من أبواب الجنة بغير تردد ومعنى الحديث ان كل عامل يدعي من باب ذلك العمل وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي هريرة لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعي منه بذلك العمل أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح (قوله) يا عبد الله هذا خير لفظ خير بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وان كان اللفظ قد هوهم ذلك ففائدته زيادة ترغيب السامع في طلب الدخول من ذلك الباب وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعي من وجهه آخر عن أبي هريرة ولفظه دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أي خزنة كل باب أي فلهم ولفظة فل لغة في فلان وهي بالضم وكذا ثبت في الرواية وقيل انها ترخيمها فعلى هذا فتفتح اللام (قوله) فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة) وقع في الحديث ذكر أربع أبواب من أبواب الجنة وتقدم في أوائل الجهاد وان أبواب الجنة ثمانية وبقى من الأركان الحج فله باب بلا شك وأما الثلاثة الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد بن حنبل عن روح بن عبادة عن أشعث عن الحسن مرسلان الله باباً في الجنة لا يدخله الا من عفان مظلمة ومنها الباب الايمن وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب وأما الثالث فله باب الذكرفان عند الترمذي ما يوحي اليه ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بالابواب التي يدعي منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لان الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية والله أعلم (قوله) فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب من ضرورة) زاد في الصيام فهل يدعي أحد من تلك الابواب كلها وفي الحديث اشعار بقلة من يدعي من تلك الابواب كلها وفيه اشارة الى ان المراد ما يتطوع به من الأعمال المذكورة لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم من يجتمع

من الاشياء في سبيل الله دعي من أبواب يعني الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام وباب الريان فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها أخبرنا رسول الله فقال نعم

وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر * حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وأبو بكر بالسبخ قال اسمعيل تعني بالعمالية فقام عمر يقول والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسى الأذاك وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم فساء أبو بكر فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله فقال بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا والله الذي نفسى بيده لا يذيقك الله الموتين أبدًا ثم خرج فقال

له ذلك انما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم له والافدخوله انما يكون من باب واحد وله باب العمل الذي يكون أغلب عليه والله أعلم وأما ما أخرجه مسلم عن عمر من توطأ ثم قال أشهد أن لا اله الا الله الحديث وفيه فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء فلا ينافي ما تقدم وان كان ظاهره انه يعاوضه لانه يحمل على انها تفتح له على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم والله أعلم * (تنبه) * الاتفاق في الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر وأما الاتفاق في غيرها فمشكل ويمكن أن يكون المراد بالاتفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل الاتهام من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان والاتفاق في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه والاتفاق في العنوع عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق والاتفاق في التوسل بما ينفعه على نفسه في مرضه المانع له من التصرف في طلب المعاش مع الصبر على المصيبة أو يتفق على من أصابه مثل ذلك طلبا للثواب والاتفاق في الذكر على نحو من ذلك والله أعلم وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بدل النفس والبدن فهما فان العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أنفقت في طلب العلم عمري وبذلت فيه نفسي وهذا معنى حسن وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لان المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر الا بالتأويل المتقدم وكذلك من قال النفقة في الصيام تقع يتفطر الصائم والاتفاق عليه لان ذلك يرجع الى باب الصدقة (قوله وأرجو أن تكون منهم) قال العلماء الرجا من الله ومن نبهه واقع وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح بالوقوع لابي بكر ولفظه قال أجل وأنت هو يا أبا بكر وفي الحديث من الفوائد أن من أكثر من شيء عرف به وان أعمال البر قل أن تجتمع جميعها لشخص واحد على السواء وان الملائكة يحبون صالحى بنى آدم ويفرحون بهم فان الاتفاق كل ما كان أكثر كان أفضل وان غنى الخير في الدنيا والآخرة مطلوب * الحديث الثاني عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة وسيأتي ما يتعلق بالوفاة في مكانها في آخر المغازى وأما السقيفة فتضمن بيعة أبي بكر بالخلافة وقد أوردها المصنف أيضا من طريق ابن عباس عن عمر في الحدود وذكر شيئا منها في الأحكام من طريق أنس عن عمر أيضا وأما رواية ابن عباس وسأذكر هنا ما فيها من فائدة زائدة (قوله مات النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بالسبخ) تقدم ضبطه في أول الجنازة وأنه بسكون النون وضبطه أبو عبيد البكري بضمها وقال انه منازل بنى الحرث من الخزرج بالعوالي وبينه وبين المسجد النبوى ميل (قوله قال اسمعيل) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبي أويس وقوله يعنى بالعمالية أراد تفسير قول عائشة بالسبخ (قوله ما كان يقع في نفسى الأذاك) يعنى عدم موته صلى الله عليه وسلم حينئذ وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سأبينه في موضعه (قوله لا يذيقك الله الموتين) تقدم شرحه في أوائل الجنازة وقد تمسك به من أنكر الحياة في القبر وأجيب عن أهل السنة المنتسبين لذلك بأن المراد في الموت اللازم من الذى أثبتته عمر بقوله وليبعثنه الله في الدنيا لقطع أيدي القائلين بموته وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ وأحسن من هذا الجواب أن يقال ان حيا نه صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حيا

والانبياء أحياء في قبورهم ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين أي المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الانبياء وأما وقوع الخلاف من عمر على ما ذكره فبناء على ظنه الذي أداه إليه اجتهاده وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر في دونه وكذلك رجحانه عليهم لشبانه في مثل ذلك الأمر العظيم (قوله أيها الخالف على رسلك) بكسر الراء أي هيتك ولا تستعمل وتقدم في الطريق الذي بالجنازة أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فأبى فتشهد أبا بكر فقال الناس إليه وتركوا عمر وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتي في باب الاستخلاف من كتاب الأحكام (قوله فنشع الناس) بفتح النون وكسر المعجمة بعد ما جيم أي بكوا بغيا وانتحاب والنشع ما يعرض في حلق الباطن من الغصة وقيل هو صوت دعه ترجع كما يردد الصبي بكاء في صدره (قوله واجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجي ثم الساعدي وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت وذكر ابن اسحق في آخر السيرة ان أسيد بن حضير في بني عبد الشهل انحازوا الى أبي بكر ومن معه وهوؤلاء من الاوس وفي حديث ابن عباس عن عمر تحلفت عنا الانصار باجمعها في سقيفة بني ساعدة فيجمع بأنهم اجتمعوا أولا ثم افترقوا وذلك ان الخزرج والاوز كانوا فريقين وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور فزال ذلك بالاسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس فكانهم اجتمعوا أولا فلما رأى أسيد ومن معه من الاوس أبا بكر ومن معه افترقوا من الخزرج ايثارا لتأثير المهاجرين عليهم دون الخزرج وفيه ان عليا والزبير ومن كان معهم اتحدوا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع المهاجرون الى أبي بكر (قوله فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وأبو عبيدة) في رواية ابن عباس المذكورة فقلت لها يا أبا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه فيمنافس في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارجل ينادي من وراء الجدار ان اخرج الى يا ابن الخطاب فقلت اليه عنى فانا عذك مشاغيل يعني بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له انه قد حدث أمر فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فادركوهم قبل ان يحدوا أمر ا يكون فيه حرب فقلت لابي بكر انطلق فذكره قال فانا نطلقنا نؤمهم حتى لقينا رجلا من صالحان فقالا لا عليكم الا تقربوهم واقنعوا أمركم قال فقلت والله لنأتينهم فانا نطلقنا فاذا بين ظهرانيهم رجل منزل فقلت من هذا قالوا سعد بن عباد وذكر في آخر الحديث عن عروة ان الرجلين اللذين لقياهم هما عويم بن ساعدة بن عباس بن قيس ابن النعمان من بني مالك بن عوف ومع بن عدي بن الجعد بن الجحان حليفهم وهما من الاوس أنصا وكذا وقعت تسميتهم في رواية ابن عيينة عن الزهري أخرجه الزبير بن بكار (قوله فذهب أبو بكر) في رواية ابن عباس قال عمر أردت ان أنكمم وقد كنت زورت أي هيأت وحسنت مقالة أعجبتني أريد ان أقدمها بين يدي أبي بكر وكنت اداري دنه بعض الحدة أي الحدة فقال على رسلك فكبره ان أغضبه (قوله ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس) بنصب أبلغ على الحال ويجوز الرفع على الفاعلية أي تكلم رجل هذه صفته وقال السهيلي النصب أوجه ليكون تأكيده المدح وصرف الوهم عن أن يكون أحد موصوفه بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال قال عمر والله ما ترك كلمة أعجبتني في ترويري الا قالها في بدية

أيها الخالف على رسلك فلما تكلم أبو بكر جلس عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال ألامن كان يعبد محمد فان محمدا صلى الله عليه وسلم قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميسنون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن انقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين قال فنسج الناس يهكون قال واجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا أمير ومنكم أمير فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر وكان عمر يقول والله ما أردت بذلك الا أني قد هيأت كلاما قد أعجبتني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس

وأفضل حتى سكت (قوله فقال في كلامه) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في روايته فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأنهم الا ذكره ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو ما بعد فاذكرتم من خير فأنتم أهله ولن تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحى من قريش وهم أوسط العرب نسباً وداراً وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية هم أوسط العرب داراً وأعربهم أحساباً والمراد بالدار مكة وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله خير دور الانصار بنو النجار وقوله احساباً الحسب الفعالي الحسان مأخوذ من الحساب اذا عدوا منا قبهم فن كان أكثر كان أعظم حسباً ويقال النسب للاباء والحسب للافعال (قوله فقال حباب) بضم المهملة وموحدة تين الاولى خفيفة (ابن المنذر) أي ابن عمرو بن الجوح الخزرجي ثم السلمي بفتح تين وكان يقال له ذو الرأي (قوله لا والله لا نفعل) منا أمير ومنكم أمير (زاد في رواية ابن عباس) انه قال أنا جدي لها المحكك وعذيقها المريج وشرح هاتين الكلمتين ان العذيق بالذال المعجمة تصغير عذق وهو النخلة والمرج بالميم والموحدة أي يدعم النخلة اذا كثر جملها والجديل بالتصغير أيضا وبالميم والجديل عود ينصب للابل الجرباء لتحك فيه والمحكك بكافين الاولى مفتوحة فأراد انه يستشفى برأيه ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد فقام حباب بن المنذر وكان يدرياً فقال منا أمير ومنكم أمير فأننا والله ما تنفس عليكم هذا الامر ولكنا نخاف ان يليه أقوام قتلنا آباءهم واخوتهم قال فقال له عمر اذا كان ذلك فت ان استطعت قال فتكلم أبو بكر فقال نحن الامراء وأنتم الوزراء وهذا الامر بيننا وبينكم قال فبايع الناس وأولهم بشر بن سعد والدة النعمان وعند أحمد من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد فقام خطيب الانصار فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استعمل رجلاً منكم قرنه برجل منا فبايعوا على ذلك فقام زيد بن ثابت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين وانما الامام من المهاجرين فنحن أنصار الله كما كنا أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر حراً كم الله خير فبايعوه ووقع في آخر المغازي لموسى بن عقبة عن ابن شهاب ان أبا بكر قال في خطبته وكنا معشر المهاجرين أول الناس اسلاماً ونحن عشيرته وأقاربه وذوو روجه ولن تصلح العرب الا برجل من قريش فالناس لقريش تبع وأنتم اخواتنا في كتاب الله وشركاؤنا في دين الله وأحب الناس اليها وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لفضيلة اخوانكم وان لا تحسدوهم على خير وقال فيه ان الانصار قالوا ولا تختار رجلاً من المهاجرين واذا مات اخترنار رجلاً من الانصار فاذا مات اخترنار رجلاً من المهاجرين كذلك أبداً فيكون أجدر ان يشفق القرشي اذا زاغ أن يتقض عليه الانصاري وكذلك الانصاري قال فقال عمر لا والله لا يخالقنا أحد الا قتلناه فقام حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد وان شئتم كرناها خذعة أي أعمدنا الحرب قال فكثرت القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبي بكر وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في طائفة من المدينة فذكر الحديث قال فتكلم أبو بكر فقال والله لقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد قريش ولادة هذا الامر فقال له سعد صدقت (قوله هم أوسط العرب) أي قريش (قوله فبايعوا عمر بن

فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب ابن المنذر لا والله لا نفعل منا أمير ومنكم أمير فقال أبو بكر لا ولكنا الامراء وانتم الوزراء هم أوسط العرب داراً وأعربهم أحساباً فبايعوا عمر بن

الخطاب أو أباعبيدة) في رواية ابن عباس عن عمرو وقد رُضيت لكم أحد هذين الرجلين وأخذ
بيدي ويد أبي عبيدة فلم أكره مما قال غيرها وقد استشكل قول أبي بكر هذا مع معرفته بأنه لاحق
بالخلافة بقرينة تقديمه في الصلاة وغير ذلك والجواب أنه استحيى أن يركب نفسه في قول مثلاً
رُضيت لكم نفسي وانضم إلى ذلك أنه علم أن كلامه لا يقبل ذلك وقد أفصح عمر بذلك في القصة
وأبو عبيدة بطريق الأولى لأنه دون عمر في الفضل باتفاق أهل السنة ويكنى أبا بكر كونه جعل
الاختيار في ذلك لنفسه فلم يترك ذلك عليه أحد ففهم أيما إلى أنه لاحق فظهر أنه ليس في كلامه
تصريح بتخليه من الأمر (قوله) فقال عمر بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم) قد أفرد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث فأخرج الترمذي عن
ابراهيم بن سعيد الجوهري عن اسمعيل بن أبي أويس شيخ المصنف فيه بهذا الإسناد أن عمر قال
لأبي بكر أنت سيدنا إلى آخره وأخرج ابن حبان من هذا الوجه وهو أوضح ما يدخل في هذا
الباب من هذا الحديث (قوله) فأخذ عمر بيده فبايعه) في رواية ابن عباس عن عمر قال فكثرت اللغط
وارتفعت الأصوات حتى خشنا الاختلاف فقلت أبسط يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه
المهاجرون ثم الانصار وفي دغا زى موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فقام أسيد بن الحضير
وبشير بن سعيد (٣) وغيرهما من الانصار فبايعوا أبا بكر ثم وثب أهل السقيفة يتندرون البسعة
ووقع في حديث سالم بن عبيد عند البزار وغيره في قصة الوفاة فقالت الانصار منّا أمير ومنكم أمير
فقال عمر وأخذ بيد أبي بكر أسيفان في غمد واحد لا يصطلمان وأخذ بيد أبي بكر فقال من له هذه
الثلاثة اذهبما في الغار من هما اذ يقول لصاحبه من صاحبه لا تحزن إن الله معنا مع من ثم بسط
يده فبايعه ثم قال بايعوه فبايعه الناس (قوله) فقال قائل قتلتم سعد بن عباد (أى كدتم تقتلونه
وقيل هو كناية عن الاعراض والخذلان ويرده ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال
قائل من الانصار بايعوا سعد بن عباد لا تطؤوه فقال عمر اقلوه قتل الله نعم لم يرد عمر الأمر بقتله
حقيقة وأما قوله قتل الله فهو دعاء عليه وعلى الأول هو اخبار عن إهماله والاعراض عنه وفي
حديث مالك فقلت وأنا مغضب قتل الله سعداً فإنه صاحب شروقة قال ابن التين إنما قالت
الانصار منّا أمير ومنكم أمير على ما عرفوه من عادة العرب أن لا يتأمر على القبيلة إلا من يكون
منها فلما سمعوا حديث الأئمة من قريش رجعوا عن ذلك وأذعنوا (قلت) حديث الأئمة من قريش
سيأتي ذكر من أخرجه هذا اللفظ في كتاب الاحكام (٣) ولم يقع في هذه القصة الاعتناء وقد جمعت
طرقه عن نحو أربعين مكاناً ما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يروا إلا عن أبي بكر
الصديق واستدل به الداودي على أن إقامة الخليفة سنة مؤكدة لأنهم أقاموا مدة لم يكن لهم
إمام حتى يبيع أبو بكر وتعقب بالاتفاق على فرضيتما وبأنهم تركوا الاجل أقامتها أعظم
المهمات وهو التشاغل بدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى فرغوا منها والمدة المذكورة زمن
يسير في بعض يوم يغتفر مثله لاجتماع الكلمة واستدل بقول الانصار منّا أمير ومنكم أمير على
أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف وبذلك صرح عمر كما سيأتي ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك
في مقام من لا يخاف شيئاً ولا يهتبه وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أبي مليكة سئل عائشة من كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفاً قالت أبو بكر قيل ثم من قالت عمر قيل ثم من قالت أبو

الخطاب أو أباعبيدة بن
الجراح فقال عمر بل نبايعك
أنت فأنت سيدنا وخيرنا
وأحبنا إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأخذ عمر بيده
فبايعه وبايعه الناس فقال
قائل قتلتم سعد بن عباد
فقال عمر قتل الله

(٣) قوله في كتاب الاحكام
في نسخة في كتاب الاعتصام
اه محصه

وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني أبي القاسم أن عائشة رضي الله عنها قالت شخص بصر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال في الرفيعة الأعلى (٢٦) ثلاثا ووقف الحديث قالت عائشة فما كانت من خطبتهم ما من خطبة إلا نفع

الله بها لقد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فردهم الله بذلك ثم لقد بصر أبو بكر الناس الهدي وعرفهم الحق الذي عاينهم وخرجوا به يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين * حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا جابر بن أبي راشد حدثنا أبو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا الا رجل من المسلمين * حدثنا قتبية ابن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى اذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقدي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على القماسة وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبا بكر فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة

عبد بن الجراح ووجدت في الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على انه هو الذي سألت عائشة عن ذلك قال القرطبي في المنهاج لو كان عند أحد من المهاجرين والانصار نص من النبي صلى الله عليه وسلم على تعيين أحد بعينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه قال وهذا قول جمهور أهل السنة واستند من قال انه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضي انه أحق بالامامة وأولى بالخلافة (قلت) وقد تقدم بعضها في ترجمته وسيأتي بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي ان شاء الله تعالى * الحديث الثالث عشر (قوله) وقال عبد الله بن سالم هو الحصى الاشعري تقدم ذكره في المزارعة والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري وعبد الرحمن بن القاسم أي ابن أبي بكر الصديق وهذه الطريق لم يوردها البخاري الامعلقة ولم يسبقها بتمامها وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين وقوله شخص بفتح المجهتين ثم مهملة أي ارتفع وقوله وقص الحديث يعني فيما يتعلق بالوفاة وقول عمر انه لم يمت ولن يموت حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وأرجلهم وقول أبي بكر انه مات وتلاوته الآيتين كما تقدم (قوله) قالت عائشة فما كانت من خطبتهم ما من خطبة الا نفع الله بها أي من خطبتي أبي بكر وعمر ومن الاولى تبعية أو بيانية والثانية زائدة ثم شرح ذلك فقالت لقد خوف عمر الناس أي بقوله المذكور ووقع في رواية الاصيلي لقد خوف أبو بكر الناس وهو غاظ وقولها وان فيهم لنفاقا أي ان في بعضهم منافقين وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم ووقع في رواية الحمدي في الجمع بين الصحيحين وان فيهم لتقي فقل انه من اصلاحه وانه ظن ان قوله وان فيهم لنفاقا تحريف فصيره لتقي كأنه استعظم أن يكون في المذكورين نفاق وقال عياض لأدري هو اصلاح منه أو رواية وعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر في أهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذي أذهل عقول الكابر فكيف بضعفاء الايمان فالصواب ما في النسخ انتهى وقد أخرجه الاسماعيل من طريق البخاري وقال فيه ان فيهم لنفاقا * الحديث الرابع عشر (قوله) حدثنا أبو يعلى هو منسدر بن يعلى الكوفي النوري وهو من وافقت كنيته اسم أبيه والاسناد كله كوفيون ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم (قوله) قلت لأبي أي الناس خير في رواية محمد بن سوقة عن منسدر عن محمد بن علي قلت لأبي أي من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أو ما تعلم يا بني قلت لا قال أبو بكر أخرجه الدارقطني وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه قال سحان الله يا بني أبو بكر وفي رواية ابن جحيفة عند أحمد قال لي علي يا أبا جحيفة ألا أخبرك بأفضل هذه الامة بعد نبيها قلت بلى قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه وقال في آخره وبعد هما آخر ثالث لم يسه وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي النخعي عن أبي جحيفة وان شئت أخبرتككم بخير الناس بعد عمر فلا أدري أستحي أن يذكر نفسه أو شغله الحديث (قوله) وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا الا رجل من المسلمين في رواية محمد بن سوقة

أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حسبت رسول الله والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاثني وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام

ثم جلت للعدائته فقلت ثم أنت يا أبقى فقال أبو بكر رجل من المسلمين زاد في رواية الحسن بن محمد
 إلى ما لهم وعلى ما عليهم وهذا قاله على تواضع مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير
 الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلأن
 محمداً كان يعتقد أن أباه أفضل فخشي أن علياً يقول عثمان على سبيل التواضع منه والهضم
 لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحدائث كما أشار إليه في الرواية المذكورة
 وروى خيثمة في فضائل الصحابة من طريق عبيد بن أبي الجعد عن أبيه أن علياً قال فذكر
 هذا الحديث وزاد ثم قال ألا أخبركم بخيراً أمتكم بعد عمر ثم سكت فظننا أنه يعني نفسه وفي
 رواية عبيد خيرة عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين وزاد في
 آخر حديثه أحدثنا أمورا يفعل الله فيها ما يشاء وأخرج ابن عساکر في ترجمة عثمان من طريق
 ضعيفة في هذا الحديث أن علياً قال إن الثالث عثمان ومن طريق أخرى إن أبا جحيفة قال
 فرجعت الموالي يقولون كفى عن عثمان والعرب تقول كفى عن نفسه وهذا بين أنه لم يصرح
 بأحد وقد سبق بيان الاختلاف في أي الرجلين أفضل بعد أبي بكر وعمر عثمان أو علي وإن
 الاجماع انعقد بآخرة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة رضي الله عنهم
 أجمعين قال القرطبي في المنهم ما ملخصه الفضائل جمع فضيلة وهي الخصلة الجميلة التي يحصل
 لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة أما عند الحق وأما عند الخلق والثاني لا عبرة به إلا أن
 أوصل إلى الأول فإذا قلنا فلان فاضل فعناه أن له منزلة عند الله وهذا لا توصل إليه إلا
 بالنقل عن الرسول فإذا جاء ذلك عنه أن كان قطيعاً قطعناه أو ظمياً علمناه وإذا لم نجد الخبر
 فلا خفاء أنا إذا رأينا من أعان الله على الخير ويسر له أسبابه أن نرجو حصول تلك المنزلة له لما
 جاء في الشريعة من ذلك قال وإذا تقرر ذلك فالمراد بآخرة ما هو خير من الدنيا
 ثم اختلفوا فمن بعدهما فالجمهور على تقديم عثمان وعن مالك التوقف والمسئلة اجتهادية
 ومستمدة من هاتين الروايتين الأربعين اختارهم الله تعالى لخلافته بيته وإقامة دينه فخر لهم عنده
 بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم الحديث الخامس عشر حديث عائشة في نزول آية التيمم
 وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره ما هي بأول
 بركتكم يا آل أبي بكر وقد تقدم هناك ذكر ألفاظ أخرى تدل على فضلهم الحديث السادس
 عشر حديث أبي سعيد قوله سمعت ذكواناً (هو أبو صالح السمان) قوله عن أبي سعيد في
 رواية أخرى سأينها عن أبي هريرة والاول أولى كما سيأتي (قوله لا تسبوا أصحابي) وقع في رواية
 جرير ومخاض عن الأعمش وكذا في رواية عاصم عن أبي صالح ذكر سبب لهذا الحديث وهو
 ما وقع في أوله قال كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ففسده خالد فذكر الحديث
 وسيأتي بيان من أخرجه (قوله فلاؤن أحدكم) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولاً أصحابي أصحاب
 مخصوصون والافالخطاب كان للصحابة وقد قال لو أن أحدكم أنفق وهذا كقوله تعالى لا يستوي
 منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية ومع ذلك فنهى بعض من أدرك النبي صلى الله عليه
 وسلم وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضي زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه
 عن سب من سبقه من باب الأولى وغفل من قال إن الخطاب بذلك لغير الصحابة وإنما المراد من

رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى أصبح على غير ما
 فأنزل الله آية التيمم فتمموا
 فقال أسيد بن الحضير ما هي
 بأول بركتكم يا آل أبي بكر
 فقالت عائشة فبعثنا البعير
 الذي كنت عليه فوجدنا
 العقد تحته حدثنا آدم
 ابن أبي إياس حدثنا شعبة
 عن الأعمش سمعت ذكواناً
 يحدث عن أبي سعيد قال
 قال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن
 أحدكم

سيوجد من المسلمين المقرضين في العقل تنزيلا لمن سيوجد منزلة الموجود للقطع بوقوعه
 ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بان الخطاب بذلك خالد بن الوليد وهو من
 الصحابة الموجودين اذ ذلك بالاتفاق (قوله أنفق مثل أحد ذهبا) زاد البرقاني في المصاحفة من
 طريق أبي بكر بن عمار عن الأعمش كل يوم قال وهي زيادة حسنة (قوله مدأ أحدهم ولا
 نصيفه) أي المتدمن كل شيء والنصيف بوزن رفيف هو النصف كما يقال عشر وعشرون وعين
 وقيل النصيف مكيال دون المد والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة
 وحكي الخطابي أنه روى بفتح الميم قال والمراد به الفضل والطول وقد تقدم في أول باب فضائل
 الصحابة تقرير افضلية الصحابة عن بعدهم وهذا الحديث دال لما وقع الاختيار له مما تقدم
 من الاختلاف والله أعلم قال البيضاوي معنى الحديث لا ينال أحدكم بانفاق مثل أحد ذهبا من
 الفضل والاجر ما ينال أحدهم بانفاق مد طعام أو نصيفه وسبب التفاوت ما يقارن الافضل من
 مزيد الاخلاص وصدق النية (قلت) وأعظم من ذلك في سبب الافضلية عظم موقع ذلك لشدة
 الاحتياج اليه وأشار بالافضلية بسبب الانفاق الى الافضلية بسبب القتال كما وقع في الآية
 من أنفق من قبل الفتح وقاتل فإن فيها إشارة الى موقع السبب الذي ذكرته وذلك ان الانفاق
 والقتال كان قبل فتح مكة عظيما لشدة الحاجة اليه وقوله المعنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لان
 المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا فإنه لا يقع ذلك الموقع المتقدم والله
 أعلم (قوله تابعه جرير) هو ابن عبد الحميد وعبد الله بن داود وهو الخريجي بالمجعة والموحدة مصغر
 وأبو معاوية هو الضري ومحاضر بمجعة ثم مجعة بوزن مجاهد عن الأعمش أي عن أبي صالح
 عن أبي سعيد فاماروا به جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم وأما رواية محاضر
 فرويناها موصولة في فوائد أي الفتح الحداد من طريق أحمد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور
 فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين أبي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف
 وقول جرير أصح وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي صالح الآتي ذكرها وأما رواية عبد الله
 ابن داود فوصلها مسند في مسنده عنه وليس فيه القصة وكذا أخرجهما أبو داود عن مسدد
 وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحمد عنه هكذا وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي
 كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه عن أبي هريرة بدل أبي سعيد وهو
 وهم كما جزم به خلف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم قال المزني كأن مسلما وهم في حال
 كتابته فإنه بدأ بطريق أبي معاوية ثم ثني بحديث جرير فساقه بإسناده ودينه ثم ثلث بحديث
 وكيع ثم رجع بحديث شعبة ولم يسق اسنادهما بل قال بإسناد جرير وأبي معاوية فلولان
 اسناد جرير وأبي معاوية عندهما واحد لما أحال عليهما معا فان طريق وكيع وشعبة جميعا
 تنتهي الى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقا فانتهي كلامه وقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة
 أحمد وشيوخ مسلم فيه في مسنده ومسنده عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال أحمد
 وكذا روي شاه من طريق أبي نعيم في المستخرج من رواية عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي
 شيبة وأخرجه أبو نعيم أيضا من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خزيمة وأحمد بن
 جواس كلهم عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد وقال بعده أخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب

أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ
 مدأ أحدهم ولا نصيفه
 * تابعه جرير وعبد الله بن
 داود وأبو معاوية ومحاضر
 عن الأعمش * حدثنا محمد
 ابن مسكين أبو الحسن
 حدثنا يحيى بن حسان
 حدثنا سليمان

ويحيى بن يحيى فدل على ان الوهم وقع فيه عن دون مسلم اذ لو كان عنده عن أبي هريرة لبينه أبو
نعيم ويقوى ذلك أيضا ان الدارقطني مع جزمه في العلل بان الصواب انه من حديث أبي سعيد لم
يتعرض في تتبعه أو هام الشيخين الى رواية أبي معاوية هذه وقد أخرج أبو عبيد في غريب
الحديث والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي
وابن حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن أبي معاوية فقالوا عن أبي سعيد وأخرج ابن ماجه
عن أبي كريب أحد شيوخ مسلم فيه أيضا عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال الجماعة
الا انه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف في بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي
سعيد والصواب عن أبي سعيد لان ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل
أحد في رواية وكيع وجرير انهما عن أبي هريرة وكل من أخرجهما من المصنفين والخرجين
أورده عنهما من حديث أبي سعيد وقد وجدته في نسخة قديمة جدا من ابن ماجه قرئت في سنة
بضع وسبعين وثلاثمائة وهي في غاية الاتقان وفيها عن أبي سعيد واحتمل كون الحديث عند أبي
معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعا مستبعد اذ لو كان كذلك
لجمعها ولو مرة فلما كان غاب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على ان في قول
من قال عنه عن أبي هريرة شذوذ والله أعلم وقد جمعتهما أبو عوانة عن الأعمش ذكره الدارقطني
وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ورواه عفان ويحيى
ابن حماد عن أبي عوانة فلم يذكر فيه أبا سعيد قال ورواه يزيد بن أبي أنيسة عن الأعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة وكذلك قال نصر بن علي عن عبد الله بن داود قال والصواب من روايات
الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة قال وقدرناه عاصم عن أبي صالح فقال عن
أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى وقد سبق الى ذلك علي بن المديني فقال في
العلل رواه الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
والأعمش أثبت في أبي صالح من عاصم فعرف من كلامه ان من قال فيه عن أبي صالح عن أبي
هريرة فقد شذو وكان سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق اليه الوهم من ليس
بمحافظ وأما الحفاظ فيميزون ذلك ورواية يزيد بن أبي أنيسة التي أشار اليها الدارقطني أخرجهما
الطبراني في الاوسط قال ولم يروه عن الأعمش الا يزيد بن أبي أنيسة ورواه شعبة وغيره عن
الأعمش فقالوا عن أبي سعيد انتهى وأما رواية عاصم فأخرجها النسائي في الكبرى والبراني في
مسنده وقال ولم يروه عن عاصم الا زائدة وعن رواه عن الأعمش فقال عن أبي سعيد أبو بكر بن
عياش عند عبد بن حميد ويحيى بن عيسى الرمي عند أبي عوانة وأبو الاحوص عند ابن أبي خيثمة
واسرائيل عند تمام الرازي وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من رواية
مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك قال في روايته عن أبي سعيد وأبي هريرة وأبو عوانة كان
يحدث من حفظه فربما وهم واحد يشبه من كتابه أثبت ومن لم يشك أحق بالتقديم ممن شك والله أعلم
وقد أملت على هذا الموضع جزأ مفردا خلصت مقاصدهنا بعبود الله تعالى * (تكمله) * اختلاف
في سباب الصحابي فقال عياض ذهب الجمهور الى انه يعذر وعن بعض المالكية يقتل وخص
بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين فحكى القاضي حسين في ذلك وجهين وقواه السبكي في

عن شريك بن أبي نمر عن سعيد بن المسيب قال أخبرني أبو موسى الأشعري أنه توفاني بيته ثم خرج فقلت لا أرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أكون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا خرج ووجهه ههنا فخرجت على أثره أسأل عنه حتى دخل (٣٠) بئر أريس جلست عند الباب وبابها من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله

عليه وسلم حاجته فتوضأ فقامت إليه فاذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا أكون بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء أبو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن فقال أئذن له وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لا بى بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة فدخل أبو بكر فجلس عن عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت فجلست وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقنى فقلت ان يرد الله بفلان خيرا يريد أخاه يأت به فاذا الإنسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

حق من كفر الشيخين وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم * الحديث السابع عشر حديث أبي موسى (قوله عن شريك بن أبي نمر) هو ابن عبد الله وأبو نجر جده (قوله خرج ووجه ههنا) كذا اللالكى بفتح الواو وتشديد الجيم أى توجه أو وجه نفسه وفي رواية الكشميرى بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا إلى الطرف أى جهة كذا (قوله حتى دخل بئر أريس) بفتح الالف وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة بستان بالمدينة معروفة يجوز فيه الصرف وعدمه وهو بالقرب من قباء وفي بئر هاسقط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من أصبع عثمان رضى الله عنه (قوله وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الدأكة التى تجعل حول البئر وأصله ما غلظ من الأرض وارتفع والجمع قفاف ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند مسلم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة وهو متكئ ينكت بعود معه بين الماء والطين (قوله فقلت لا أكون بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم) نظاها أنه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك في الأدب فزاد فيه ولم يأمرنى قال ابن التين فيه أن المرء يكون بوابا للامام وإن لم يأمره كذا قال وقد وقع في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً وأمره بحفظ باب الحائط ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا أبا موسى أملك على الباب فأنطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقعد على قف البئر أخرجه أبو عوانة في صحيحه والرويانى في مسنده وفي رواية الترمذى من طريق أبي عثمان عن أبي موسى فقال لى يا أبا موسى أملك على الباب فلا يدخلن على أحد فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يحفظ عليه الباب وأما قوله ولم يأمرنى فيريد أنه لم يأمره أن يستقر بواباً وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه وسيأتى له توجيه آخر في خبر الواحد فبطل أن يستبدل به لما قاله ابن التين والمحجب أنه نقل ذلك بعد عن الداودى وهذا من مختلف الحديث وكأنه خفى عليه وجه الجمع الذى قرره ثم إن قول أبي موسى هذا لا يعارض قول أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنازة لأن مراد أنس أنه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام (قوله فدفع الباب) في رواية أبي بكر فجاء رجل يستأذن (قوله يبشرك بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته فحمد الله وكذا قال في عمر (قوله وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقنى) كان لأبى موسى اخوان أبو رهم وأبو بردة وقيل إن له أخاً آخر اسمه محمد وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر وقد خرج عنه أحمد في مسنده حديثاً (قوله فاذا الإنسان يحرك الباب) فيه حسن الأدب فى الاستئذان قال ابن التين ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا (قلت) وما أبعد ما قال فقد وقع في رواية عبد الرحمن

فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال أئذن له وبشره بالجنة فجلست فقلت له ادخل وبشرك ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت فجلست فقلت ان يرد الله بفلان خيراً يأت به فجاء انسان يحرك الباب فقلت من هذا

ابن حرملة فجاء رجل فاستأذن وسيأتي في آخر مناقب عمر من طريق أبي عثمان النهدي عن أبي موسى بلفظ فجاء رجل فاستفتح فعرف ان قوله يحرك الباب انما حركه مستأذنا لا دافعا له ليدخل بغير اذن (قوله) فقال عثمان فقلت على رسلك فجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال ائذن له في رواية أبي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له (قوله) وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك في رواية أبي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند أحمد فجعل يقول اللهم صبرا حتى جلس وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة فدخل وهو يحمد الله ويقول اللهم صبرا ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقي في الدلائل قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلق حتى تأتي أبا بكر فقل له ان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ عليك السلام ويقول لك ابشر بالجنة ثم انطلق الى عمر كذلك ثم انطلق الى عثمان كذلك وزاد بعد بلاء شديد قال فانطلق فذكر أنه وجدهم على الصفة التي قال له وقال أين نى الله قلت في مكان كذا وكذا فانطلق اليه وقال في عثمان فاخذ يدي حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان زيدا قال لي كذا والذي بعثك بالحق ما تغيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني من ذبايعك فأى بلاء يصيبني قال هو ذاك قال البيهقي اسناده ضعيف فان كان محفوظا احتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم ارسل زيد بن أرقم قبل ان يجي أبو موسى فلما جاؤا كان أبو موسى قد قعد على الباب فراسلهم على لسانه بنحو ما ارسل به اليهم زيد بن أرقم والله أعلم (قلت) ووقع نحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود ومن طريق اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا من حوائط المدينة فقال لبلال امسك على الباب فجاء أبو بكر يستأذن فذكر نحوه وأخرجه الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد نحوه وهذا ان صح حمل على التعدد ثم ظهر لي ان فيه وهما من بعض روايته فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو وفي حديثه ان نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن وهو وهم أيضا فقد رواه أحمد من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلمة عن نافع فذكره وفيه فجاء أبو بكر فاستأذن فقال لابي موسى فيما أعلم ائذن له وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو الصواب فرجع الحديث الى أبي موسى واتحدت القصة والله أعلم وأشار صلى الله عليه وسلم بالبلوى المذكورة الى ما أصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار وقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم أصرح من هذا فروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فرجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظلمنا قال فنظرت فاذا هو عثمان اسناده صحيح (قوله) بخلس وجاهه) بضم الواو وبكسر هاء أي مقابله (قوله) قال شريك) هو موصول بالاسناد الماضي (قوله) قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم) فيه وقوع التأويل في الميظنة وهو الذي يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصاحبين مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدفن وانفراد عثمان عنهم في البقيع وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب قال سعيد فاقلت ذلك انتباذ قبره من قبورهم وسياتي في الفتن بلفظ اجتمعت ههنا وانفرد عثمان ولو ثبت الخبر الذي أخرجه أبو نعيم عن عائشة في

فقال عثمان بن عفان فقلت
على رسلك فجئت الى النبي
صلى الله عليه وسلم فاخبرته
فقال ائذن له وبشره بالجنة
على بلوى تصيبه فجئته فقلت
له ادخل وبشره رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالجنة
على بلوى تصيبك فدخل
فوجد القف قد ملئ بجلوس
وجاهه من الشق الاخر
قال شريك قال سعيد بن
المسيب فأولتها قبورهم
حدثني محمد بن بشار

حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد أحدا وأبو بكر وعمر وعثمان فرفح بهم فقال أثبت أحدنا علي بن أبي طالب وصديق وشهيدان * حدثني أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صفخر عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يينا أنا علي بن أبي طالب ومنها جاءني أبو بكر وعمر فأخذ أبو بكر الدلو فزرع ذنوبا وذنوبين

صفة القبور الثلاثة أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه وأمكن سنده ضعيف وعارضه ما هو أصح منه وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال قلت لعائشة يا أمأما كشي لي عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فكشفت لي الحديث وفيه فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أبو بكر رأسه بين كتفيه وعمر رأسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثامن عشر (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله صعد أحدا) هو الجبل المعروف بالمدينة ووقع في رواية لمسلم ولا يعلني من وجه آخر عن سعيد حرا أو الأول أصح ولولا اتحاد المخرج لجوز تعدد القصة ثم ظهر لي أن الاختلاف فيه من سعيد فإني وجدته في مسند الحرث بن أبي أسامة عن روح بن عبادة عن سعيد فقال فيه أحد أو حراء بالشك وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ أحد واسناده صحيح فقوى احتمال تعدد القصة وتقدم في آخر الوقف من حديث عثمان أيضا نحوه وفيه حراء وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه المذكورون هنا وزاد معهم غيره هم والله أعلم (قوله وأبو بكر وعمر) قال ابن التين انما رفع أبو بكر عطفًا على الضمير المرفوع الذي في صعد وهو جاز اتفاقا لوجود الحائل وهو قوله أحدا وهو بخلاف قوله الآتي في آخر الباب كنت وأبو بكر وعمر وقوله أثبت وقع في مناقب عمر فضر به برجله وقال أثبت بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار واحد منادى ونداءه وخطابه يحتمل المجاز وجعله على الحقيقة أولى وقد تقدم شيء منه في قوله أحد جليل يحبنا ونحببه ويؤيده ما وقع في مناقب عمر أنه ضرب به برجله قال أثبت (قوله فانما عليك نبي وصديق وشهيدان) في رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية في مناقب عمر فإني عليك النبي أو صديق أو شهيد أو وفيها للتوبيخ وشهيد الجنس * الحديث التاسع عشر (قوله حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله) هو الرابطي واسم جده إبراهيم وأما السرخسي فكنيته أبو جعفر واسم جده صفخر (قوله حدثنا صفخر) هو ابن جويرية (قوله يينا أنا علي بن أبي طالب) أي في المنام كما تقدم التصريح به في هذا الباب من حديث أبي هريرة يينا أنا نائم وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة بباب رأيت الناس مجتمعين في صعد واحد ويأتي في مناقب عمر بلفظ رأيت في المنام (قوله أنزع منها) أي املاء الماء بالدلو (قوله فنزع ذنوبا وذنوبين) بفتح الميم وبالنون وآخره موحدة الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء واتفق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب إشارة إلى مدة خلافته وفيه نظر لانه ولي سنتين وبعض سنة فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح الكبار وهي ثلاثة ولذلك لم يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وإنما وصف نزعها بالعظمة إشارة إلى كثرة ما وقع في خلافته من الفتوح والله أعلم وقد ذكر الشافعي نفسه في هذا الحديث في الأم فقال بعد أن ساقه ومعنى قوله وفي نزعها ضعف قصر مدته وبجمله موته وشغلها بالحرب لاهل الردة عن الافتتاح والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته انتهى فجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحوه هذه القصة فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم

فأعبرها يا أبابكر فقال ألى الأمر من بعدك ثم يليه عمر قال كذلك عبرها الملك أخرجه
الطبراني لكن في اسناده أيوب بن جابر وهو ضعيف (قوله وفي نزعه ضعف) أي أنه على مهل
ورفق (قوله والله يغفر له) قال النووي هذا دعاء من المنكلم أي أنه لا مفهوم له وقال غيره فيه
إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر وهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه السلام فسبح بحمدي بك واستغفره
أنه كان تواباً فانهم الإشارة إلى قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) ويحتمل أن يكون فيه إشارة
إلى قلة الفتوح في زمانه لا صنع له فيه لأن سببه قصر مدته فعني المغفرة له رفع الملامة عنه (قوله
فاستحالت في يده غرباً) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدهما وحدة أي دلوا عظيمة (قوله فلم أر عبقرياً)
بفتح المهملة وسكون الواحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة والمراد به
كل شيء بلغ النهاية وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم وقيل قرية
يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر (قوله يفرى) بفتح أوله
وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية وقوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية
المفتوحة وروى بسكون الراء وخطاه الخليل ومعناه يعمل عمله البالغ ووقع في حديث أبي
عمر بن زرع عمر (قوله حتى ضرب الناس بعطن) بفتح المهملة وسكون العين وآخره نون هو مناخ الأبل إذا
شربت ثم صدرت وسيأتي في مناقب عمر بلفظ حتى روى الناس وضربوا بعطن ووقع في حديث
أبي الطغيلة بأسناد حسن عند البزار والطبراني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا أنزع
الليلة أدور دت علي غنم سود وعفر جفاء أبو بكر فنزع فذكره وقال في عمر فلا الحياض وأروى
الواردة وقال فيه فأولت السود العرب والعفر العجم (قوله قال وهب) هو ابن جرير شيخه
في هذا الحديث وكلامه هذا موصول بالسند المذكور وقوله يقول حتى رويت الأبل فأناخت
هو موقول وهب المذكور وسيأتي شيء من مباحثه في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى قال
البضاوي أشار بالبئر إلى الدين الذي هو منبع مائه حياة النفوس وتنام أمر المعاش والمعاد
والنزع منه إخراج المأوف فيه إشارة إلى اشاعة أمره وأجرائه أحكامه وقوله يغفر الله له إشارة إلى
أن ضعفه المراد به الرفق غير قاذح فيه أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الرد واختلاف
الكلمة إلى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكمل في زمان عمر واليه الإشارة بالقوة وقد وقع عند
أحمد من حديث سمرة أن رجلاً قال يا رسول الله رأيت كأن دلواً من السماء دلت جفاء أبو بكر
فشرب شراباً ضعيفاً ثم جاء عمر فشرب حتى تضلع الحديث ففي هذا إشارة إلى بيان المراد بالنزع
الضعيف والنزع القوى والله أعلم * الحديث العشرون (قوله حدثنا الوليد بن صالح) هو أبو
محمد الغساني الجزري الخناس بالنون والهاء المعجمة وثقه أبو حاتم وغيره ولم يكتب عنه أحمد لأنه
كان من أصحاب الرأي فراه يصلي فلم تجبه صلاته وليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد
وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر عن ابن أبي حسين فظهر أن البخاري لم يحتج به (قوله كنت
وأبو بكر وعمر) قال ابن التين الأحسن عند الحاجة أن لا يعطف على الضمير المرفوع إلا بعد
تأكيد حتى قال بعضهم أنه قبيح لكن يرد عليهم قوله تعالى ما أشركوا ولا أبأونا وأجيب بأنه قد وقع
الحائل وهو قوله لا وتعقب بأن العطف قد حصل قبل لا قال ويرد عليهم أيضاً هذا الحديث
أنهم سئى والتعقيب مردود فانه وجد فاصل في الجملة وأما هذا الحديث فلم تتفق الرواة على انفطه

وفي نزعه ضعف والله يغفر
له ثم أخذها ابن الخطاب من
يد أبي بكر فاستحالت في يده
غرباً فلم أر عبقرياً من الناس
يفرى فريه فنزع حتى ضرب
الناس بعطن * قال وهب
العطن مبرك الأبل يقول
حتى رويت الأبل فأناخت
* حدثنا الوليد بن صالح حدثنا
عيسى بن يونس حدثنا عمر
ابن سعيد بن أبي حسين
المكي عن ابن أبي مليكة عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال أنى لواقف في قوم يدعون
الله لعمر بن الخطاب وقد
وضع على سريره إذا رجل
من خلق قد وضع مرققه على
منكبي يقول يرحمك الله أن
كنت لأرجو أن يجعلك الله
مع صاحبك لأنى كثيراً ما
كنت أسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول كنت
وأبو بكر وعمر وفعلت وأبو
بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر
وعمر فان كنت لأرجو أن
يجعلك الله معهما فالتفت
فاذا هو علي بن أبي طالب

* حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم عن عمرو بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عقبة بن أبي معيط جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداء في عنقه فخنقه بها خنقا شديدا فجاءه أبو بكر حتى دفعه عنه صلى الله عليه وسلم فقال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم * (باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي رضي الله عنه) * حدثنا حجاج ابن منهال حدثنا عبد العزيز ابن الماجشون حدثنا محمد ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشقة

وسياقي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ ذهبت أنا وأبو بكر وعمر فغطف مع التاكيد مع اتحاد المخرج فدل على أنه من تصرف الرواة وسياقي شرح هذا الحديث قريبا في مناقب عمر ان شاء الله تعالى * الحديث الحادي والعشرون (قوله) حدثنا محمد بن يزيد الكوفي قيل هو أبو هشام الرقاعي وهو مشهور بكنيته وقال الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن الضربى محمد بن كثير وهو وهم به عليه أبو علي الجبائي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد والوليد هو ابن مسلم وسياقي الحديث في باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريح وتصريح الاوزاعي بالتحديث وياتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى * (فائدة) * مات أبو بكر رضي الله عنه بمرض السيل على ما قاله الزبير بن بكار وعن الواقدي انه اغتسل في يوم بارد فخم خمسة عشر يوما وقيل بل سمته اليهود في حرية أو غيرها وذلك على الصحيح لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياما وقيل غير ذلك ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبي صلى الله عليه وسلم فمات وهو ابن ثلاث وستين والله أعلم (قوله) مناقب عمر بن الخطاب أي ابن نفيل بنون وفاء مصغر ابن عبد الله بن زيار بكسر الراء بعدها تحتانية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قرط بن رزاح يفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن عدى بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب وعدد ما بينهما من الأباء الى كعب متفاوت بواحد بخلاف أبي بكر فبين النبي صلى الله عليه وسلم وكعب سبعة آباء وبين عمرو بن كعب ثمانية وأم عمر حنيفة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحارث ابن هشام بن المغيرة ووقع عند ابن منسده أنها بنت هشام أخت أبي جهل وهو تصحيف به عليه ابن عبد البر وغيره (قوله) أبي حفص القرشي العدوي أما كنيته فخاف في السيرة لابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بها وكانت حفصة أكبر أولاده وأما لقبه فهو الفاروق باقتناق فليل أول من لقب به النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن عباس عن عمرو رواه ابن سعد من حديث عائشة وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جابر رواه البغوي ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة عشر حديثا * الحديث الاول حديث جابر وهو مشغل على ثلاثة أحاديث (قوله) حدثنا عبد العزيز بن الماجشون كذا لا يذروا وسقط لفظ ابن من رواية غيره وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المدني والماجشون لقب جده وتلقب به أولاده (قوله) حدثنا محمد بن المنكدر هذا رواه الاكثر عن ابن الماجشون ورواه صالح بن مالك عنه عن حميد عن أنس أخرجه البغوي في فوائده فليعل لعبد العزيز فيه شيخين ويؤيده اقتصاره في حديث حميد على قصة القصر فقط وقد أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر عن حميد كذلك (قوله) رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة هي أم سليم والرمضاء بالتصغير صفة لها الرض كان بعينها واسمها سملة وقيل رميلة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وقيل هو اسم أختها أم حرام وقال أبو داود وهو اسم أخت أم سليم من الرضاعة وجوز ابن التسين أن يكون المراد امرأ أخرى لابي طلحة وقوله رأيتني بضم المشنة والضمير من المتكلم وهو من خصائص أفعال القلوب (قوله) وسمعت خشقة

بفتح المجمعتين والفاء أى حركة وزنا ومعنى ووقع لاجد سمعت خشفاً يعنى صوتاً قال أبو عبيد
 الخشفة الصوت ليس بالشديد قيل وأصله صوت ديب الحية ومعنى الحديث هنا ما يسمع من
 حس وقع القدم **(قوله فقلت من هذا فقال هذا بلال)** وهذا قد تقدم فى صلاة الليل من حديث
 أبى هريرة مطولاً وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به وتقدم بعض الكلام عليه فى صفة
 الجنة حيث أورد هناك من حديث أبى هريرة **(قوله ورأيت قصراً بقنائه جارية)** فى حديث
 أبى هريرة الذى بعده تتوضأ الى جانب قصر وفى حديث أنس عند الترمذى قصر من ذهب
 والفاء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد بجانب الدار **(قوله فقلت لمن هذا فقال)** فى رواية
 الكشميهنى فقالوا والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة وقد أفرد هذه
 القصة فى النكاح وفى التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر **(قوله قد كنت غيرتك)** فى الرواية
 التى فى النكاح فأردت أن أدخله فلم يعنى الاعلى بغيرتك ووقع فى رواية ابن عيينة عن ابن
 المنكدر وعمر بن دينار جميعاً عن جابر فى هذه القصة الأخيرة دخلت الجنة فرأيت فيها قصراً
 يسمع فيه وضواً فقلت لمن هذا فقيل لعمر والضواً بمجتبتين مفتوحتين بينهما أو و بالمد
 ووقع فى حديث أبى هريرة أن عمر بكى وبأى فى النكاح بلفظ فبكى عمرو وهو فى المجلس وقوله
 يا أبى وأى أى أهديك بهما وقوله أهديك أهدى معدود من القلب والأصل أهدى أهدى منك قال
 ابن بطلال فبه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه قال وبكاء عمر يحتمل أن يكون سروراً
 ويحتمل أن يكون تشوقاً وخشوعاً ووقع فى رواية أبى بكر بن عياش عن جندب عن الزيادة
 فقال عمرو وهل رفعت الله الألبك وهل هدأت الله الألبك رويته فى فوائد عبد العزيز الحربى
 من هذا الوجه وهى زيادة غريبة * الحديث الثانى حديث أبى هريرة فى المعنى ذكره مقتصراً
 على قصة رؤيا المرأة الى جانب القصر وزاد فيه قالوا لعمر قد كنت غيرته فوليت مدبراً وفيه
 ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مراعاة الحكمة وفيه فضيلة ظاهرة لعمر وقوله فيه
 تتوضأ يحتمل أن يكون على ظاهره ولا ينكر كونها تتوضأ حقيقة لأن الرؤيا وقعت فى
 زمن التكليف والجنة وإن كان لا تكليف فيها فذلك فى زمن الاستقرار بل ظاهر قوله تتوضأ
 الى جانب قصر أنها تتوضأ خارجة منه أو هو على غير الحقيقة ورؤيا المنام لا تحتمل دائماً على
 الحقيقة بل تحتمل التأويل فيكون معنى كونها تتوضأ أنها تحافظ فى الدنيا على العبادة أو
 المراد بقوله تتوضأ أى تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوى وفيه بعد وأغرب ابن
 قتيبة وتبعه الخطابى فزعم أن قوله تتوضأ تصحيف وتعبير من الناسخ وإنما الصواب امرأة
 شوهاء ولم يستند فى هذه الدعوى الا الى استبعاد أن يقع فى الجنة وضوء لانه لا عمل فيها وعدم
 الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليب الحفاظ ثم أخذ الخطابى فى نقل كلام أهل اللغة
 فى تفسير الشوهاء فقيل هى الحسناء ونقله عن أبى عبيدة وإنما تكون حسناً اذا وصفت بها
 الفرس قال الجوهرى فرس شوهاء صفة مخمودة والشوهاء الواسعة الفم وهو مستحسن فى الخيل
 والشوهاء من النساء القبيحة كما جزم به ابن الأعرابى وغيره وقد تعقب القرطبي كلام الخطابى
 لكن نسبته الى ابن قتيبة فقط فقال قال ابن قتيبة بدل تتوضأ شوهاء ثم نقل أن الشوهاء تطلق
 على القبيحة والحسناء قال القرطبي والوضوء هنا طلب زيادة الحسن لا للظافة لأن الجنة

فقلت من هذا فقال هذا بلال
 ورأيت قصراً بقنائه جارية
 فقلت لمن هذا فقال لعمر
 فأردت أن أدخله فأنظر اليه
 فذكرت غيرتك فقال عمر يا أبى
 وأى يا رسول الله أهديك أهدى
 بحدثنا سعيد بن أبى مرجم
 أخبرنا الليث قال حدثنى
 عقيل عن ابن شهاب قال
 أخبرنى سعيد بن المسيب أن
 أباه هريرة رضى الله عنه قال
 بينما نحن عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذ قال بينما أنا
 نائم رأيتنى فى الجنة فإذا
 امرأة تتوضأ الى جانب
 قصر فقلت لمن هذا القصر
 فقالوا لعمر قد كنت غيرته
 فوليت مدبراً فبكى عمرو قال
 أهديك أهدى يا رسول الله

منزهة عن الاوساخ والاقذار وقد ترجم عليه البخاري في كتاب التعبير باب الوضوء في المنام فبطل ما تخيله الخطابي وفي الحديث فضيلة الرميضاء وانما كانت مواظبة على العبادة كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر * الحديث الثالث (قوله حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر) هو الاسيدي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبا يعلى وهو بصري وأبو جعفر أكبر من أبي يعلى وأقدم سماعاً (قوله شربت يعني اللبن) كذا أورده مختصراً وسيأتي في التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلفظ بينا أنا نائم أتيت بقدر لبن فشربت منه أي من ذلك اللبن (قوله حتى أنظر إلى الري) في رواية عبدان حتى أني ويجوز فتح همزة النون وكسر هاء و رؤية الري على سبيل الاستعارة كأنه لما جعل الري جسماً أضاف إليه ما هو من خواص الجسم وهو كونه مرئياً وأما قوله انظر فأنما أتى به بصيغة المضارعة والاصل أنه ماض استحضار الصورة الحال وقوله انظر يؤيد أن قوله أرى في الرواية التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم والري بكسر الراء ويجوز فتحها (قوله يجري) أي اللبن أو الري وهو حال (قوله في ظفري أو أظفاري) شك من الراوي وفي رواية عبدان من أظفاري ولم يشك وكذا في رواية عقيل في العلم لكن قال في أظفاري (قوله ثم ناولت عمر) في رواية عبدان ثم ناولت فضلي يعني عمر وفي رواية عقيل في العلم ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب (قوله قالوا فآ أولته) أي عبرته (قال العلم) بالنصب أي أولته العلم وبالرفع أي المؤول به هو العلم ووقع في جزء الحسين بن عرفة من وجه آخر عن ابن عمر قال فقالوا هذا العلم الذي أتاك الله حتى إذا امتلأت فضلت منه فضله فاخذها عمر قال أصبتم واسناده ضعيف فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون بعضهم أول وبعضهم سأل ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم في كثرة البفع وكونهما سبباً للصلاح فاللبن للغذاء البدني والعلم للغذاء المعنوي وفي الحديث فضيلة عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحمل على ظاهرها وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي لكن منها ما يحتاج إلى تعبير ومنها ما يحمل على ظاهره وسيأتي تقرير ذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة إلى أبي بكر وباتفاق الناس على طاعته بالنسبة إلى عثمان فإن مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب في الاختلاف ومع ذلك فسام عمر فيها مع طول مدته الناس بحيث لم يخالفه أحد ثم ازدادت اتساعاً في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ولم يتفقه ما اتفق لعمر من طواعة الخلق له فنشأت من ثم الفتنة إلى أن أفضى الأمر إلى قتله واستخلف على فاضداد الأمر الاختلاف والفتنة الانتشار * الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية التزع من البئر وقد تقدم قريياً في مناقب أبي بكر (قوله حدثنا عبيد الله) هو ابن عمر العمري (قوله حدثني أبو بكر) ابن سالم أي ابن عبد الله بن عمرو وهو من أقران الراوي عنه وهما مدينان من صغار التابعين وأما أبو سالم فعبدود من كبارهم وهو أحد الفقهاء السبعة وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير هذا الموضع ووثقه العجلي ولا يعرف له راو إلا عبيد الله بن عمر المذكور وإنما أخرجه البخاري في المتابعات وقدم في الحديث من طريق الزهري عن سالم (قوله بدو بكر) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكي بعضهم نثيث أوله ويجوز أسكانها على أن المراد نسبة الدلو إلى

* حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري أخبرني حمزة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم شربت يعني اللبن حتى أنظر إلى الري يجري في ظفري أو في أظفاري ثم ناولت عمر قالوا فآ أولته يا رسول الله قال العلم * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله قال حدثني أبو بكر بن سالم عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أريت في المنام أني أنزع بدو بكر على قلب جاء أبو بكر فنزع ذنوباً أو ذنوبين نزعا ضعيفاً والله يغفر له ثم جاء عمر ابن الخطاب فاستحالت غرباً فلم أر عبقر يافري فريه حتى روى الناس وضمروا بعطن

قال ابن جبير العبقرى عتاق

الزراي * وقال يحيى الزراي

الطنافس لها خجل رقيق

مبشوة كثيرة * حدثنا علي بن

عبد الله حدثنا يعقوب بن

ابراهيم قال حدثني أبي عن

صالح عن ابن شهاب أخبرني

عبد الحميد أن محمد بن سعد

أخبره أن أباه قال حدثنا

عبد العزيز بن عبد الله

حدثنا ابراهيم بن سعد عن

صالح عن ابن شهاب عن

عبد الحميد بن عبد الرحمن

ابن زيد عن محمد بن سعد بن

أبي وقاص عن أبيه قال

استأذن عمر على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وعنده

نسوة من قريش يكلمنه

ويستكثرنه عالية أصواتهن

على صوته فلما استأذن عمر

قن فبادرن الحجاب فأذن

له رسول الله صلى الله عليه

وسلم فدخل عمر ورسول

الله صلى الله عليه وسلم

يضحك فقال عمر أضحك الله

سنتك يا رسول الله فقال النبي

صلى الله عليه وسلم عجبت

من هؤلاء اللاتي كن عندي

فلما سمعن صوتك اتدرن

الحجاب قال عمر فأت

أحق أن يهن يا رسول الله ثم

قال عمر يا عذوات أنفسهن

أتهنبن ولا تهنبن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقلن نعم

أنت أفظ وأغلظ من رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم

الأنثى من الأبل وهي الشابة أي الدلو التي يسقى بها وأما بالتحريك فالمراد الخشبة المستديرة التي
يعلق فيها الدلو (قوله قال ابن جبير العبقرى عتاق الزراي) وصله عبد بن حميد من طريقه وكذا
رويناه في صفة الجنة لأبي نعيم من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير قال في قوله تعالى متكئين
على رفرف خضر وعبقري حسان قال الرفرف رياض الجنة والعبقري الزراي ووقع في رواية
الأصلي وكريمة وبعض النسخ عن أبي ذر هنا قال ابن عمير وقيل المراد محمد بن عبد الله بن غير شيخ
المصنف فيه وسيأتي بسط القول في كتاب التعبير والمراد بالعتاق الحسان والزراي جمع زربية
وهي البساط العريض الفاخر قال في المشارق العبقرى النافذ الماضى الذى لا شئ يفوقه قال
أبو عمرو عبقري القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم وقال القراء العبقرى السيد والفاخر من الحيوان
والجواهر والبساط المنقوش وقيل هو منسوب إلى عبقر موضع بالبادية وقيل قرية يعمل
فيها الثياب البالغة في الحسن والبسط وقيل نسبة إلى أرض تسكنها الجن تضرب بها العرب المنزل
في كل شئ عظيم قاله أبو عبيدة قال ابن الأثير فصاروا كمارأوا شياً غريباً مما يصعب عمله ويدق
أشياء عظيمة في نفسه نسبوه إليها فقالوا عبقرى ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير ثم استطرده
المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراي الواردة في القرآن في قوله تعالى وزراي مبشوة (قوله
وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ذكر ذلك في كتاب معاني القرآن له وظن الكرماني أنه يحيى بن سعد
القطان فجاء بذلك واستند إلى كون الحديث ورد من روايته كما تقدم في مناقب أبي بكر (قوله
الطنافس) هي جمع طنفسة وهي البساط (قوله لها خجل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أي أهذاب
وقوله رقيق أي غير غليظة (قوله مبشوة كثيرة) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور في الحديث
الخامس (قوله عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أي ابن الخطاب وفي الإسناد أربعة
من التابعين على نسق قريش وهم صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب وقريش وهم عبد الحميد
ومحمد بن سعد وكلهم مديون (قوله استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة
من قريش) هن من أزواجه ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله يستكثرنه يؤيد
الأول والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطين وزعم الداودي أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده
وهو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عندهم سلم أنهن يطلبن التفقة (قوله عالية) بالرفع
على الصفة وبالنصب على الحال وقوله أصواتهن على صوته قال ابن التين يحتمل أن يكون ذلك
قبل نزول النهي عن رفع الصوت على صوته أو كان ذلك طبعهن انتهى وقال غيره يحتمل أن
يكون الرفع حصل من مجموعهن لأن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته وفيه نظر قليل
ويحتمل أن يكون فيهن جهيرة أو النهي خاص بالرجال وقيل في حتمهن للتزينة أو كن في حال
الخاصة فلم يعمدن أو وثقن بعفوه أو قل في الخلوة ما لا يحتمل في غيرها (قوله أضحك الله سنك)
لم يردبه الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور أو نفي ضد لازمه وهو الحزن (قوله أتهنبن)
من الهيبة أي توقرنى (قوله أنت أفظ وأغلظ) بالمعجنتين بصيغة أفعل التفضيل من النظاظة
والغلظة وهو يقتضى الشركة في أصل الفعل ويعارضه قوله تعالى ولو كنت قفاً غلظ القلب
لا نفصوا من حولك فإنه يقتضى أنه لم يكن قفاً ولا غلظاً والجواب أن الذى في الآية يقتضى نفي
وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل مجرد وجود الصفة في بعض الأحوال

وهو عند انكار المنكر مثلاً والله أعلم وجوز بعضهم أن اللفظ هنا بمعنى النطق وفيه نظر للتصريح
 بالترجيح المقتضى لحمل أفعل على بابه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحداً بما يكره إلا في
 حق من حقوق الله وكان عمر يبالغ في الزجر عن المنكروها ومطابقاً لطلب المندوبات فلهذا قال
 السؤلة ذلك **(قوله)** أيها ابن الخطاب قال أهل اللغة أيها بالفتح والتنوين معناها لا تبتدئنا
 بحديث وبغير تنوين كمن حديث عهدناه وإياه بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير
 التنوين زدنا ما حدثتنا ووقع في روايتنا بالنصب والتنوين وحكى ابن التيس أنه وقع له بغير تنوين
 وقال معناها كف عن لومهم وقال الطيبي الأمر بتوقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلوب
 لذاته تحميد الزيادة منه فكان قوله صلى الله عليه وسلم أي استزادة منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه
 ولذلك عقبه بقوله والذي نفسي بيده إلى آخره فإنه يشعر بأنه رضى بمقالته وحجده فعالة والله أعلم
(قوله جفا) أي طريقاً واسعاً وقوله قطناً كيد للنبي **(قوله)** الأسلاك جفا غير جفا في فيه فضيلة عظيمة
 لعمر تقتضى أن الشيطان لا سبيل له عليه لا أن ذلك يقتضى وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار
 الشيطان منه أن يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل إليه قدرته
 فإن قيل عدم تسلطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق فهو موافقة لأنه إذا منع من السلوك في
 طريق فاولى أن لا يلبسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ولا
 يلزم من ذلك ثبوت العصمة لأنها في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ووقع في حديث
 حنيفة عند الطبراني في الأوسط بلفظ أن الشيطان لا يأتي عمر منذ أسلم الآخر لوجهه وهذا دال على
 صلابته في الدين واستقرار حاله على الجسد والصرف والحق المحض وقال النووي هذا الحديث
 محمول على ظاهره وإن الشيطان يهرب إذا رآه وقال عياض يحتمل أن يكون ذلك على سبيل ضرب
 المثل وإن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كلما يحبه الشيطان والاول أولى
 انتهى الحديث السادس **(قوله)** حدثنا يحيى بن سعيد القطان واسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس
 هو ابن أبي حازم وعبد الله هو ابن مسعود ووقع في رواية ابن عيينة عن اسمعيل كما سألت في باب
 اسلام عمر التصريح بذلك **(قوله)** ما زلنا أعزّه منذ أسلم عمر أي لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر
 الله وروى ابن أبي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود
 كان اسلام عمر عزاً وهجرة نصره وأمارته رجة والله ما استمتعنا أن نصلي حول البيت ظاهرين
 حتى أسلم عمر وقد ورد سبب اسلامه مطولاً فيما أخرجه الدارقطني من طريق القاسم بن عثمان
 عن أنس قال خرج عمر متقلداً السيف فلقبه رجل من بني زهرة فذكر قصة دخول عمر على
 أخته وإنكاره اسلامها واسلام زوجها اسمعيل بن زيد وقرأته سورة طه ورغبته في الاسلام
 فخرج خباب فقال أبشر يا عمر فاني أرجو أن تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لك
 قال اللهم أعز الاسلام بعمر أو بعمر بن هشام وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه في تاريخه من
 حديث ابن عباس وفي آخره فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء فخرجنا في صفين أنا في أحدهما
 وجيزة في الآخر فنظرت قريش فيما فاصبتهم كآبة لم تصبهم مثلها وأخرجهم البزار من طريق
 أسلم مولى عمر عن عمر مطولاً وروى ابن أبي خيثمة من حديث عمر نفسه قال لقد رأيته وما أسلم
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تسعة وثلاثون رجلاً فكم لهم أربعين فظاهر الله دينه وأعز

أيها ابن الخطاب والذي
 نفسي بيده ما أقبلت
 الشيطان سالكاً فخا قطالا
 سالكاً جفا غير جفا في
 محمد بن المثنى حدثنا يحيى
 عن اسمعيل حدثنا قيس
 قال قال عبد الله ما زلنا
 أعزّه منذ أسلم عمر * حدثنا
 عبدان أخبرنا عبد الله

أخبرنا عمر بن سعيد عن ابن
 أبي مليكة أنه سمع ابن عباس
 يقول وضع عمر على سريره
 فتكفنه الناس يدعون
 ويصلون قبل أن يرفع
 وأنا فيهم فلم ير عني إلا
 رجلا أخذ منكبي فإذا
 علي بن أبي طالب فترحم علي
 عمر وقال ما خلفت أحدا
 أحب إلي من ألقى الله بمثل
 عمله منك وإيم الله ان كنت
 لا ظن أن يجعلك الله مع
 صاحبك وحسب أني كنت
 كثيرا أسمع النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول ذهبت أنا
 وأبو بكر وعمر ودخلت أنا
 وأبو بكر وعمر وخرجت أنا
 وأبو بكر وعمر * حدثنا
 مسدد حدثنا يزيد بن زريع
 حدثنا سعيد قال وقال لي
 خليفة حدثنا محمد بن سواء
 وكهـ مس بن المنهال قال
 حدثنا سعيد عن قتادة عن
 أنس بن مالك رضي الله عنه
 قال سعد النبي صلى الله
 عليه وسلم أحدا ومعه أبو
 بكر وعمر وعثمان فرفح
 بهم فضر به برجله وقال
 اثبت أحدنا عليك الانبي
 أو صديق أو شهيد * حدثنا
 يحيى بن سليمان قال حدثني
 ابن وهب

الاسلام وروى البرازنجي من حديث ابن عباس وقال فيه فنزل جبريل فقال يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وفي فضائل الصحابة لخليفة من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أيد الاسلام بعمر ومن حديث علي بن عثمان بن عوف في حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر بن الخطاب في حديث عائشة مثله أخرجه أبي جهل أو بعمر قال فكان أحبهما إليه عمر قال الترمذي حسن صحيح (قلت) وصححه ابن حبان أيضا في أسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذي أيضا ومن حديث أنس كما قدمته في القصة المطولة ومن طريق أسلم مولى عمر بن عبد الله بن عباس أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن المسيب والاسناد صحيح إليه وروى ابن سعد أيضا من حديث صهيب قال لما أسلم عمر قال المشركون اتصف القوم منا وروى البرازنجي الطبراني من حديث ابن عباس نحوه (قوله) في السند أخبرنا عمر بن سعيد أي ابن أبي حسين ووقع في رواية القنابسي سعد بسكون العين وهو وهم * الحديث السابع حديث ابن عباس قال وضع عمر على سريره فتكفنه الناس بنون وواء أي أحاطوا به من جميع جوانبه والا كفاف النواحي (قوله) وضع عمر على سريره (تقدم في آخر مناقب أبي بكر) بلفظ إلى لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريره أي لمسات وهي جملة حالته من عمر (قوله) فلم يرعني أي لم يفزعني والمراد أنه رآه بغتة (قوله) الأرجل أخذت بوزن فاعل وفي رواية الكشي يني أخذ بلفظ النعل الماضي (قوله) فترحم على عمر (تقدم في مناقب أبي بكر) بلفظ فقال يرحمك الله (قوله) أحب يجوز نضبه ورفعته واني يجوز فيه الفتح والكسر وفي هذا الكلام ان عليا كان لا يعتد أن لا أحد يلا في ذلك الوقت أفضل من علي عمر وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسلم من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه هذا الكلام وسنده صحيح وهو شاهد جيد لحديث ابن عباس لكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم (قوله) مع صاحبك) يحتمل أن يريد ما وقع وهو دفنه عندهما ويحتمل أن يريد بالمعية ما يؤل إليه الأمر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك والمراد بصاحبه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وقوله وحسبت اني يجوز فتح الهمزة وكسرها وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ لاني كثيرا ما كنت أسمع واللام للتعليل وما ابهامية مؤكدة وكثيرا ظرف زمان وعمله كان قدم عليه وهو كقوله تعالى قل لا ماتشكرون ووقع للاكثر كثيرا ما كنت أسمع زيادة من ووجهت بأن التقدير اني أجد كثيرا ما كنت أسمع * الحديث الثامن حديث أثبت أحد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر (قوله) وقال لي خليفة) هو ابن خياط ومحمد بن سواد بمهمله وتخفيف ومده هو السدوسي البصري أخرجه له هنا وفي الادب وكه مسم بمهمله وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصري ماله في البخاري غير هذا الموضع وسعيد هو ابن عروبة وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع (قوله) فاعليك الانبي أو صديق أو شهيد (تقدم في مناقب أبي بكر) بلفظ فانما عليك نبي وصديق وشهيد ان فتكون أو في حديث الباب بمعنى الواو ويكون لفظ شهيد للجنس ووقع لبعضهم بلفظ نبي وصديق أو شهيد فليل أو بمعنى الواو وقيل تغيير الاسلوب للاشعار بمغايرة الحال لان صفتي النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانها لم تكن

وقعت حينئذ الحديث التاسع **(قوله)** حدثني عمر هو ابن محمد (ووقع في رواية حرملة عن ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر **(قوله)** سألتني) ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر (يريد أن ابن عمر سأل أسلم مولى عمر عن بعض شأن عمر **(قوله)** فقال ما رأيت) هو مقول ابن عمر **(قوله)** أجد) بفتح الجيم والتشديد أفعل من جذاذا اجتهد وأجود أفعل من الجود **(قوله)** بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه للزمان فيتناول زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعده فيشكل بالي بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصف بالجود المفرط أو بعدموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشكل بالي بكر الصديق أيضا ويكن تأويله بزمان خلافته وأجود أفعل من الجود أي لم يكن أحد أجود منه في الامور ولا أجود بالاموال وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته يخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من ذلك **(قوله)** حتى انتهى) أي إلى آخر عمره وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر وقائل ذلك ابن عمر ويحتمل أن يكون فاعل انتهى أي ابن عمر أي انتهى في الاتصاف بعد أجود أجود حتى فرغ مما عنده وقائل ذلك نافع والله أعلم الحديث العاشر حديث أنس أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت لها قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال أنت مع من أحببت قال أنس فما فرحنا بشيء فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم وإن لم أعمل بعمل أعمالهم **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر

العسكري وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد وقيل مكلم أي تكلمه الملائكة
بغير نبوة وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا ولهذه قيل يا رسول الله وكيف
يحدث قال تتكلم الملائكة على لسانه رويناه في فوائد الجوهرى وحكاية القابسي وآخرون
ويؤيده ما ثبت في الرواية المعلقة ويحتمل رده إلى المعنى الأول أي تكلمه في نفسه وإن لم يركمها
في الحقيقة فيرجع إلى الإلهام وفسره ابن التين بالتقرس ووقع في مسند الخبيدي عقب
حديث عائشة المحدث الملهم بالصواب الذي يلقي على فيه وعند مسلم من رواية ابن وهب
ملهمون وهي الإصابة بغير نبوة وفي رواية الترمذي عن بعض أصحاب ابن عيينة محدثون يعني
مفهمون وفي رواية الأسماعيلي قال إبراهيم يعني ابن سعد رواه قوله محدث أي يلقي في
روعه انتهى ويؤيده حديث أن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه أخرجه الترمذي من
حديث ابن عمر وأحمد من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث بلال وأخرجه في الأوسط
من حديث معاوية وفي حديث أبي ذر عند أحمد وأبي داود يقول به بدل قوله وقلبه وصححه
الحاكم وكذا أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عمر بن الخطاب (قوله زاد زكريا بن أبي زائدة
عن سعد) هو ابن إبراهيم المذكور وفي روايته زياد بن أسد ما يمان كونهم من بني إسرائيل
والثانية نفس المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء (قوله
منهم أحد) في رواية الكشميني من أحد ورواية زكريا وصلها الأسماعيلي وأبو نعيم في
مستخرجيهما وقوله وإن يك في أمي قيل لم يورد هذا القول مورد التريدي فان أمة أفضل الأمم
وإذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم أولى وانما أورد موردا كيدا يقول
الرجل إن يكن لي صديق فانه فلان يريد اختصاصه بكل الصداقة لاني الصداقة ونحوه قول
الاجيران كنت عملت لك فوفني حق وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل أن تاخيرك حق عمل
من عنده شك في كوني عملت وقيل الحكمة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق
وقوعه وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون حيث يشذ فيهم نبي واحتمل عنده صلى الله عليه وسلم أن
لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائه بالقرآن عن حدوث نبي وقد وقع الأمر كذلك حتى أن
المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن فان وافقه
أو وافق السنة عمل به وإلا تركه وهذا وإن جاز أن يقع لكنه نادر من يكون أمره منهم مبنيا على
اتباع الكتاب والسنة وتعضد الحكمة في وجودهم وكثيرهم بعد العصر الأول في زيادة شرف
هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بني إسرائيل في كثرة
الأنبياء فيهم فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيها كون نبيها خاتم الأنبياء عوضا عن كثرة
المهمين وقال الطبراني المراد بالحدث الملهم البالغ في ذلك مبلغ النبي صلى الله عليه وسلم في الصدق
والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون فان يك في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر فكأنه
جعله (٣) في انقطاع قرينه في ذلك هل نبي أم لا فلذلك أتى بلفظ ان ويؤيده حديث لو كان بعدى
نبي لكان عمر فلو فيه بمنزلة أن في الآخر على سبيل الفرض والتقدير انتهى والحديث المشار إليه
أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر وأخرجه
الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد ولكن في تقرير الطبراني نظرا لانه وقع في نفس الحديث

زاد زكريا بن أبي زائدة عن
سعد عن أبي سلمة عن أبي
هريرة قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم لقد كان
فيمن كان قبلكم من بني
إسرائيل رجال يكلمون
من غير أن يكونوا أنبياء فان
يكن في أمي منهم أحد
فعمر

(٣) قوله جعله في انقطاع
الخ كذا في النسخ التي
بأيدينا ولعل فيه سقطا
والاصل جعله انقطاع
قرينه في ذلك في شك هل
هو نبي الخ فقررناه معججه

* قال ابن عباس رضي الله عنهما (٤٢) من نبى ولا يحدث * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن

شهاب عن سعيد بن المسيب
وإلى سلمة بن عبد الرحمن
قال سمعنا أبا هريرة رضي
الله عنه يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ينخاراع في غفلة هذا الذئب
فأخذ منها شاة فطلبها حتى
استنقذها فالتفت إليه
الذئب فقال له من لها يوم
السبع ليس لها راع غيري
فقال الناس سبحان الله
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم فاني أومن به وأبو بكر
وعمر وما ثم أبو بكر وعمر
* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن
شهاب قال أخبرني أبو أمامة
ابن سهل بن حنيف عن أبي
سعيد الخدري رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
يئس أنا نائم رأيت الناس
عرضوا علي وعليهم قصص
ثم ما يبلغ الندي ومنها ما
يبلغ دون ذلك وعرض
لي عمر وعليه قصص اجتره
لوا فما أولته يا رسول الله
ل الدين * حدثنا الصلت
بن محمد حدثنا اسمعيل بن
إبراهيم حدثنا أيوب عن
ن أبي مليكة عن المسور
بن مخرمة قال لما طعن عمر
جعل يالم فقال له ابن عباس
كأنه يجزعه يا أمير المؤمنين
ولئن كان ذلك لقد صحبت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأحسننت صحبتته ثم فارقته
وهو عنك راض ثم صحبت
أبا بكر فأحسننت صحبتته
ثم فارقته وهو عنك راض
ثم صحبتهم فأحسننت
صحبتهم ولئن فارقتهم
والرواية

من غير أن يكونوا أنبياء ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء (قوله قال ابن عباس من نبى ولا يحدث) أي في قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا أذنتي الآية كان ابن عباس زاد فيها ولا يحدث أخرجه سفيان بن عيينة في أخرجه جامعهم وأخرجه عبد بن حميد من طريقه واسناده إلى ابن عباس صحيح ولفظه عن عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرأ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا يحدث والسبب في تخصيص عمر بذلك كثرة ما وقع له في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الموافقات التي نزل القرآن مطابقتها ما وقع له بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة أصابات * الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كلفه الذئب أو رده مختصرا بدون قصة البقرة وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر * الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد (قوله عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأبهمه أخرجه أحمد وقد تقدم في الإيمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذلك أبي سعيد ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد (قوله رأيت الناس عرضوا علي الحديث) وفيه عرض على عمر وعليه قصص اجتره أي أطوله وقد تقدم من رواية صالح بن كيسان يجره (قوله قالوا فما أولت ذلك) سيأتي في التعبيران السائل عن ذلك أبو بكر ويأتي بقية شرحه هناك إن شاء الله تعالى وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله عرض علي الناس فاعل الذين عرضوا اذ ذلك لم يكن فيهم أبو بكر وان كون عمر عليه قصص يجزه لا يستلزم أن لا يكون علي أبي بكر قصص أطول منه وأسبغ فاعله كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها والله أعلم * الحديث الرابع عشر (قوله حدثنا اسمعيل بن إبراهيم) هو الذي يقال له ابن عتبة (قوله عن المسور بن مخرمة) كذا رواه ابن عليه ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقال عن ابن عباس وأخرجه الاسماعيلي من رواية القواريري عن حماد بن زيد ووصولا ويحتمل أن يكون محفوظا عن الاثنين (قوله لما طعن عمر) سيأتي بيان ذلك بعد في أخر مناقب عثمان (قوله وكأنه يجزعه) بالجيم والزاى الثقيلة أي ينسبها إلى الجزع ويلوذه عليه أو معنى يجزعه يزيل عنه الجزع وهو كقوله تعالى حتى إذا فرغ عن قلبهم أي أزيل عنهم الفزع ومثله مرضه إذا عانى إزالة مرضه ووقع في رواية الجرجاني وكأنه جزع وهذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فان الضمير فيه إلى ابن عباس ووقع في رواية حماد بن زيد وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جالدا لئلا تمسه النار أبدا قال فنظر إلى نظرة كنت أرى له من تلك النظرة (قوله ولئن كان ذلك) كذا في رواية الأكثر وفي رواية الكشميهني ولا كل ذلك أي لا تبلغ في الجزع فيما أنت فيه ولبعضهم ولا كان ذلك وكأنه دعاء أي لا يكون ما تحافه أو لا يكون الموت بتلك الطعنة (قوله ثم فارقته) كذا بحذف المفعول والكشميهني ثم فارقته (قوله ثم صحبتهم) فأحسننت صحبتهم ولئن فارقتهم يعني المسلمين وفي رواية بعضهم ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والخاء والموحدة أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وفيه نظرت لانيان بصيغة الجمع موضع التثنية قال عياض يحتمل أن يكون صحبت زائدة وانما هو ثم صحبتهم أي المسلمين قال

وهو عنك راض ثم صحبت أبا بكر فأحسننت صحبتته ثم فارقته وهو عنك راض ثم صحبتهم فأحسننت صحبتهم ولئن فارقتهم والرواية

عن الحسن بن علي

لتعارفهم وهم عنك راضون قال أما ما ذكرت من محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه فان ذلك من من الله عليه من جرحي هذه الجملات وأما ما ذكرت من محبة أبي بكر ورضاه فانما ذلك من من الله جل ذكره من به علي (٤٣) وأما ما ترى من جرحي هذه الجملات

ومن أجل أصحابك والله لو أن لي طلاع الارض ذهباً لا فتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه قال جاد بن زيد حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس دخلت على عمر بهذا حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة قال حدثني عثمان ابن غياث حدثنا أبو عثمان النهدي عن أبي موسى رضي الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة ففتح له فاذا هو أبو بكر فبشرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة ففتح له فاذا هو عمر فأخبرته بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم استفتح رجل فقال لي افتح له وبشره بالجنة علي بلوي نصيبه فاذا عثمان فأخبرته بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان * حدثنا

والرواية الاولى هي الوجه ورويناها في أمالي أبي الحسن بن رزقوية من حديث ابن عمر قال لما طعن عمر قال له ابن عباس فذكر حديثنا قال فيه ولما أسلمت كان اسلامك عزاً (قوله) فان ذلك (من) أي عطاء وفي رواية الكشيحي فانما ذلك (قوله) فهو من أجلك ومن أجل أصحابك في رواية أبي ذر عن الجوى والمستقلى أصبح بك بالتصغير أي من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم أو من أجل فكرته في سيرته التي سارها فيهم وكأنه غلب عليه الخوف في تلك الحالة مع هضم نفسه وتواضعه له به (قوله) طلاع الارض بكسر الطاء المهملة والتخفيف أي ملاها وأصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس والمراد هنا ما يطلع عليها ويشرف فوقها من المال (قوله) قبل أن أراه أي العذاب وانما قال ذلك لغلبة الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية أو من الفتنة بمدحهم (قوله) قال جاد بن زيد وصله الاسماعيل كما تقدم والله أعلم وسيأتي مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان وأخرج ابن سعد من طريق أبي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئاً من قصة قتل عمر * الحديث الخامس عشر حديث أبي موسى تقدم مبسوطاً مع شرحه في مناقب أبي بكر بما يغني عن الاعادة * الحديث السادس عشر (قوله) أخبرني حيوة (بفتح الحاء المهملة والواو بينهما محتاتية ساكنة هو ابن شريح المصري (قوله) عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله (قوله) كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب هو طرف من حديث يأتي تمامه في الايمان والنسود وبقية فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شيء الحديث وقد ذكرت شيأ من مباحثه في كتاب الايمان وسيأتي بيان الوقت الذي قتل فيه عمر في آخر ترجمة عثمان ان شاء الله تعالى (قوله) مناقب عثمان بن عفان أي عمرو القرشي هو عثمان ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وعدما بينهما من الآباء متفاوت فالنبي صلى الله عليه وسلم من حيث العدد في درجة عفان كما وقع لعمر سواء وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الامر وقد نقل يعقوب بن سفيان عن الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بآبائه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات عبد الله المذكور صغيراً وله ست سنين وحكي ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين والنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر وكان بعض من ينشق عنه يكنىه أبا ليلى يشير الى ابن جابه حكاه ابن قتيبة وقد اشترى أن لقبه ذو النورين وروى خيمته في الفضائل والدارقطني في الافراد من حديث علي أنه ذكر عثمان فقال ذاك امرؤ يدعى في السماء ذا النورين وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة ففهرها عثمان وقال النبي صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان هذا التعليق تقدم ذكر من وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه وفيه من مناقب عثمان أشياء كثيرة استوعبها هناك فاعني عن اعادتها والمراد بجيش العسرة بولك كما سيأتي في المغازي

يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب * (باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه) * وقال النسبي صلى الله عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة ففهرها عثمان وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان

* حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن أبي عثمان عن
أبي موسى رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم
دخل حائطاً وأمرني بحفظ
باب الحائط فجاء رجل
يستأذن فقال أذن له
وبشره بالجنة فإذا أبو بكر
ثم جاء آخر يستأذن فقال
أذن له وبشره بالجنة فإذا
عمر ثم جاء آخر يستأذن
فسكت هنيهة ثم قال أذن
له وبشره بالجنة على بلوى
ستصيبه فإذا عثمان بن عفان
* قال حماد وحدثنا عاصم
الاحول وعلي بن الحكم
سمعا أبا عثمان يحدث عن
أبي موسى بنحوه وزاد فيه
عاصم أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان قاعداً في مكان
فيه ماء قد كشف عن
ركبته أو ركبته فلما دخل
عثمان غطاها * حدثني
أحمد بن شبيب بن سعيد
حدثني أبي عن يونس قال
ابن شهاب أخبرني عروة أن
عبد الله بن عدي بن الحيار
أخبره أن المسور بن مخرمة
وعبد الرحمن بن الأسود بن
عبد يغوث قال ما يمنعك
أن تكلم عثمان

وأخرج أحمد والترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب السلمي أن عثمان أعتان فيها بثلاثمائة
بغير ومن حديث عبد الرحمن بن سمرة أن عثمان أتى فيها ألف دينار فصبها في حجر النبي صلى
الله عليه وسلم وقدم في الوقف بقية طريقه وفي حديث حذيفة عند ابن عدي فجاء عثمان
ب عشرة آلاف دينار وسنده واه ولعلها كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف دينار
ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث * الأول حديث أبي موسى في قصة القف وأوردها
مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر الصديق
(قوله فسكت هنيهة) بالتصغير أي قليلاً (قوله قال حماد وحدثنا عاصم) كذلك أكثر وهو بقية
الاسناد المتقدم وحماد هو ابن زيد ووقع في رواية أبي ذر وحده وقال حماد بن سلمة حدثنا عاصم
الخ والأول أصوب فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب حدثنا
حماد بن زيد عن أيوب فذكر الحديث وفي آخره قال حماد فحدثني علي بن الحكم وعاصم أنهما
سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى بنحو من هذا غير أن عاصم زاد فذكر الزيادة وقد وقع لي من
حديث حماد بن سلمة لكن عن علي بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه عن موسى
ابن اسمعيل والطبراني من طريق حجاج بن منهال وهشبة بن خالد كلهم عن حماد بن سلمة عن علي
ابن الحكم وحده به وليست فيه الزيادة ثم وجدته في نسخة الصغاني مثل رواية أبي ذر والله أعلم
(قوله وزاد فيه عاصم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعداً في مكان فيه ماء قد كشف عن
ركبته فلما دخل عثمان غطاها) قال ابن التين أنكر الداودي هذه الرواية وقال هذه الزيادة
ليست من هذا الحديث بل دخل لرواها حديث في حديث وانما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى
النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته قد انكشف فخذه فجلس أبو بكر ثم دخل عمر ثم دخل عثمان
فغطاها الحديث (قلت) يشير إلى حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا
في بيته كاشفاً عن فخذه أو ساقيه فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة الحديث وفيه
ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك فقال ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة وفي
رواية لمسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال في جواب عائشة أن عثمان رجل حيواني خشيت أن
أذن له على تلك الحالة لا يبلغ إلى في حاجته انتهى وهذا لا يلزم منه تغليط رواية عاصم إذ
لا مانع أن يتفق للنبي صلى الله عليه وسلم أن يغطي ذلك مرتين حين دخل عثمان وأن يقع ذلك
في موطنين ولا سيما مع اختلاف مخرج الحديثين وانما يقال ما قاله الداودي حيث تتفق
المخارج فيمكن أن يدخل حديث في حديث لامع افتراق الخارج كما في هذا والله أعلم الحديث
الثاني حديث عبيد الله بن عدي بن الحيار في قصة الوليد بن المغيرة (قوله ما يمنعك أن تكلم عثمان)
في رواية معمر عن الزهري الأتية في هجرة الحبشة أن تكلم خالك ووجه كون عثمان خاله
أن أم عبيد الله هذا هي أم قتال بنت أسيد بن أبي العاص بن أمية وهي بنت عم عثمان وأقارب
الأم يطلبن عليهم أحوال وأم أم عثمان فهي أروى بنت كزيم بالتصغير ابن ربيعة بن
حبيب بن عبد شمس وأمسها أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب وهي شقيقة عبد الله والد النبي
صلى الله عليه وسلم ويقال أنهم ما ولدوا أم حكيم الزبير بن بكار فكان ابن بنت عم النبي صلى الله
عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم ابن خال والدته وقد أسلمت أم عثمان كما بينت ذلك في

كتاب الصحابة وروى محمد بن الحسن الخزوعي في كتاب المدينة أنهم ماتت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان ممن جملها إلى قبرها وأما أبوه فهلك في الجاهلية (قوله لآخيه) اللام للتعليل أي لاجل أخيه ويحتمل أن تكون بمعنى عن ووقع في رواية الكشميني في أخيه (قوله الوليد) أي ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وعقبة هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه وكان عثمان ولده الكوفة بعد عزل سعد بن أبي وقاص فان عثمان كان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتي في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ثم عزله بالوليد وذلك سنة خمس وعشرين وكان سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله ابن مسعود على بيت المال فاقترض سعد منه ما لا يخافه يتقاضاه فاختصم فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا واستحضر الوليد وكان عادلا بالجزيرة على عسرهما فولاه الكوفة وذكر ذلك الطبري في تاريخه (قوله فقدأكثر الناس فيه) أي في شأن الوليد أي من القول ووقع في رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به أي من تركه إقامة الحد عليه وانكارهم عليه عزل سعد بن أبي وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الإسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة والعدو لعثمان في ذلك أن عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه في الصلاة وأوصى عمر من يلي الخلافة بعده أن يولي سعدا قال لاني لم أعزله عن خيانة ولا عجز كما سيأتي ذلك في حديث مقتل عمر قريبا فولاه عثمان امتثالاً لوصية عمر ثم عزله للسبب الذي تقدم ذكره وولي الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك ولصل رجه فلما ظهر له سوء سيرته عزله وانما أخر إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك فلما أوضح له الأمر أمر بإقامة الحد عليه وروى المدائني من طريق الشعبي أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حسبه (قوله فقصدت لعثمان حتى خرج) أي أنه جعل غاية القصد خروج عثمان وفي رواية الكشميني حين خرج وهي تشعر بأن القصد صادف وقت خروجه بخلاف الرواية الأخرى فانها تشعر بأنه قصد البسه ثم انتظره حتى خرج ويؤيد الأول رواية معمر فاتصبت لعثمان حين خرج (قوله ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك فقال يا أيها المرء منك) كذا في رواية يونس (قوله قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروايتين ورواية معمر قد وصلها في هجرة الحبشة كما قدمته ولننظره هناك فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك قال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره (قوله فانصرفت فرجعت اليهما) زاد في رواية معمر فخذتهم بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال قد قضيت الذي كان عليك (قوله اذ جاء رسول عثمان) في رواية معمر فينمأ أنا جالس معهما اذ جاءني رسول عثمان فقال لي قد ابتلاك الله فانطلقت ولم تلق شيئا من الطرق على اسم هذا الرسول (قوله وكنت ممن استجاب) هو بفتح كنت على الخطابية وكذا هاجرت وصحبت وأراد بالهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة وسيأتي ذكرهما قريبا وزاد في رواية معمر ورأيت هديه أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة وفي رواية شعيب عن الزهري الأتيسة في هجرة الحبشة وكنت ضهر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وقدأكثر الناس في شأن الوليد) زاد معمر بن عقبة خلق

لآخيه الوليد فقدأكثر
الناس فيه فقصدت
لعثمان حتى خرج إلى
الصلاة قلت ان لي اليك
حاجة وهي نصيحة لك قال
يا أيها المرء منك قال معمر
أراه قال أعوذ بالله منك
فانصرفت فرجعت اليهما
اذ جاء رسول عثمان فأنتبه
فقال ما نصيحتك فقلت ان
لله سبحانه بعث محمد صلى
الله عليه وسلم بالحق وأنزل
عليه الكتاب وكنت ممن
استجاب لله ورسوله صلى
الله عليه وسلم فهاجرت
الهجرة تين وصحبت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ورأيت هديه وقدأكثر
الناس في شأن الوليد

عليك أن تقيم عليه الحسد (قوله قال أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا) في رواية
معمر فقال لي يا ابن أخي وفي رواية صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن عمر بن شبة قال هل
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا و مراده بالادراك ادراك السماع منه والاختذعنه
وبالرؤية رؤية المميز له ولم يرد هذا الادراك بالسن فانه ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فسيأتي
في المغازي في قصة مقتل حمزة من حديث وحشي بن حرب ما يدل على ذلك ولم يثبت أن أباه عدى
ابن الحيار قتل كافرا وان ذكر ذلك ابن ما كولا وغيره فان ابن سعد ذكره في طبقة الفقيين وذكر
المدايني وعمر بن شبة في أخبار المدينة ان هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدى بن الحيار نفسه
مع عثمان فالتة أعلم قال ابن التين انما استثبت عثمان في ذلك لينبئه على ان الذي ظنسه من
مخالفة عثمان ليس كما ظننه (قلت) ويفسر المراد من ذلك ما رواه أحمد من طريق سمك بن حرب
عن عبادة بن زاهر سمعت عثمان خطب فقال انا والله قد صحتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في السفر والحضر وان ناسا يعلموني سنته عسى أن لا يكون أحدهم رآه قط (قوله خلاص) بفتح
المججمة ونم اللام ويجوز فتحها بعد هامه لئى وصل وأراد ابن عدى بذلك ان علم النبي صلى
الله عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا اذا تعاضى وصل الى العذراء المستترة
فوصله اليه مع حرصه عليه أولى (قوله ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله) يعني قال في كل منهما ما
عصيته ولا غششته وصرح بذلك في رواية معمر (قوله ثم استخلفت) بضم التاء الاولى والثانية
(قوله أفليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان
لهم على وقوع في رواية الاصيلي وهم يأني بيانه هناك ان شاء الله تعالى (قوله فاهذه الاحاديث
التي تبلغني عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخير إقامة الحسد على الوليد وقد ذكرنا عذره
في ذلك (قوله فأمره أن يجلد) في رواية الكشميهني أن يجلد (قوله فجلده عثمانين) في رواية
معمر فجلد الوليد أربعين جلدة وهذه الرواية أصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوى
عنه شبيب بن سعيد ويرجح رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال شهدت عثمان
أني بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيد كم فشهد عليه رجلان أحدهما حمران يعني
مولي عثمان أنه قد شرب الخمر فقال عثمان يا علي قم فاجلده فقال علي قم يا حسن فاجلده فقال
الحسن ول حارها من نولي قارها فكانه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده فجلده
وعلي يعد حتى بلغ أربعين فقال أمسك ثم قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين
وعمر ثمانين وكل ذلك سنة وهذا أحب الى انتهى والشاهد الآخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل
هو الصعب ابن جشامة العدابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من
طريق سيف في الفتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جشامة كاسم جده وفي رواية
أخرى ان ممن شهد عليه أبازين بن عوف الاسدي وأبامورع الاسدي وكذلك روى عمر بن
شبة في أخبار المدينة باسناد حسن الى أبي الضحى قال لما بلغ عثمان قصة الوليد استسار عليه فقال
أرى ان تستحضره فان شهدوا عليه بمحض منه حدته ففعل فشهد عليه أبو زينب وأبو مورع
وجندب بن زهير الأزدي وسعد بن مالك الأشعري فذكر نحو رواية أبي ساسان وفيه فضر به
بمحصرة لها رأسان فلما بلغ أربعين قال له أمسك وأخرج من طريق الشعبي قال قال

قال أدركت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قلت لا ولكن
خلاص الى من علمه ما يخلص
الى العذراء في سترها قال
أما بعد فان الله بعث محمدا
صلى الله عليه وسلم بالحق
فكنت ممن استجاب لله
ولرسوله صلى الله عليه وسلم
وآمنت بما بعث به وهاجرت
الهجرتين كما قلت وصحبت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبايعته فوالله ما عصيته
ولا غششته حتى توفاه الله
ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله ثم
استخلفت أفليس لي من
الحق مثل الذي لهم قلت
بلى قال فاهذه الاحاديث
التي تبلغني عنكم أما
ما ذكرت من شأن الوليد
فسمنا خذ فيه بالحق ان
شاء الله تعالى ثم دعا عليا
فأمره أن يجلد فجلده عثمانين

الخطبة في ذلك

شهد الخطبة يوم يلقى ربه * ان الوليد أحق بالعدو
نادى وقد نمت صلاتهم * أأزيدكم سفها وما يدرى
فأنا أبو وهب ولو أذنوا * لقرنت بين الشفيع والوزر
كفوا عننا نكاذب يثولو * تركوا عننا نكاذب تجري

وذكر المسعودي في المروج أن عثمان قال للذين شهدوا وما يدرىكم أنه شرب الخمر قالوا هي التي
كانت نشر بها في الجاهلية وذكر الطبري أن الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى
عثمان بعده سعد بن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول

يا ولينا قد عزل الوليد * وجاءنا جحوجا سعيد * ينقص في الصاع ولا يزيد

* الحديث الثالث حديث أنس أسكن أحد بضم الدال على أنه منادى مفرد وحذف منه حرف
التداء وقد تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ومن رواه بلفظ حراء وأنه يمكن الجمع بالجل على
التعدد ثم وجدت ما يؤيده فعند مسلم من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطخمة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكره وفي رواية له وسعد بن زید عن حديث سعيد بن زيد عن سعد الترمذي
وأخر عن علي عند الدارقطني * الحديث الرابع (قوله حدثنا شاذان) هو الأسود بن عامر وعبيد
الله هو ابن عمر (قوله ثم ترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم) تقدم الكلام
عليه في مناقب أبي بكر قال الخطابي انما يذكرون ابن عمر عليا لأنه أراد الشيوخ وذوى الاسنان
الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجهم امرشاورهم وكان علي في زمانه صلى الله عليه
وسلم حديث السن قال ولم يرد ابن عمر الا زردا به ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان انتهى وما
اعتمد به من جهة السن بعيد لا أثر له في التفضيل المذكور وقد اتفق العلماء على تأويل كلام
ابن عمر هذا لما تقرره عند أهل السنة فاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة
المبشرة على غيرهم ومن تقدم أهل بدر على من لم يشهدوا وغير ذلك فالظاهر أن ابن عمر انما أراد
هذا الشئ أنهم كانوا يحبهم دون في التفضيل فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهورا ينافي بجزمهم به ولم
يكونوا حينئذ اطلعو على التنصيص وتؤيده اروي البزار عن ابن مسعود قال كما تحدث أن
أفضل أهل المدينة علي بن أبي طالب رجاله موثقون وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود
بعد قتل عمر وقد جل أحد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل واح في الربيع
بعلی بحديث سقينة مرفوعا للخلافة ثلاثين سنة ثم تصيره مكافأ أخرجه أصحاب السنن وصححه
ابن حبان وغيره وقال السكراني لاجبة في قوله كما تترك لان الاصوليين اختلفوا في صيغة كما
نفع عمل لافي صيغة كما لا نفع لتصور تقرير الرسول في الاول دون الثاني وعلى تقدير أن يكون حجة
فما هو من العمليات حتى يكفي فيه الظن ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه ثم قال ويحتمل أن
يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لهم في بعض أزمنة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك أن
يظهر بعد ذلك لهم وقد مضت تمة هذا في مناقب أبي بكر والله أعلم (قوله تابعه عبد الله بن صالح
عن عبد العزيز) أي ابن أبي سلمة باسناده المذكور ابن صالح هذا هو الجهنى كاتب الليث وقيل هو

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى
عن مسدد عن قتادة أن
انس رضي الله عنه حدثهم
قال سعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم أحدًا ومعه
أبو بكر وعثمان فبرجعت
فقال اسكن أحدًا فطمته
ضربه برجله فليس عليك
الانبي وصديق وشهيدان
حدثني محمد بن حاتم بن
يزيد حدثنا شاذان حدثنا
عبد العزيز بن أبي سلمة
الماجشون عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال كافي زمن النبي
صلى الله عليه وسلم لا نعدل
بأبي بكر أحدًا ثم عمر ثم عثمان
ثم نترك أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم لا تفاضل
بينهم * تابعه عبد الله بن
صالح عن عبد العزيز

حدثنا موسى حدثنا أبو
نحوانة حدثنا عثمان هو
ابن موهب قال جاء رجل
من أهل مصر ورجع البيت
فرأى قوما جلوسا فقال من
هؤلاء القوم قال هؤلاء
قريش قال فمن الشيخ فيهم
قالوا عبد الله بن عمر قال
يا ابن عمر اني سائلك عن شيء
فحدثني عنه هل تعلم أن عثمان
فريوم أحد قال نعم فقال تعلم
أنه تغيب عن بدر ولم يشهد
قال نعم قال الرجل هل تعلم
أنه تغيب عن بيعة الرضوان
فلم يشهدا قال نعم قال الله
أكبر قال ابن عمر تعالى أبين
لك أما فراره يوم أحد فأشهد
أن الله عفا عنه وغفر له وأما
تغيبه عن بدر فانه كان تحته
بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانت مريضة فقال
له رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان لك أجر رجل ممن
شهد بدر وأوسهم وأما تغيبه
عن بيعة الرضوان فلو كان
أحد أعز بطن مكة من عثمان
لبعته مكانه فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم عثمان
وكانت بيعة الرضوان بعد
ما ذهب عثمان الى مكة

العجلي والد أحمد صاحب كتاب الثقات والله أعلم وكان البخاري أراد بهذه المتابعة اثبات الطريق
الى عبد العزيز بن أبي سلمة لأن عباسا الدوري روى هذا الحديث عن شاذان فقال عن الفرع بن
فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع فكان أن شاذان فيه شيخين والله أعلم وقد أخرجه الاسمعيلى
من طريق أبي عمار والرمادى وعثمان بن أبي شيبة وغير واحد عن أسود بن عامر المذكور
وكذلك رواه عن عبد العزيز بن عبيدة أبو سلمة الخزاعى وحسين بن المنثى * الحديث الخامس (قوله
حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل (قوله عثمان هو ابن موهب) نسبة الى جده وهو عثمان بن عبد الله
ابن موهب بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء بعدها موحد مولى بنى تيم بصرى تابعى وسط
من طبقة الحسن البصرى وهو ثقة باتفاقهم وفى الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى
أيضا لكنه أصغر من هذا روى عن أنس روى عنه زيد بن الحباب وحده أخرجه له النسائى
(قوله جاء رجل من أهل مصر ورجع البيت) لم أنف على اسمه ولا على اسم من أجابه من القوم
ولا على أسماء القوم وسيأتى فى تفسير قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة من سورة البقرة
ما قد يقرب أنه العلاء بن عرار وهو بهملات وكذا فى مناقب على بعد هذا ويأتى فى سورة الانفال
أن الذى باشر السؤال اسمه حكيم وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن وهذا كله بناء على أن الحدينين
فى قصة واحدة (قوله قال فى الشيخ) أى الكبير (فيهم) الذين يرجعون الى قوله (قوله هل تعلم أن
عثمان فريوم أحد الخ) الذى يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان فاراد
بأسائل الثلاث أن يقرر معتقده فيه ولذلك كبره مستحسنا لما أجابه به ابن عمر (قوله قال ابن
عمر تعالى أبين لك) كأن ابن عمر فهم منه مراد لما كبروا لوفهم ذلك من أول سؤاله لقرن العذر
بالجواب وحاصله انه عابه بثلاثة أشياء فاطهر له ابن عمر العذر عن جميعها أما الفرار فبالعفو وأما
التخلف فبالأمر وقد حصل له مقصود من شهادته من ترتب الأمرين الدينوى وهو السهم
والأخرى وهو الأجر وأما البيعة فكان مأذونا له فى ذلك أيضا ويدرسول الله صلى الله عليه وسلم
خير لعثمان من يده كما ثبت ذلك أيضا عن عثمان نفسه فيما رواه الزاربا سنادا جيدا انه عاتب
عبد الرحمن بن عوف فقال له لم ترفع صوتك على قذرك الامور الثلاثة فأجابه عثمان بمثل ما أجاب
به ابن عمر قال فى هذه فسماع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لى من عيني (قوله فاشهد أن الله
عفا عنه وغفر له) يريد قوله تعالى ان الذين ارتلوا منكم يوم التقي الجمع انما استزلهم الشيطان
ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم (قوله وأما تغيبه عن بدر فانه كان تحته
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) هى رقية فروى الحاكم فى المستدرک من طريق حماد بن سلمة
عن هشام بن عروة عن أبيه قال خلف النبي صلى الله عليه وسلم عثمان وأسماء بن زيد على رقية فى
مرضاها ما خرج الى بدر فماتت رقية حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت
عشرين سنة قال ابن اسحق ويقال ان ابنها عبد الله بن عثمان مات بعد هجرتها أربعين سنة من الهجرة
وله ست سنين (قوله فلو كان أحد بطن مكة أعز من عثمان) أى على من بها (لبعته) أى النبي صلى
الله عليه وسلم (مكانه) أى بدل عثمان (قوله فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة
الرضوان) أى بعد أن بعثه والسبب فى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عثمان ليعلم قريشا
انه انما جاء معتمر الاحبار فبغى غيبة عثمان شاع عندهم أن المشركين تعرضوا للحرب المسلمين فاستعد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده (٤٩) فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب

بها الآن معك * حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنسا رضى الله عنه حدثهم قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرفع فقتل اسكن أحد أظنه ضربه برجله فليس عليك إلا نبى وصديق وشهيدان * (باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان) * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما أتعاقبان أن تكونا قد حملتما الأرض مالا تطيق قال لا حملناهما أمرأه لهما مطيعة ما فيها كبير فضل قال انظرا أن تكونا حملتما الأرض مالا تطيق قال لا لا فقال لعمر لن سألنى الله تعالى لأدعن أرا ملى أهل العراق لا يحتجوا الى رجل بعدى أبدا قال فأتت عليه الارابعة حتى أصيب قال انى لقائم ما بينى وبينه الاعبد الله بن عباس غداة أصيب وكان اذا مر بين الصفتين قال استموا حتى إذا

للقتال وبإيعهم النبى صلى الله عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة على أن لا يفروا وذلك فى غيبة عثمان وقيل بل جاء الخبر بان عثمان قتل فكان ذلك سبب البيعة وسبب اىضاح ذلك فى عمرة الحديبية من المغازى (قوله) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى (أى أشار بها) (قوله) هذه يد عثمان (أى بدلها) فضرب بها على يده اليسرى فقال هذه أى البيعة لعثمان أى عن عثمان (قوله) فقال له ابن عمر اذهب بها الآن معك (أى اقرن هذا العذرا بخواب حتى لا يبقى لك فيما أجبتك به حجة على ما كنت تعتقد من غيبة عثمان وقال الطيبى قال له ابن عمر تكلم به أى توجه بما عسكت به فإنه لا ينفعك بعد ما ينبت لك وسبب بقية لما دار بينهما فى ذلك فى مناقب على ان شاء الله تعالى * (تنبيهه) * وقع هنا عند الاكثر حديث أنس المذكور قبل بحديثين والذى أوردناه هو ترتيب ما وقع فى رواية أى ذروا الخطب فى ذلك سهل (قوله) (باب قصة البيعة) أى بعد عمر (قوله) والاتفاق على عثمان) زاد السير خصى فى روايته ومقتل عمر بن الخطاب (قوله) عن عمرو بن ميمون) هو الازدى وهذا الحديث بطوله قد رواه عن عمرو بن ميمون أيضا أبو اسحق السبيعي وروايته عند ابن أبى شيبة والحرث وابن سعد وفى روايته زوائد ليست فى رواية حصين وروى بعض قصة مقتل عمر أيضا أبو رافع وروايته عند أبى يعلى وابن حبان وجابر وروايته عند ابن أبى عمير وعبد الله بن عمرو وروايته فى الاوسط للطبرانى ومعدان بن أبى طلحة وروايته عند مسلم وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وسأذكر ما فيها وفى غيرها من فائدة زائدة ان شاء الله تعالى (قوله) رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل ان يصاب (أى قبل ان يقتل) (بأيام) أى أربعة كما سأتى (قوله) بالمدينة) أى بعد أن صدر من الحج وقد تقدم فى الجناز من حديث ابن عباس ان ذلك كان لما رجع من الحج وفيه قصة صهيب ويأتى فى الاحكام بتعود ذلك وكان ذلك سنة ثلاث وعشرين بالاتفاق (قوله) ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما أتعاقبان أن تكونا قد حملتما الأرض مالا تطيق (الارض المشار اليها هى أرض السواد وكان عمر بعثهما يضران عليها الخراج وعلى أهلها الجزية بين ذلك أبو عبيد فى كتاب الاموال من رواية عمرو بن ميمون المذكور وقوله انظرا أى فى التحصيل أو هو كناية عن الخذلانه يستلزم النظر (قوله) قال لا حملناهما أمرأه لهما مطيعة) فى رواية ابن أبى شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لأضعت أرضى أى جعلت خراجها ضعفين وقال عثمان بن حنيف لقد حملت أرضى أمرأه لهما مطيعة وله من طريق المسك عن عمرو بن ميمون ان عمر قال لعثمان بن حنيف لست زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهمان وقيصران طعام لا طاقوا ذلك قال نعم (قوله) انى التائم) أى فى الصف انتظار صلاة الصبح (قوله) ما بينى وبينه) أى عمر (الاعبد الله بن عباس) فى رواية أبى اسحق الارجلان (قوله) وكان اذا مر بين الصفتين قال استموا حتى اذا لم يرفهين) أى فى الصفوف وفى رواية الكشميرى فيها أى فى أهلها خلا لا تقدم فكبر وفى رواية الاسماعلى من طريق جرير عن حصين وكان اذا دخل المسجد وأقيمت الصلاة تاخر بين كل صفين فقال استموا حتى لا يرى خلا لا ثم تقدم ويكبر وفى رواية أبى اسحق عن عمرو بن ميمون شهدت عمر يوم طعن فامنعنى أن أكون فى الصف الاول الا هيته وكان رجلا مهيبا وكنت فى الصف الذى يليه وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المتقدم بوجهه فان رأى رجلا متقدما من الصف أو متاخرا ضربه بالدرة فذلك

(٧ فتح البارى سابع) لم يرفهين خلا لا تقدم فكبر وورعما قرأ بسورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك فى الركعة الاولى حتى يجتمع

الذي منعني منه **(قوله قتلني أو أكلني الكلب حين طعنه)** في رواية جريفة تقدم فها هو الا ان كبر
 فطعنه أبو لؤلؤة فقال قتلني الكلب في رواية أبي اسحق المذكورة فعرض له أبو لؤلؤة غلام
 المغيرة بن شعبة فتأخر عمر غير بعيد ثم طعنه ثلاث طعنات فرأيت عمر قائلاً يئسده هكذا يقول
 دونكم الكلب فقد قتلني واسم أبي لؤلؤة فيروز كما سيأتي فروى ابن سعد باسناد صحيح الى الزهري
 قال كان عمر لا ياذن لسبي قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة
 يذكر له غلاما عنده صانعا ويستأذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده أعمالا تنفع الناس انه
 حداد نقاش نجار فاذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فشق الى عرشه الخراج فقال له
 ما خراجك بكثير في جنب ما تعمل فأنصرف ساخطا فلبث عمر ايام الى غربه العبد فقال ألم أحدث
 انك تقول لو أشاء لصنعت رجي تطحن بالريح قالت فت اليه عابسا فقال لا صنعن لك رجي يتحدث
 الناس به افا قبل عمر على من معه فقال توعدني العبد فلبث ليالى ثم اشتغل على خنجر ذي رأسين
 نصابه وسطه فسكر من زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة
 الصلاة وكان عمر يفعل ذلك فلما ادنا منه غروث اليه فطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت
 السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتله وفي حديث أبي رافع كان أبو لؤلؤة عبد للمغيرة وكان
 يستغله أربعة دراهم أي كل يوم فلقى عمر فقال ان المغيرة أثقل على فقال اتق الله وأحسن
 اليه ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه فقال العبد وسع الناس عدله غيري وأضمر
 على قتله فاصطنع له خنجر اله رأسان وسمه فتحرى صلاة الغداة حتى قام عمر فقال أقموا
 صفوفكم فلما كبر طعنه في كتفه وفي خاصرته فسقط وعند مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة
 ان عمر خطب فقال رأيت ديكا تقرني ثلاث نقرات ولا أراه الا حضوراً جلي وفي رواية جويرية بن
 قدامة عن عمر نحوه وزاد قدامر الا تلك الجمعة حتى طعن وعنه ابن سعد من رواية سعيد بن أبي
 هلال قال بلغني ان عمر ذكركم وزاد فحدثها اسماء بنت عيسى فحدثني انه يقتلني رجل من
 الاعاجم وروى عمر بن شعبة في كتاب المدينة من حديث ابن عمر باسناد حسن ان عمر دخل بأبي
 لؤلؤة البيت ليصل له ضيعة له فقال له امر المغيرة ان يضع عني من خراجي قال انك لتكسب كسبا
 كثيرا فاصبر الحديث وللطبراني في الاوسط بسند صحيح عن المبارك بن فضالة عن عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين ويحمل على انه لم يذكر الثالثة التي قتله **(قوله حتى**
طعن ثلاثة عشر رجلا) في رواية أبي اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر زاد ابن سعد من
 رواية ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون وعلى عمر ازارا صفر قد رفعه على صدره فلما طعن قال وكان
 أمر الله قدرا مقدورا **(قوله مات منهم سبعة)** أي وعاش الباقيون ووقفت من أسماءهم على
 كليب بن البكير الذي وله ولاخوة عاتل وعامر وياس صحبة فروى في جزئه أبي الجهم بالاسناد
 الصحيح الى ابن عمر انه كان مع عمر صادرا من الحج فرباهم أمة فدفن بها كليب الليثي فشكر له ذلك عمر
 وقال أرجو أن يدخله الله الجنة قال فطعنه أبو لؤلؤة لما طعن عمر فمات وروى عبد الرزاق من
 طريق نافع نحوه ومن طريق الزهري طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلا فمات منهم عمر وكليب
 وروى ابن أبي شعبة من طريق أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن في قصة قتل عمر طعن أبو لؤلؤة
 كليب بن البكير فأجهز عليه **(قوله فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا)** وقع في ذيل

الناس فها هو الا أن كبر
 فسمعته يقول قتلني أو
 أكلني الكلب حين طعنه
 فطار العلي بسكين دات
 طرفين لا يمر على أحد عينا
 ولا شمالا الا طعنه حتى طعن
 ثلاثة عشر رجلا مات منهم
 سبعة فلما رأى ذلك رجل
 من المسلمين طرح عليه
 برنسا فلما طعن العلي أنه
 ما خوذ نحر نفسه

الاستيعاب لابن قحون من طريق سعيد بن يحيى الأموي قال حدثنا أبي حدثني من سمع حصين
ابن عبد الرحمن في هذه القصة قال فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التميمي
البريوي طرح عليه برنسا وهذا أصبح مما رواه ابن سعد بأسناد ضعيف منقطع قال طعن أبو الوثة
نقرا فاحذبا بالوثوة رهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من
بنى سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خيصة كانت عليه فان بث هذا جل على ان الكل
اشترى كوافي ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي بأسناد آخر أن عبد الله بن عوف المذكور احتز
رأس أبي الوثة **(قوله)** وناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه أي للصلاة بالناس **(قوله)**
فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة في رواية أبي اسحق بأقصر سورتين في القرآن أنا أعطيناك
الكوثروا إذا جاء نصر الله والفتح وزاد في رواية ابن شهاب المذكورة ثم غلب عمر النزف حتى غشي
عليه فاحتملته في رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل في غشيته حتى أسفر فنظر في وجوهنا فقال أصلى
الناس فقلت نعم قال لا سلام لمن ترك الصلاة ثم توضأ وصلى وفي رواية ابن سعد من طريق ابن عمر
قال فتوضأ وصلى الصبح فقرأ في الأولى والعصر وفي الثانية قل يا أيها الكافرون قال وتساند
إلى وجهه يشغب دما في لأضع أصبعي الوسطى فاستد الفتح **(قوله)** فلما انصرفوا قال يا ابن
عباس انظر من قتلني في رواية أبي اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فنادى الناس أعين
ملائمتكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطلعنا وزاد مبارك بن فضالة فظن عمر أن له ذنبا إلى
الناس لا يعلمه فدعا ابن عباس وكان يحبه ويدينه فقال أحب ان تعلم عن ملا من الناس كان هذا
نخرج لا يرعنا من الناس الا وهم سيكون في كائننا فقدوا بكارا ولادهم قال ابن عباس قرأت
البشرى وجهه **(قوله)** الصنع بفتح المهملة والنون وفي رواية ابن فضيل عن حصين عند ابن أبي
شيبه وابن سعد الصنع بتحقيق النون قال أهل اللغة رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد
وحكى أبو زيد الصنع والصنع يتعان معا على الرجل والمرأة **(قوله)** لم يجعل ميتي بكسر الميم
وسكون التحتانية بعدهما شاة أي قتلت وفي رواية الكشي عن ميتي بفتح الميم وكسر النون
وتشديد التحتانية **(قوله)** رجل يدعى الاسلام في رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذي لم يجعل
قاتلي يحاجني عند الله بسجدة سجد هانقط وفي رواية مبارك بن فضالة يحاجني يقول لا اله
الا الله ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا ترجى له المغفرة خلا فان قال انه لا يغفر له اذا
وسى في بسط ذلك في تفسير سورة النساء وفي رواية ابن أبي شيبه قاتله الله لقد امرت به معروفا أي
انه لم يخف عليه فيما أمر به وفي حديث جابر فقال عمر لا نهجوا على الذي قتلني فقتل الله قتله
نفسه فاسترجع عمر فقتل له انه أبو الوثة فقال الله أكبر **(قوله)** عندك أنت وأبولك تحبان ان
تكثر العلوج بالمدينة في رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا
من عمل أصحابك كنت أريد أن لا يدخلها علي من السبي فغابتموني وله من طريق أسلم وولي عمر
قال قال عمر من أصابني قالوا أبو الوثة واسمه فيروز قال قد نهيتكم ان تجلبوا عليهم من العلوجهم
أحدا فعضيدوني ونحوه في رواية مبارك بن فضالة وروى حمزة بن شبة من طريق ابن سيرين قال
بلغني ان العباس قال لعمر لما قال لا تدخلوا علينا من السبي الا الوصفاء ان عمل المدينة شديد
لا يستقيم الا بالعلوج **(قوله)** ان شئت فعلت قال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه بان عمر لا يامر

وتشارل عمر يد عبد الرحمن
ابن عوف فقدّمه في يلى عمر
فقد رأى الذى أرى وأما
نواحى المسجد فانهم
لا يدرون غير أنهم قد
فقدوا صوت عمر وهم
يقولون سبحان الله سبحان
الله فصلى بهم عبد الرحمن
صلاة خفيفة فلما انصرفوا
قال يا ابن عباس انظر من
قتلنى فقال ساعة ثم جاء فقال
غلام المغيرة قال الصنع قال
نعم قال قاتله الله لقد امرت
به معروفا الحمد لله الذى لم
يجعل ميتى بيد رجل يدعى
الاسلام قد كنت أنت وأبولك
تحبان أن تكثر العلوج
بالمدينة وكان العباس
كثيرهم رقيقا فقال ان شئت
فعلت أى ان شئت قتلنا
فقال

بقتلهم **(قوله كذبت)** هو على ما ألف من شدة عمر في الدين لانه فهم من ابن عباس من قوله ان شئت فعلنا أي قتلناهم فاجابه بذلك وأهل الحجاز يقولون كذبت في موضع أخطأت وانما قال له بعد ان صلوا عليه ان المسلم لا يحل قتله ولعل ابن عباس انما أراد قتل من لم يسلم منهم **(قوله فأتى بنبيذ فشر به)** زاد في حديث أبي رافع لينظر ما قدر جرحه وفي رواية أبي اسحق فلما أصبح دخل عليه الطبيب فقال أي الشراب أحب اليك قال النبيذ فدعا بنبيذ فشر به فخرج من جرحه فقال هذا صديداً أتوني بلبن فأتى بلبن فشر به فخرج من جرحه فقال الطبيب أوص فأتى لأظنك الا ميتاً من يومك أو من غد **(قوله فخرج من جوفه)** في رواية الكشميهني من جرحه وهي أصوب وفي رواية أبي رافع فخرج النبيذ فلم يدرك فخرج الدم وفي رواية أخرى فخرج الدم فخرج النبيذ فقال ان يكن القتل بأساً فقد قتلت وفي رواية ابن شهاب قال فاخبرني سالم قال سمعت ابن عمر يقول فقال عمر ارسلوا الى طبيب ينظر الى جرحي قال فارسلوا الى طبيب من العرب فسقاه نبيذا فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة قال فدعوت طبيباً آخر من الانصار فسقاه لبناً فخرج اللبن من الطعنة أبيض فقال اعهد يا أمير المؤمنين فقال عرضدقني ولو قال غير ذلك لكذبته وفي رواية مبارك بن فضالة ثم دعا بشر به من لبن فشر به فخرج مشاش اللبن من الجرح حين فعر فانه الموت فقال الآن لو أن لي الدنيا كلها لاقتديت به من هول المطلاع وما ذاك والحمد لله ان أكون رأيت الاخيراً **(تنبيه)** المراد بالنبيذ المذكور عزرات نبذت في ماء أي نعتت فيه كانوا يصنعون ذلك لاستعذاب الماء وسيأتي بسط القول فيه في الاشربة **(قوله وجاء الناس يثنون عليه)** في رواية الكشميهني جعلوا يثنون عليه ووقع في حديث جابر عند ابن سعد من تسمية من أتى عليه عبد الرحمن بن عوف وانه أجابه بما أجاب به غيره وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار ان المغيرة ثنى عليه وقال له هنالك الجنة وأجابه بنحو ذلك وروى ابن أبي شبة من طريق المسور بن مخرمة انه ممن دخل على عمر حين طعن وعند ابن سعد من طريق جويرية ابن قدامة قد دخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكوا وأثنوا عليه وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه في الجزية ووقع في رواية أبي اسحق عند ابن سعد وأتاه كعب أي كعب الاحبار فقال ألم أقل لك انك لا تموت الا شهيداً وانك تقول من أين واني في جزيرة العرب **(قوله وجاء رجل شاب)** في رواية جرير عن حصين السابقة في الجنائز ورجل عليه شاب من الانصار ووقع في رواية سمك الحنفي عن ابن عباس عند ابن سعد انه أتى على عمر فقال له فتوا مما قال هنالك الشاب فلو قال في هذه الرواية انه من الانصار لساغ ان يقسر المبهم بان عباس لكن لا مانع من تعدد المنين مع اتحاد جوابه كما تقدم ويؤيده أيضاً ان في قصة هذا الشاب انه لما ذهب رأى عمرا زاره يصل الى الارض فانكر عليه ولم يقع ذلك في قصة ابن عباس وفي انكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة في الدين وانه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الامر بالمعروف وقوله ما قد علمت ميتة أو خبره لك وقد أشار الى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاد قال عبد الله يرحم الله عمر لم يمنع ما كان فيه من قول الحق **(قوله وقدم)** بفتح القاف وكسر هاء فالاول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق **(قوله ثم شهادة)** بالرفع عنافاً على ما قد علمت وبالجر عطفاً على صحة ويجوز ان نصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف

كذبت بعد ما تكلموا
بلساكم وصلوا قبلةكم
وحجوا بحكم فاحتمل الى بيته
فانطلقنا معه وكان الناس
لم تصبهم مصيبة قبل يودت
فقال يقول لا بأس وقائل
يقول أخاف عليه فأتى بنبيذ
فشر به فخرج من جوفه ثم
أتى بلبن فشر به فخرج من
جوفه فعر فوا أنه ميت فدخلنا
عليه وجاء الناس يثنون
عليه وجاء رجل شاب فقال
أبشراً أمير المؤمنين ببشرى
الله لك من محبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقدم في
الاسلام ما قد علمت ثم ولت
فعدت ثم شهادة قال وددت
أن ذلك كفاف

والاول أقوى وقد وقع في رواية ابن جرير ثم الشهادة بعد هذا كله (قوله لا على ولا لي) أي سواء
بسواء (قوله انني لثوبك) بالنون ثم القاف للاكثر وبالواحد بدل النون للكشميهني ووقع في
رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس وان قلت ذلك فجزاك الله خيرا أليس قد دعاه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يعز الله بك الدين والمسلمين اذ يخافون بك فقلت أسلمت كان اسلامك عزا
وظهر بك الاسلام وهاجرت فكانت هجرتك فتحا ثم لم تغب عن مشهد شاهده رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قتال المشركين ثم قبض وهو عندك راض ووارث الخليفة بعده على منهاج النبي
صلى الله عليه وسلم فضربت من أدبر عن أقبل ثم قبض الخليفة وهو عندك راض ثم وليت بخير
ما ولي الناس مصر الله بك الامصار وجبا بك الاموال ونقي بك العدو وأدخل بك على أهل بيت
من سيوسعهم في دينهم وأرزاقهم ثم ختم لك بالشهادة فهنيئاً لك فقال والله ان المغرور من تغرونه
ثم قال أنشهدني يا عبد الله عند الله يوم القيامة فقال نعم فقال اللهم لك الحمد وفي رواية مبارك بن
فضالة أيضاً قال الحسن البصري وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته من ربه فقال هكذا المؤمن
جمع احسانا وشفقة والمنافق جمع اساءة وعزاة والله ما وجدت انسانا ازداد احسانا الا وجدته ازداد
مخافة وشفقة ولا ازداد اساءة الا ازداد عزاة (قوله يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين خسيبوه
فوجدوه ستة وثمانين ألفاً ونحوه) في حديث جابر ثم قال يا عبد الله أقسمت عليك بحق الله وحق
عمر اذا مت فدفتني ان لا تغسل رأسك حتى تبيع من رباح آل عمر بثمانين الفاً فتضعها في بيت مال
المسلمين فسأله عبد الرحمن بن عوف فقال أفنته في حجج حججها وفي نواب كانت تنوبني وعرف
بها جهة دين عمر قال ابن التين قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك الا انه أراد ان لا يجعل من عمله
شيء في الدنيا ووقع في أخبار المدينة لمحمد بن الحسن بن زباله ان دين عمر كان ستة وعشرين الفاً وبه
جرم عياض والاول هو المعتمد (قوله ان وفي له مال آل عمر) كأنه يريد نفسه ومثله يقع في كلامهم
كثيرا ويحتمل أن يريد رطله وقوله والافسل في بني عدى بن كعب هم البطن الذي هو منهم
وقريش قبيلته وقوله لا تعدهم بسكون العيين أي لا تتجاوزهم وقد أنكرنا فاع مولى ابن عمر أن
يكون على عمر دين فروى عمر بن شبة في كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعاً قال من أين يكون على
عمر دين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة ألف انتمسى وهذا لا ينبغي أن يكون عند موته عليه
دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم في الدين عنه فاعل نافعاً أنكر أن يكون دينه لم
يقض (قوله فاني لست اليوم للمؤمنين أميراً) قال ابن التين انما قال ذلك عندما يغيب بالموت
اشارة بذلك الى عائشة حتى لا تحب به لكونه أمير المؤمنين وسبأ في كتاب الاحكام ما يخالف
ظاهراً ذلك فيحمل هذا النفي على ما اشار اليه ابن التين انه أراد أن يعلم ان سؤاله لها بطريق الطاب
لا بطريق الامر (قوله ولا ورثته به اليوم على نفسي) استدله وباستئذان عمر لها على ذلك على
انها كانت تملك البيت وفيه نظربل الواقع انها كانت تملك منفعته بالسكنى فيه والاسكان
ولا يورث عنها وحكم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كالمعتدات لانهن لا يتزوجن بعده صلى
الله عليه وسلم وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الجنازة وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة لا ورثته
على نفسي وبين قولها لابن الزبير لا تدفنني عندهم باحتمال أن تكون ظنت انه لم يبق هنالك وسع
ثم تبين لها امكان ذلك بعد دفن عمر ويحتمل أن يكون مرادها بقولها لا ورثته على نفسي

لا على ولا لي فلما أدبر اذا
ازاره عيس الارض قال ردوا
على الغلام قال يا ابن أخي
ارفع ثوبك فانه أنفي لثوبك
وأنتي لربك يا عبد الله بن
عمر انظر ماذا على من الدين
خسيبوه فوجدوه ستة
وثمانين ألفاً ونحوه قال ان
وفي له مال آل عمر فاده من
أموالهم والافسل في بني
عدى بن كعب فان لم تنف
أموالهم فسل في قريش ولا
تعدهم الى غيرهم فأدعى
هذا المال انطلق الى عائشة
أم المؤمنين فقل يقرأ عليك
عمر السلام ولا تفل أمير
المؤمنين فاني لست اليوم
للمؤمنين أميراً وقل يستاذن
عمر بن الخطاب أن يدفن مع
صاحبيه فسلم واستاذن ثم
دخل عليها فوجدتها قاعدة
تبكي فقال يقرأ عليك عمر
ابن الخطاب السلام
ويستاذن أن يدفن مع
صاحبيه فقالت كنت أريده
لنفسى ولا ورثته به اليوم على
نفسى فلما أقبل قيسل هذا
عبد الله بن عمر قد جاء قال

ارفعوني فاستدبره رجل اليه
فقال ما لديك قال الذي تحب
يا أمير المؤمنين أذنت قال
الحمد لله ما كان شيء أهم
إلي من ذلك فإذا أنا قضيت
فاحملوني ثم سلم فقل يستاذن
عمر بن الخطاب فان أذنت لي
فادخلوني وان ردتني ردوني
إلى مقابر المسلمين وجاءت
أم المؤمنين حفصة النساء
تسير معها فلما رأينها
قننا فوالت عليه فبكت
عنده ساعة واستاذن الرجال
فولت داخلهم فسمعنا
بكاءها من الداخل فقالوا
أوص يا أمير المؤمنين
استخلف قال ما أجد أحق
بهذا الأمر من هؤلاء النفر
أو الرهط الذين توفى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو
عنهم راض فسمى عليا
وعثمان والزبير وطه
وسعد وعبد الرحمن وقال
يشهدكم عبد الله بن عمر وليس
له من الأمر شيء كهيئة
التعزية له

(٣) قوله إذا امت فاستاذن
هكذا في نسخ الشرح ولعله
رواية له والافسخ الصحيح
بأيدينا ما ترى بالهامش اه
مصححه

الإشارة إلى أنها لو أذنت في ذلك لامتنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه أجنبيًا منها بخلاف
آبائها وزوجها ولا يستلزم ذلك أن لا يكون في المكان ساعة أم لا ولهذا كانت تقول بعد أن دفن عمر
لم أضع شيئا عني منذ دفن عمر في بيتي أخرجه ابن سعد وغيره وروى عنها في حديث لا يثبت أنها
استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن عاشت بعده أن تدفن إلى جانبه فقال لها وأني لك بذلك
وليس في ذلك الموضع الاقبرى وقبر أبي بكر وعمر وعيسى بن مريم وفي أخبار المدينة من وجه
ضعيف عن سعيد بن المسيب قال ان قبورا الثلاثة في صفة بيت عائشة وهناك موضع قبر يدفن فيه
عيسى عليه السلام (قوله ارفعوني) أي من الأرض كأنه كان مضطجعا فامرهم أن يقعدوه
(قوله فاستدبره رجل اليه) لم أقف على اسمه ويحتمل أنه ابن عباس ويؤيده ما في رواية المبارك أن
ابن عباس لما فرغ من الثناء عليه قال فقال له عمر الصق خدي بالأرض يا عبد الله بن عمر قال ابن
عباس فوضعت من نخدي على ساق فقال الصق خدي بالأرض فوضعت حتى وضع خديته وخذه
بالأرض فقال ويلك عمران لم يغفر الله لك (قوله ما كان شيء أهم إلي من ذلك) وقوله (٣) إذا امت
فاستاذن ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك أن عمر كان يخشى أن تكون أذنت في حياته
حياء منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد أن لا يكرهها على ذلك وقد تقدم ما فيه في أو آخر
الجنائز (قوله وجاءت أم المؤمنين حفصة) أي بنت عمر (قوله فوالت عليه) أي دخلت على عمر
فبككت وفي رواية الكشي هي فبكت وذكر ابن سعد بأسناد صحيح عن المقدم بن معدي بكر أنها
قالت يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا صهر رسول الله يا أمير المؤمنين فقال عمر لا صبر لي
على ما أسمع أخرج عليك بما لي عليك من الحق ان تدينني بعد مجلسك هذا فأما عينيك فلن
أملكهما (قوله فوالت داخلهم) أي مدخلا كان في الدار (قوله فقالوا أوص يا أمير المؤمنين
استخلف) سيأتي في الأحكام ما يدل على أن الذي قاله ذلك هو عبد الله بن عمر وروى عمر بن شبة
بأسناد فيه انقطاع أن أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحدا بعده يا أمير المؤمنين ما يمنعك
أن تصنع كما صنع أبو بكر ويحتمل أن يكون ذلك قبل أن يطعنه أبو لؤلؤة فقد روى مسلم من طريق
معدان بن أبي طهمة أن عمر قال في خطبته قبل أن يطعن أن اقواما يامرونني أن استخلف (قوله
من هؤلاء النفر أو الرهط) شك من الراوي (قوله فسمى عليا وعثمان إلى آخره) وقع عند ابن سعد
من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعليًا وفيه قلت لسالم أبدأ بعبد الرحمن بن
عوف قبلهما قال نعم فدل هذا على أن الرواة تصرفوا لأن الواو لا ترتب واقتصار عمر على الستة
من العشرة لا إشكال فيه لأنه منهم وكذا أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك وأما
سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مبالغة في التبري من الأمر وقد صرح في رواية
المدايني بإسائده أن عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض إلا أنه
استنابه من أهل الشورى لقراءته منه وقد صرح بذلك المدائني بإسائده قال فقال عمر لأرب لي
في أمورك فأرغب فيها لأحد من أهلي (قوله وقال يشهدكم عبد الله بن عمر) ووقع في رواية الطبري
من طريق المدائني بإسائده قال فقال له رجل استخلف عبد الله بن عمر قال والله ما أردت الله
بهذا وأخرج ابن سعد بسند صحيح من مرسل إبراهيم النخعي نحوه قال فقال عمر فالتك الله والله
ما أردت الله بهذا استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته (قوله كهيئة التعزية له) أي لابن عمر

لأنه لما أخرجه من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطره بان جعله من أهل المشاورة في ذلك وزعم الكرماني أن قوله كهيسة التعزية له من كلام الراوى لأن كلام عرف لم أعرف من أين تهبأله الجزم بذلك مع الاحتمال وذكر المدايني أن عمر قال لهم إذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى فحكموا بعبد الله بن عمر فان لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن بن عوف (قوله فان أصابت الامرة) بكسر الهمزة وللشميمي الامارة (سعدا) يعنى ابن أبي وقاص وزاد المدايني وما أظن أن يلى هذا الامر الا على أو عثمان فان ولى عثمان فرحل فيه لين وان ولى على فستختلف عليه الناس وان ولى سعدوا ولا فليستعن به الوالى ثم قال لابي طلحة ان الله قد نصر بكم الاسلام فاختر خمسين رجلا من الانصار واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم (قوله وقال أوصى الخليفة من بعدى) في رواية أبي اسحق عن عمرو بن ميمون فقال ادعوا الى عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير وكان طلحة غائباً قال فلم يكلم أحد منهم غير عثمان وعلى فقال يا على لعل هؤلاء القوم يعلمون لك حقت وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهرتك وما آتاك الله من الفقه والعلم فان وليت هذا الامر فائق الله فيه ثم دعا عثمان فقال يا عثمان فذكر له فحو ذلك ووقع في رواية اسراييل عن أبي اسحق في قصة عثمان فان ولوك هذا الامر فائق الله فيه ولا تحملن بنى أبي معيط على رقاب الناس ثم قال ادعوا الى صهيبا فدعى له فقال صل بالناس ثلاثا وليصل هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضربوا عنقه فلما خرجوا من عنده قال ان تولوها الا جلت يسلك بهم الطريق فقال له ابنه ما يمنعك يا أمير المؤمنين منه قال اكره ان أقحم لها حيا وميتا وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد باسناد صحيح قال دخل الرهط على عمر فنظر اليهم فقال انى قد نظرت في أمر الناس فلم أجد عند الناس شقة اقا فان كان فهو فيكم وانما الامر اليكم وكان طلحة يودئذ غائباً في أدواله قال فان كان قومكم لا يؤمرون الا أحد الثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلى فن ولى منكم فلا يحمل قرابته على رقاب الناس قوموا افتشاوروا ثم قال عمر امهلوا فان حدث لي حدث فليصل لكم صهيب ثلاثا فن تاهر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه (قوله بالمهاجرين الاولين) هم من صلى الى القبلتين وقيل من شبيعة الرضوان والانصار يساقى ذكرهم في باب مقرد وقوله الذين تبوءوا الدار أى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقوله والايان ادعى بعضهم انه من أسماء المدينة وهو بعيد الراجح انه ضمن تبوءا معنى لزماً أو عادل نصبه مشدوف بتقديره واعتقدوا وأن الايمان لشدة ثبوته في قلوبهم كانه أحاط بهم وكانهم تولوه والله أع (قوله فانهم رده الاسلام) أى عون الاسلام الذى يدفع عنه وغيط العدو أى يغيظون العدو ويكثرهم وقوتهم (قوله وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم) أى الاما فضل عنهم في رواية الكشميهني ويؤخذ منهم والاول هو الصواب (قوله من حواشي أموالهم) أى التى ليست بخيار والمأراد بئمة الله أهل الذمة والمراد بالقتال من ورائهم أى اذا قصدهم عدولهم وقد استوفى عمر في وصيته جميع الطرائق لان الناس امان مسلم واما كافر قال كافر امارى ولا يؤصى به واما مذمى وقد ذكره والمسلم امارى واما أنصارى أو غيرهما وكلهم امارى واما حضرى وقد بين الجميع ووقع

فان أصابت الامرة سعدا فهو ذلك والا فليستعن به أيكم ما أمر فاني لم أعزله من عجز ولا خيائنه وقال أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين أن يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم وأن يعفى عن مسيئتهم وأوصيه باهل الامصار خيرا فانهم رده الاسلام وجباة المال وغيط العدو وأن لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم وأوصيه بالاعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الاسلام أن يؤخذ من حواشي أموالهم وترد على فقراتهم وأوصيه بئمة الله وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤفى لهم بعهدهم وأن يقتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاقتهم فلا قبض خرجناه

فانطلقنا نحشى فسلم عبد الله
ابن عمر قال يستأذن عمر
ابن الخطاب قالت أدخلوه
فادخل فوضع هناك مع
صاحبيه فلما فرغ من
دفنه اجتمع هؤلاء الرهط
فقال عبد الرحمن اجعلوا
الى ثلاثة منكم فقال الى علي
فقال طلحة قد جعلت أمري
الى عثمان وقال سعد قد جعلت
أمري الى عبد الرحمن بن
عوف فقال عبد الرحمن
أيكم تبرا من هذا الامر
فجعلهم اليه والله عليه وكذا
الاسلام لينظرون أفضلهم
في نفسه فأسكت الشيخان
فقال عبد الرحمن أقتجبونه
اب والله على أن لا ألوعن
أفضلكم فالانم فاخذ بيد
أحدهما فقال لك قرابة من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والقدم في الاسلام ما قد
علمت فالتفت لثني أمرتك
لتعدلين ولئن أمرت عثمان
لتسمعن ولتطيعن ثم خلا
بالآخر فقال له مثل ذلك فلما
أخذ المشاق قال ارفع يدك
يا عثمان فباعه وباع له على
ووبلج أهل الدار
(٣) قوله والله عليه
والاسلام كذا في نسخ
الشرح التي بأيدينا ولعله
رواية له والافسخ الصحيح
التي بأيدينا كما ترى بالهامش
اه محضه

في رواية المدايني من الزيادة وأحسنوا موازنة من يلي أمركم وأعينوه وأدوا اليه الامانة وقوله
ولا يكفوا الا طاعتهم أي من الجزية (قوله فانطلقنا) في رواية الكشي في فانطلقنا أي رجعنا
(قوله فوضع هناك مع صاحبيه) اختلف في صفة القبور المكرمة الثلاثة قالوا كثر على ان قبر
أبي بكر ورأى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر عمر ورأى قبر أبي بكر وقيل ان قبره صلى الله عليه
وسلم مقدم الى القبلة وقبر أبي بكر حذاء منكبيه وقبر عمر حذاء منكبي أبي بكر وقيل قبر أبي بكر عند
رأس النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجله وقيل قبر أبي بكر عند رجل النبي صلى الله عليه
وسلم وقبر عمر عند رجل أبي بكر وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر أدلته في آخر كتاب الجنائز
(قوله فقال عبد الرحمن) هو ابن عوف (قوله اجعلوا أمركم الى ثلاثة) أي في الاختيار ليقول
الاختلاف كذا قال ابن التيز وفيه نظروا صرح المدايني في روايته بخلاف ما قاله (قوله فقال
طلحة قد جعلت أمري) فيه دلالة على انه حضر وقد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر ويحتمل انه
حضر بعد ان مات وقبل ان يتم أمر الشورى وهذا أصح مما رواه المدايني انه لم يحضر الا بعد ان يبيع
عثمان (قوله والله عليه والاسلام ٣) بالرفع فيه ما والخبر محذوف أي عليه رقب أو نحو ذلك
(قوله لينظرون أفضلهم في نفسه) أي معتقده زاد المدايني في رواية فقال عثمان أنا أول من رضى
وقال على اعطى موثقا لتوثرن الحق ولا تحصن ذارحم فقال نعم ثم قال اعطوني مواثيقكم ان
تكونوا معي على من خالف (قوله فأسكت) بضم الهمزة وكسر الكاف كأن مسكتا أسكتهما
ويجوز فتح الهمزة والكاف وهو بمعنى سكت والمراد بالشيخين علي وعثمان (قوله فأخذ
بيدا أحدهما) هو علي وبقية الكلام يدل عليه ووقع مصرحنا في رواية ابن فضال عن حصين
(قوله والقدم) بكسر القاف وفتحها وقد تقدم زاد المدايني انه قال له رأيت لو صرف هذا الامر
عني فلم تحضر من كنت ترى أحق بها من هؤلاء الرهط قال عثمان (قوله ما قد علمت) صفة أو
بدل عن القدم (قوله ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك) زاد المدايني انه قال له كما قال لعلي فقال
علي وزاد فيه ان سعدا أشار عليه بعثمان وانه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافى المدينة
من أشرف الناس لا يخلو برجل منهم الا أمره بعثمان وقد أورد المصنف قصة الشورى في كتاب
الاحكام من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن المسور بن مخرمة وساقها نحو هذا وأتمها
هنا وسأذكر شرح ما فيها هناك ان شاء الله تعالى وفي قصة عمر هذه من الفوائد شفقته على المسلمين
ونصيحته لهم واقامة السنة فيهم وشدة خوفه من ربه واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه
بأمر نفسه وان النهي عن المدح في الوجه مخصوص بما اذا كان غلو مفرط أو كذب ظاهر ومن ثم
لم ينه عمر الشاب عن مدحه له مع كونه أمره بتشهير ازاره والوصية بأداء الدين والاعتناء بالدفن عند
أهل الخير والمشورة في نصب الامام وتقديم الافضل وان الامامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو
ظاهر بالتأمل والله الموفق وقال ابن بطال فيه دليل على جواز تولية المنضول على الافضل منه
لان ذلك لو لم يجز لم يجعل الامر شورى الى ستة أنفس مع علمه ان بعضهم أفضل من بعض قال
ويدل على ذلك أيضا قول أبي بكر قد رضيت لاكم أحد الرجلين عمر وأبي عبيدة مع علمه بانه أفضل
منهما وقد استشكل جعل عمر الخلافة في ستة ووكل ذلك الى اجتهادهم ولم يصنع ما صنع أبو بكر
في اجتهاده فيه لانه ان كان لا يرى جواز ولاية المنضول على الفاضل فصنيعه يدل على ان من

عد الستة كان عنده مفضولاً بالنسبة اليهم واذا عرف ذلك فلم يخف عليه أفضلية بعض الستة على بعض وان كان يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فمن ولادتهم أو من غيرهم كان ممكناً والجواب عن الاول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو انه تعارض عنده صنيع النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح قتلك طريق تجمع النصيص وعدم التعيين وان شئت قل تجتمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك الى قوله لا تقلدها حياً وميتاً لان الذي يقع عن يستخلف بهذه الكيفية انما ينسب اليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل فعينهم وممكنهم من المشاورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ يبلده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة وكل من كان ساكناً غيرهم في بلد غيرهما كان تبعاً لهم فيما يتفقون عليه **(قوله)** **باب مناقب علي بن أبي طالب** عي ابن عبد المطالب (القرشي الهاشمي أبي الحسن) وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق أبيه واسمه عبد مناف على الصحيح ولد قبل البعثة بعشر سنين على الرابع وكان قد ربه النبي صلى الله عليه وسلم من صغره لقصة مذكورة في السيرة النبوية فلا زمه من صغره فلم يفارقه الى ان مات وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وكانت ابنة عمه أبيه وهي أول هاشمية ولدت لها شمي وقد أسلمت وصحبت وماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قال أحمد واسماعيل القاضي والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالاسانيد الجياداً أكثر ما جاء في علي وكان السبب في ذلك انه تأخر ووقع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه فكان ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان بينهما من الصحابة رداً على من خالفه فكان الناس طائفتين لكن المبتدعة قليلة جداً ثم كان من أمر علي ما كان فنجمت طائفة أخرى حاربه ثم اشتد الخطب فتساقطوا عنه على المنابر سنة ووافقهم الخوارج على بغضه وزادوا حتى كفروه مضموماً ذلك منهم الى عثمان فصار الناس في حق علي ثلاثة أهل السنة والمبتدعة من الخوارج والمخار بين له من بني أمية وأتباعهم فاحتاج أهل السنة الى بث فضائله فكثرت الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك والافالذي في نفس الامران لكل من الاربعة من الفضائل اذا حارب ربحان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم علي وهو ابن ثمان سنين وقال ابن اسحق عشر سنين وهذا أرجحها وقيل غير ذلك **(قوله)** وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنت مني وأنا منك) هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حمزة وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولاً ويأتي شرحه في المغازي مستوفى ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث * أولها حديث سمع من سعد بن سعد في قصة فتح خيبر وسيأتي شرحه في المغازي * ثانيها حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هنالك أيضاً مشروحا وقوله في الحديثين ان علياً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله أراد بذلك وجود حقيقة المحبة والافكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة وفي الحديث تليج بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكانه أشار الى ان علياً تام الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف بصفة محبة الله له ولهذا كانت محبته علامة الايمان وبغضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه

فبايعوه * (باب مناقب علي
ابن أبي طالب القرشي
الهاشمي أبي الحسن رضي
الله عنه) * وقال النبي
الله صلى الله عليه وسلم لعلي
أنت مني وأنا منك

وقال عمر توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عطين الراية عند أرحم ولا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب فقالوا لا يشتكي عينيه يا رسول الله قال فأرسلوا إليه فأتوه به فلما جاء بصق في عينيه فدعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي يا رسول الله (٥٨) أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى

الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك جران نعم * حدثنا قتيبة بن سعيد عن حماد بن عيسى عن عبيد بن سعد قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان به رمس فقتل أنا فتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج على فلقق بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية أولياخذت الراية غدا رجل يحب الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه فاذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية ففتح الله عليه * حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلا جاء

قال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يحبك الا مؤمن ولا يغضبك الا منافق وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد ثالثا حديث سهل بن سعد أيضا (قوله) وقال عمر توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض (قوله) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله موصولا وكانت بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمسة وثلاثين فبايعه المهاجرون والانصار وكل من حضر وكتب بيعته الى الآفاق فاذعنوا كلهم الا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان (قوله عن أبيه) هو أبو حازم سلمة بن دينار (قوله) ان رجلا جاء الى سهل بن سعد لم أقف على اسمه (قوله) هذا فلان لامير المدينة (أي عن أمير المدينة وفلان المذكور لم أقف على اسمه صريحا ووقع عند الاسماعيلي هذا فكان فلان بن فلان (قوله) يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا في رواية الطبراني من وجسه آخر عن عبد العزيز بن أبي حازم يدعو لك لتسب عليا (قوله) والله ما سمع الا النبي صلى الله عليه وسلم (يعني أبا تراب (قوله) فاستطعمت الحديث سهلا (أي سألته ان يحدثني واستعار الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما من الذوق للطعام الذوق الحسي وللحديث الذوق المعنوي وفي رواية الاسماعيلي فقلت يا أبا عباس كيف كان أمره (قوله) أين ابن عمك قالت في المسجد في رواية الطبراني كان بيني وبينه شيء فغاضبني (قوله) وخلص التراب الى ظهره (أي وصل في رواية الاسماعيلي حتى تخلص ظهره الى التراب وكان نام اولاً على مكان لا تراب فيه ثم تقلب فصار ظهره على التراب وأوسى عليه التراب (قوله) اجلس يا أبا تراب مرتين) ظاهره ان ذلك أول ما قال له ذلك وروى ابن اسحق من طريقه وأحمد من حديث عمار بن ياسر قال نمت أنا وعلى في غزوة العسيرة في نخل فمأفقتنا الا بالنبي صلى الله عليه وسلم يحركنا برجله يقول اعلى قم يا أبا تراب لما يرى عليه من التراب وهذا ان ثبت جمل على انه خاطبه بذلك في هذه الكأسة الاخرى وروى من حديث ابن عباس ان سبب غضب علي كان لما أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ولم يواخ بينه وبين أحد فذهب الى المسجد فذكر القصة وقال في آخرها قم فانت أخى أخرجه الطبراني وعند ابن عساكر نحوه من حديث جابر بن سمرة وحديث الباب أصح ويتبع الجمع بينهما لان قصة المؤاخاة كانت أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وتزويج علي وفاطمة ودخوله عليها كان بعد ذلك بمدة والله أعلم * رابعها حديث ابن عمر (قوله) حدثنا حسين) هو ابن علي الجعفي وأبو حصين بفتح أوله والمهملة بن وسعد بن عبيدة بضم العين (قوله) جاء رجل الى ابن عمر (قوله) تقدم في مناقب

الى سهل بن سعد فقال هذا فلان لامير المدينة يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال يقول له أبو تراب عثمان فضحك وقال والله ما سمع الا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له اسم أحب اليه منه فاستطعمت الحديث سهلا وقلت يا أبا عباس كيف ذلك قال دخل علي علي فاطمة ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين ابن عمك قالت في المسجد فخرج اليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول اجلس يا أبا تراب مرتين * حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان

فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم قال فارغم الله بانفك ثم سأل ٥٩ عن علي فذكر محاسن عمله قال هو

ذلك بيته أو وسط بيوت النبي
صلى الله عليه وسلم ثم قال لعل
ذلك يسوءك قال أجل قال
فارغم الله بانفك انطلق
فاجهد علي جهدا
* حدثنا محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن الحكم قال سمعت ابن
أبي ليلى قال حدثنا علي أن
فاطمة عليها السلام شكت
ماتلقى من أثر الرحي فأتى
النبي صلى الله عليه وسلم بسبي
فأطلقت فلم تجده فوجدت
عائشة فاخبرتها فلما جاء النبي
صلى الله عليه وسلم أخبرته
عائشة بجبي ففاطمة فجاء
النبي صلى الله عليه وسلم
الينا وقد أخذنا مضاجعنا
فذهبت لا قوم فقال علي
مكانكم فقد بيننا حتى
وجدت برد قدميه علي
صدرى وقال ألا أعلمكم
خبرا مما سألتكم إذا
أخذتم مضاجعكم تكبران
ثلاثا وثلاثين وتسبحان ثلاثا
وثلاثين وتحمدان ثلاثا
وثلاثين فهو خير لكم من
خادم * حدثنا محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
* حدثنا علي بن الجعد قال
أخبرنا شعبة عن أيوب عن
ابن سيرين عن عبيدة عن
علي رضي الله عنه قال
اقضوا كما كنتم تقضون فاني
أكره الاختلاف حتى
يكون الناس جماعة أو أموت كما مات أصحابي فكان ابن سيرين يرى أن

عثمان (قوله فذكر عن محاسن عمله) كانه ضمن ذكر معنى أخبر فعداها بعن وفي رواية
الاسماعيلي فذكر أحسن عمله وكأنه ذكر له انفاقه في جيش العسرة وتسبيله بئر رومة ونحو ذلك
(قوله ثم سأل عن علي فذكر محاسن عمله) كانه ذكر له شهوده بدرا وغيرها وفتح خيبر على يديه
وقته مر حب ونحو ذلك (قوله هو ذلك بيته أو وسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم) أي أحسنها
بناء وقال الداودي معناه انه في وسطها وهو أصح ووقع عند النساء من طريق عطاء بن
السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث فقال لا تسال عن علي ولكن انظر الى بيته من بيوت
النبي صلى الله عليه وسلم وله من رواية العلامة بن عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال انظر الى
منزله من نبي الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته وقد تقدم ما يتعلق بتركه بابه غير
مسدود في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما (قوله فارغم الله بانفك) الباء زائدة معناه أوقع الله
بك السوء واشتقاقه من السقوط على الارض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب (قوله فاجهد
علي جهدا) أي ابلغ علي غاية في حق فان الذي قلته لك الحق وقائل الحق لا يبالى بما قيل في
حقه من الباطل ووقع في رواية عطاء المذكورة قال فقال الرجل فاني أبغضه فقال له ابن عمر
أبغضك الله تعالى * خامسها حديث علي ان فاطمة شكت ماتلقى من الرحي الحديث وفيه
ما يقال عند النوم وسياقي شرحه مستوفي في الدعوات ان شاء الله تعالى ووجه دخوله في مناقب
علي من جهة منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم ودخول النبي صلى الله عليه وسلم معه في فراشه
بينه وبين امرأته وهي ابنته صلى الله عليه وسلم ومن جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم له
ما اختار لابنته من اثأر أمر الآخرة على أمر الدنيا ورضاهم بذلك وقد تقدم في كتاب النجس
بيان السبب في ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم اختار ان يوسع علي فقراء الصفة بما قدم عليه
ورأى لاهله الصبر بما لهم في ذلك من مزيد الثواب * سادسها حديث عبيدة بفتح أوله هو ابن
عمرو السلمي (قوله عن علي قال اقضوا كما كنتم تقضون قبل وفي
رواية حماد بن زيد عن أيوب ان ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد وانه كان يرى هو وعمار بن
لايعن وانه رجح عن ذلك فرأى ان يعن قال عبيدة فقلت له رأيك ورأى عمر في الجماعة أحب
الي من رأيك وحدك في الفرقة فقال علي ما قال (قلت) وقد وقعت في رواية حماد بن زيد أخرجهما
ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده قال لي عبيدة بعث الي علي والى شرح
فقال اني أبغض الاختلاف فاقضوا كما كنتم تقضون فذكره الى قوله أصحابي قال فقبل علي قبل
أن يكون جماعة (قوله فاني أكره الاختلاف) أي الذي يؤدي الى النزاع قال ابن التين يعني
مخالفة أبي بكر وعمر وقال غيره المراد المخالفة التي تؤدي الى النزاع والفتنة ويؤيده قوله بعد ذلك
حتى يكون الناس جماعة وفي رواية الكشميني حتى يكون للناس جماعة (قوله أو أموت)
بالنصب ويجوز الرفع (قوله كما مات أصحابي) أي لا أزال علي ذلك حتى أموت (قوله فكان ابن
سيرين) هو وصول بالاسناد المذكور اليه وقد وقع بيان ذلك في رواية حماد بن زيد ولفظه عن
أيوب سمعت محمد يعني ابن سيرين يقول لابي معشر اني أتهمكم في كثير مما تقولون عن علي (قلت)
وأبو معشر المذكور هو زياد بن كليب الكوفي وهو ثقة مخرج له في صحيح مسلم وانما أراد ابن سيرين
تهمته من يروي عنه زياد فانه يروي عن مثل الحرث الاعور (قوله يرى) بفتح أوله أي يعتقد (أن

عامة) أي أكثر (ما يروى) بضم أوله (عن علي الكذب) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن علي من الأقوال المشقة على مخالفة الشيخين ولم يرد ما يتعلق بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد بأسناد صحيح عن ابن عباس قال إذا حدثنا ثقة عن علي بقتي لم تتجاوزها * سابعها حديث سعد (قوله عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله سمعت إبراهيم بن سعد) أي ابن أبي وقاص (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر أخرجه المصنف في غزوة تبوك من آخر المغازي وسبب أي بيان ذلك هناك إن شاء الله تعالى (قوله أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى) أي أنزل مني منزلة هرون من موسى والباء زائدة وفي رواية سعيد بن المسيب عن سعد فقال علي رضيت رضيت أخرجه أحمد ولا ابن سعد من حديث البراء وزيد بن أرقم في نحو هذه القصة قال بلى يا رسول الله قال فانه كذلك وفي أول حديثيهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلي لا بد أن أقيم أو تقيم فاقام علي فسمع ناسا يقولون انما خلقنا لشيء نكرهه منه فاتبعه فذكره ذلك فقال له الحديث واسناده قوى ووقع في رواية عامر بن سعد بن أبي وقاص عنده مسلم والترمذي قال قال معاوية اسعد ما منعك ان تسب أبا تراب قال أما ما ذكرت ثلاثا لله من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن أسبه فذكر هذا الحديث وقوله لا عطين الراية رجلا يحبه الله ورسوله وقوله لما نزلت فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم دعا عليا وفاطمة والحسن والحسين فقال اللهم هؤلاء اهلي وعند أبي يعلى عن سعد من وجه آخر لأبأس به قال لو وضع الفشار على مفركي على أن أسب عليا ما سبته أبدا وهذا الحديث أعني حديث الباب دون الزيادة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن غير سعد من حديث عمر وعلي نفسه وأبي هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبي سعيد وأنس وجابر بن سمرة وجبش بن جنادة ومعاوية واسماء بنت عميس وغيرهم وقد استوعب طرقه ابن عساكر في ترجمة علي وقريب من هذا الحديث في المعنى حديث جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي من أشقى الأولين قال عاقر الناقة قال في أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال فأتيت أخرجه الطبراني وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند أحمد ومن حديث صهيب عند الطبراني وعن علي نفسه عند أبي يعلى بأسنادين وعند البراء بأسناد جيد واستدل بحديث الباب على استحقاق علي للخلافة دون غيره من الصحابة فان هرون كان خليفة موسى وأجيب بان هرون لم يكن خليفة موسى الا في حياته لا بعد موته لانه مات قبل موسى باتفاق أشار إلى ذلك الخطابي وقال الطبراني معنى الحديث أنه متصل بي نازل مني منزلة هرون من موسى وفيه تشبيه مبهم بينه بقوله الا انه لا نبي بعدي فعرف ان الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة ما دونها وهو الخلافة ولما كان هرون المشبه به انما كان خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة علي للنبي صلى الله عليه وسلم بحياته والله أعلم وقد أخرج المصنف من مناقب علي أشياء في غير هذا الموضع منها حديث عمر على أقضانا وسياقي في تفسير البقرة وله شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ومنها حديث قتاله البغاة وهو في حديث أبي سعيد تقتل عمار القمّة الباغية وكان عمار مع علي وقد تقدمت الإشارة إلى الحديث المذكور في الصلاة ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث أبي سعيد في علامات النبوة وغير ذلك مما

عامة ما يروى عن علي الكذب
عن سعد قال سمعت إبراهيم
ابن سعد عن أبيه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم لعلي
أما ترضى أن تكون مني
بمنزلة هرون من موسى

يعرف بالتبعية وأوعب من جمع مناقبه من الاحاديث الجياد النسائي في كتاب الخصائص وأما
حديث من كنت مولاه فعلي مولاه فقد أخرجه الترمذي والنسائي وهو كثير الطرق جدا وقد
استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد وكثير من أسانيد صاحب حسان وقد روي ناعن الامام أحمد
قال ما بلغنا عن أحد من الصحابة ما بلغنا عن علي بن أبي طالب * (تنبيهه) * وقع حديث سعد
مؤخر عن حديث علي في رواية أبي ذر ومقدم عليه في رواية الباقرين والخطيب في ذلك قريب والله
أعلم ﴿ **قوله** ما — مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي) سقطت الابواب كلها
من رواية أبي ذر وأبقي التراجم بغير لفظ باب وثبت ذلك في رواية الباقرين وجعفر هو أخو علي شقيقه
وكان أسن منه بعشرين سنين واستشهد بجموعة كما سيأتي بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الاربعين
(**قوله** وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقي وخلق) هو من حديث البراء الذي ذكره
في أول مناقب علي وسيأتي بتمامه مع الكلام عليه في عمرة الحديبية (**قوله** حدثنا أحمد بن أبي
بكر) هو أبو مصعب الزهري والاسناد كله مدينون وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الاسناد
حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة أيضا (**قوله** أن الناس كانوا يقولون
أكثر أبو هريرة) أي من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة
من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه لولا آية من كتاب الله ما حدثت وأشار بذلك الى مثل قول ابن
عمر لما ذكر له انه يروي في حديث من صلى على جنازة فله قيراط أكثر أبو هريرة وقد تقدم بيان
ذلك في كتاب الجنائز واعتراف ابن عمر بذلك له بالحفظ وروي البخاري في التاريخ وأبو يعلى
باسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال كنت عند طلحة بن عبيد الله فقبل له ما درى هذا
اليمانى أعلم برسول الله منكم أو هو يقول علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل قال فقال
والله ما نشك انه سمع ما لم نسمع وعلم ما لم نعلم انا كنا أقواما لنا بيوتات وأهلون وكنا نأق النبي صلى
الله عليه وسلم طرفي النهار ثم نرجع وكان أبو هريرة مسكينا لا مال له ولا أهل انما كانت يده مع يد
النبي صلى الله عليه وسلم فكان يدور معه حيثما دار فانشأ انه قد سمع ما لم نسمع وروي البيهقي
في مدخله من طريق أشعث عن مولى طلحة قال كان أبو هريرة جالسا فمر رجل بطلحة فقال له لقد
أكثر أبو هريرة فقال طلحة قد سمعنا كما سمع ولكنه حفظ ونسنا وأخرج ابن سعد في باب أهل
العلم والفتوى من الصحابة في طبقاته باسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال
قالت عائشة لابي هريرة انك تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ما سمعته منه قال شغلك
عنه يا أمه المرأة والمكحلة وما كان يشغلني عنه شيء (**قوله** بشبع بطني) في رواية الكشميهني
شبع أي لاجل الشبع (**قوله** حين لا كل) في رواية الكشميهني حتى والاول أوجه (**قوله** ولا
ألبس الحبير) بالموحدة قبلها مهملة مفتوحة والكشميهني الحبير والاول أرجح والحبير من
البرد ما كان موشى مخططا يقال برد حبيرو برد حبرة بوزن غيبة على الوصف والاضافة (**قوله**
لا تستقرى الرجل) أي أطلب منه القرى فيظن اني أطلب منه القراءة ووقع بيان ذلك في رواية
لاي نعيم في الحليبة عن أبي هريرة انه وجد عمر فقال أقرني فظن انه من القراءة فأخذ يقره
القرآن ولم يطعمه قال وانما أردت منه الطعام (**قوله** كي ينقلب بي) أي يرجع بي الى منزله
وللترمذي من طريق ضعيفة عن أبي هريرة ان كنت لاسال الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه

* (باب مناقب جعفر بن أبي
طالب الهاشمي رضي الله
عنه) * وقال له النبي صلى
الله عليه وسلم أشبهت خلقي
وخلق * حدثنا أحمد بن أبي
بكر حدثنا محمد بن ابراهيم
ابن دينار أبو عبد الله الجهني
عن ابن أبي ذئب عن سعيد
المقبري عن أبي هريرة رضي
الله عنه أن الناس كانوا
يقولون أكثر أبو هريرة واني
كنت ألزم رسول الله صلى
الله عليه وسلم بشبع بطني
حتى لا آكل الخبز ولا ألبس
الحبير ولا يخذني فلان
ولا فلانة وكنت ألبس
بطني بالحصباء من الجوع
وان كنت لاستقرى الرجل
الآية هي معي كي ينقلب بي
فيطعمني

وكان أخيراً الناس للمساكين
جعفر بن أبي طالب كان
ينقلب بنا فيطعمنا ما كان
في بيته حتى أن كان ليخرج
الينا العكة التي ليس فيها
شيء فيشقها فنلحق ما فيها
* حدثنا عمرو بن علي حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا اسمعيل
ابن أبي خالد عن الشعبي أن
ابن عمر رضي الله عنهما كان
إذا سلم على ابن جعفر قال
السلام عليك يا ابن ذي
الجناحين * قال أبو عبد الله
الجناحان كل ناحيتين
* (باب ذكر العباس بن عبد
المطلب رضي الله عنه) *
حدثنا الحسن بن محمد
حدثنا محمد بن عبد الله
الانصاري حدثني أبي
عبد الله بن المثنى عن ثمامة
ابن عبد الله بن أنس عن أنس
رضي الله عنه أن عمر بن
الخطاب كان إذا خطوا
استسقى بالعباس بن عبد
المطلب فقال اللهم انا كنا
نتوسل إليك بيننا صلى الله
عليه وسلم فنسقيناه وانا
نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا
قال فيسقون

ما أسأله إلا يطعمني شياً وفي رواية الترمذي وكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجبني حتى
يذهب بي إلى منزله (قوله وكان أخيراً) بوزن أفضل ودعناه وللكشميهني خير (قوله للمساكين)
في رواية الكشميهني بالافراد والمراد الجنس وهذا التقييد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة
عن أبي هريرة وقال ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
من جعفر بن أبي طالب أخرجه الترمذي والحاكم بإسناد صحيح (قوله العكة) بضم المهملة
وتشديد الكاف ظرف السمن وقوله ليس فيها شيء مع قوله فنلحق ما فيها الاتفاق بينهما لانه
أراد بالنفي أي لا شيء فيها يمكن إخراجها منها بغير قطعها وبالاثبات ما يبقى في جوانبها وفي رواية
الترمذي ليقول لامرأته اسماء بنت عميس أطعمينا فإذا أطعمتنا أجابني وكان جعفر يحب
المساكين ويسكن إليهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكتنيه بأبي المساكين انتهى وإنما
كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه أسأله ليطعمه ليجمع بين المصلحتين ولا خصال أن يكون
السؤال وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة (قوله ان ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر) يعني
عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقع في رواية الاسماعيلي من طريق هشيم عن اسمعيل بن أبي
خالد قال قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له ابن ذي الجناحين قال نعم رأيت ابن عمر أمه يوماً
أولقبه فقال السلام عليك يا ابن ذي الجناحين (قوله السلام عليك يا ابن ذي الجناحين) كأنه
يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هنياً لك أبوك
يطير مع الملائكة في السماء أخرجه الطبراني بإسناد حسن وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة أخرجه الترمذي والحاكم وفي
إسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي بن عبد الله بن سعد وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال مر بي جعفر البلي في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم أخرجه
الترمذي والحاكم بإسناد على شرط مسلم وأخرج أيضاً هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً
دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفراً يطير مع الملائكة وفي طريق أخرى عنه ان جعفراً يطير
مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه وإسناده هذه جيد وطريق أبي هريرة في
الثانية قوى إسناده على شرط مسلم وقد ادعى السهيلي ان الذي يتبادر من ذكر الجناحين
والطيران انهما كجناحي الطائر لهما ريش وليس كذلك وسيأتي بقية القول في ذلك في غزوة مؤتة
ان شاء الله تعالى * (تبيينه) * وقع في رواية النسفي وحده في هذا الموضع قال أبو عبد الله
يعني المصنف يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ولعله أراد بهذا اجل الجناحين في قول ابن
عمر يا ابن ذي الجناحين على المعنوي دون الحسي والله أعلم * (قوله باب) ذكر
العباس بن عبد المطلب ذكر فيه حديث أنس ان عمر كانوا إذا خطوا استسقى بالعباس وهذه
الترجمة وحديثها سقط من رواية أبي ذر والنسفي وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه
في الاستسقاء وكان العباس أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بستين أو ثلاثاً وكان إسلامه
على المشهور قبل فتح مكة وقيل قبل ذلك وليس يعيد فان في حديث أنس في قصة الحجاج بن علاط
ما يؤيد ذلك وأما قول أبي رافع في قصة بدر كأن الإسلام دخل علينا أهل البيت فلا يدل على
إسلام العباس حينئذ فانه كان ممن أسروهم بدر وفدى نفسه وعقيلابن أخيه أبي طالب كما سيأتي

(باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم) *حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها (٦٣) من النبي صلى الله عليه وسلم مما آفاه الله

على رسوله صلى الله عليه وسلم

تطلب صدقة النبي صلى الله

عليه وسلم التي بالمدينة وقدك

وما بقي من خمس خير فقال

أبو بكر إن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال لا نورث

ما تركناه فهو صدقة انما يأكل

آل محمد من هذا المال يعني

مال الله ليس لهم أن يزيدوا

على المأكل كل واني والله

لا غير شيأ من صدقات رسول

الله صلى الله عليه وسلم التي

كانت عليها في عهد النبي صلى

الله عليه وسلم ولا عمل فيها

بما عمل فيها رسول الله صلى

الله عليه وسلم فتشهد على ثم

قال انما قد عرفنا يا أبا بكر

فضيلتك وذكر قرابتهم من

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وحقهم فتكلم أبو بكر

فقال والدي نفسي بيده

لقرابة رسول الله صلى الله

عليه وسلم أحب إلى أن أصل

من قرابتي أخبرني عبد الله

ابن عبد الوهاب حدثنا خالد

حدثنا شعيب عن واقد

قال سمعت أبي يحدث عن

ابن عمر عن أبي بكر رضي

الله عنهم قال ارقبوا محمدا

صلى الله عليه وسلم في أهل

بيته * حدثنا أبو الوليد حدثنا

ابن عيينة عن عمرو بن دينار

عن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني * حدثنا

ولا جيل انه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله عرفى أهل الشورى مع معرفته بفضله واستسقاؤه به
وسياقى حديث عائشة في اجلال النبي صلى الله عليه وسلم عه العباس في آخر المغازي في
الوفاة النبوية وكنية العباس أبو الفضل ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله
بضع وثمانون سنة (قوله يا) مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد
غير أبي ذر في هذا الموضع وصفيقة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقال النبي صلى الله عليه
وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وهذا الحديث سياقى موصولا في باب مفرد ترجته منقبة
فاطمة وهو يقتضي أن يكون ما اعتده أبو ذر أولى وقوله قرابة النبي صلى الله عليه وسلم يريد
بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو عبد المطلب من صلب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أومن
رأه من ذكر أو أنثى وهم علي وأولاده والحسن والحسين ومحسن وأم كلثوم من فاطمة عليها
السلام وجعفر وأولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال انه كان لجعفر بن أبي طالب ابن اسمه أحمد
وعقيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب وأولاده يعلى وعمارة وامامة
والعباس بن عبد المطلب وأولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله
والحرث ومعبود وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس

توا بتمام فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كراميرة

ويقال ان لكل منهم رواية وكان له من الاناث أم حبيب وآمنة وصفيقة وأكثرهم من لبابة أم
الفضل ومعقب بن أبي لهب والعباس بن عتبة بن أبي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس
وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الاسود وأبوسفيان بن
الحرث بن عبد المطلب وابنه جعفر ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب وابناه المغيرة والحرث ولعبد
الله بن الحرث هذا رواية وكان يلقب بيه بموحدتين الثانية ثقيله وأميمة وأروى وعاتكة وصفيقة
بنات عبد المطلب أسلت صفيقة وصحبت وفي الباقيات خلاف والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث
عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها الحديث وقد تقدم ما تم من هذا مع شرحه في
كتاب الخمس ويأتي بقية في آخر غزوة خيبر ويأتي هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من
الاختصار ان شاء الله تعالى والمراد منه هنا قول أبي بكر لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحب إلى أن أصل من قرابتي وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه اياها ما طلبته من تركه
النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا خالد) هو ابن الحرث (قوله عن واقد) هو ابن محمد بن زيد بن
عبد الله بن عمر (قوله ارقبوا محمدا في أهل بيته) يخاطب بذلك الناس ويوصيهم به والمراقبة
لشيء المحافظة عليه يقول احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسبوا اليهم ثم ذكر حديث المسور
فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني وهو طرف من قصة خطبة علي ابنت أبي جهمل وسياقى
مطولا في ترجمة أبي العاص بن الربيع قريبا وحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم سارها
بشيء فبكت الحديث وسياقى شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي وهذا الحديث ان لم يقع في
رواية أبي ذر وثبتا لغيره ولم يذكرها النسفي أيضا والسبب في ذلك أن حديث المسوري يأتي باسناده

عن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني * حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد

عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها فاسارها بشئ فبكيت ثم دعاها فاسارها فضحك قالت فسالته عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني (٦٤) أني أول أهل بيته أتبعه فضحك * (باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه)

وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسعى الحواريون لبياض ثيابهم * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى فدخل عليه رجل من قريش قال استخاف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث فقال استخاف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن فسكت قال فلعلهم قالوا انه الزبير قال نعم قال أما والذي نفسي بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لا حجبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أني سمعت مروان بن الحكم كنت عند عثمان أتاه رجل فقال استخاف قال وقيل ذلك قال نعم الزبير قال أم والله انكم لتعلمون أنه خيركم ثلاثا * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارى وان (قوله حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبأنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

ومثله في مناقب فاطمة وحديث عائشة مضي بإسناده ومثله في علامات النبوة (قوله عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج سمعت أبي (قوله) مناقب الزبير بن العوام) أي ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى أبا عبد الله وروى الحارث بن أسلم عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين (قوله) وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم هو طرف من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ولهذا الحديث طرق من أغربهم أما أخرجه الزبير بن بكار من مرسل أبي الخير مرثد بن الرزني بلفظ حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ورجالها موثقون لسكنه مرسل (قوله) وسعى الحواريون لبياض ثيابهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس به وزاد أنهم كانوا يصادون وإسناده صحيح اليه وأخرج عن الضمالي ان الحوارى هو الغسال بالنبطية لكنهم يجعلون الحاءاء وعن قيادة الحوارى هو الذى يصلح للخلافة وعنه هو الوزير وعن ابن عيينة هو الناصر أخرجه الترمذى وغيره عنه وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة مثله وهذه الثلاثة الاخيرة متقاربة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن الحوارى قال الخالص وعن ابن الكلبى الحوارى الخليل (قوله سنة الرعاف) كان ذلك سنة احدى وثلاثين أشار الى ذلك عمر بن شبة في كتاب المدينة وأفاد أن عثمان كتب العهد بعده لعبد الرحمن بن عوف واستكتبتم ذلك جمران كاتبه فوشى جمران بذلك الى عبد الرحمن فعاتب عثمان على ذلك فغضب عثمان على جمران فنفاه من المدينة الى البصرة ومات عبد الرحمن بعد ستة أشهر وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين (قوله) فدخل عليه رجل من قريش لم أقف على اسمه (قوله) فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث) أي ابن الحكم وهو أخو مروان راوى الخبر ووقع منسوباً كذلك في مشيخة يوسف بن خليل الحافظ من طريق سويد بن سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث الباب وقد شهد الحرث بن الحكم المذكور حصار عثمان وعاش بعد ذلك الى خلافة معاوية وفي نسب قريش للزبير انه نحاكم مع خصمه له الى أبي هريرة (قوله) فلعلهم قالوا انه الزبير) لم أقف على اسم من قال ذلك (قوله) انه ما علمت) سيأتى ما فيه (قوله) ان كان خيرهم ما علمت) ما مصدرية أي في على ويحتمل أن تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف قال الداودى يحتمل أن يكون المراد بالخيرية فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان جل على ظاهره ففيه ما بين ان قول ابن عمر ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم لم يرد به جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير (قلت) قول ابن عمر قيده بحياة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك (قوله) وان حوارى الزبير) بتشديد الباء وفتحها كقوله ما انتم مصرخى ويجوز كسرها وقد مضى تفسير الحوارى وتقدم سبب هذا الحديث في باب الطليعة في أوائل الجهاد (قوله) انبأنا عبد الله) هو ابن المبارك

هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارى وان (قوله حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبأنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فتظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثاً فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك تختلف قال أو هل رأيتني يا بني قلت نعم قال كاد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يات بني قريظة فيأتني بخبرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبيه فقال فدالك أبي وأمي * حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك ألا تشد قنطريته على عاتقه فصر به ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر قال عروة فكنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير * (ذكر طلحة بن عبيد الله) وقال عمر توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض - حدثني محمد بن أبي بكر المقتدي

(٣) قوله أن شددت الخ هكذا في نسخ الشرح وليست في نسخ المتن التي بايدتا كما ترى بالهامش اه

(قوله كنت يوم الاحزاب) أي لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك وسيأتي شرح ذلك في المغازي (قوله وعمر بن أبي سلمة) أي ابن عبد الاسد ربيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة (قوله في النساء) في رواية علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن مسلم في أطم حسان وله في رواية أبي اسامة عن هشام في الاطم الذي فيه النسوة يعني نسوة النبي صلى الله عليه وسلم وعنده في رواية علي بن مسهر المذكورة وكان يطأطي إلى مرة فانظروا طأطي له مرة فينظر فكنت أعرف أبي إذا مر على فرسه في السلاح (قوله يختلف إلى بني قريظة) أي يذهب ويحيى وفي رواية أبي اسامة عن عبد الاسماعلي مرتين أو ثلاثاً (قوله فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك) بين مسلم أن في هذه الرواية ادراجاً فانه ساقه من رواية علي بن مسهر عن هشام إلى قوله إلى بني قريظة قال هشام وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لأبي إلى آخر الحديث ثم ساقه من طريق أبي اسامة عن هشام قال فساق الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه انتهى ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه والله أعلم (قوله قال أو هل رأيتني يا بني قلت نعم) فيه صحة إجماع الصغير وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق فإن قلنا أنه ولد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر وإن قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر وإن جعلنا أحدهما وآخرنا الآخر فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر وسأبين الأصح من ذلك في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير من كتاب العلم (قوله جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبيه فقال فدالك أبي وأمي) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قرينما ووجه الجمع بينهما (قوله حدثنا علي بن حفص) هو المروزي وقد تقدم ذكره في الجهاد (قوله أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) أي الذين شهدوا وقعة اليرموك (قوله يوم وقعة اليرموك) هو بفتح التحتية وسكون الراء وضم الميم وآخره كاف موضع بالشام وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر وكان النصر للمسلمين على الروم واستشهد من المسلمين جماعة (قوله لا تشد) بضم الميم أي على المشركين (قوله أن شددت كذبت) (٣) أي تتأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا وأهل الحجاز يطلقون الكذب على ما ذكر على خلاف الواقع (قوله فصر به ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر) كذا في هذه الرواية وسيأتي في غزوة بدر في المغازي ما يعارض ذلك ويأتي شرحه ووجه الجمع بين الروايتين هناك إن شاء الله تعالى وكان قتل الزبير في شهر رجب سنة ست وثلاثين أنصرف من وقعة الجمل تاركاً للقتال فقتله عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم بينهما راء سكتة وآخره زاي التميمي غيلة وجاء إلى على متقرباً إليه بذلك فبشره بالنار أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوعة (تنبيه) تقدم الكلام على ترك الزبير وما وقع فيها من البركة بعده في كتاب الحسني (قوله ذكر طلحة بن عبيد الله) أي ابن

حدثنا معتمر عن أبيه عن
 أبي عثمان قال لم يبق مع
 النبي صلى الله عليه وسلم في
 بعض تلك الأيام التي قاتل
 فيها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غير طلحة وسعد
 عن حديثهما * حدثنا
 مسدد حدثنا خالد حدثنا
 ابن أبي خالد عن قيس بن أبي
 حازم قال رأيت يد طلحة
 التي وقى بها النبي صلى الله
 عليه وسلم قد شلت (مناقب
 سعد بن أبي وقاص
 الزهري) * وبنو زهرة
 أخوال النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو سعد بن مالك
 * حدثني محمد بن المثنى
 حدثنا عبد الوهاب قال
 سمعت يحيى قال سمعت
 سعيد بن المسيب قال سمعت
 سعدا يقول جمع لي أبي
 صلى الله عليه وسلم أبو به يوم
 أحد * حدثنا مكي بن إبراهيم
 حدثنا هشام بن هاشم عن
 عامر بن سعد عن أبيه قال
 لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام
 * حدثني إبراهيم بن موسى
 أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا
 هاشم بن هاشم بن عتبة بن
 أبي وقاص قال سمعت سعيد
 ابن المسيب يقول سمعت
 سعد ابن أبي وقاص يقول
 ما سلم أحد إلا في اليوم الذي
 أسلمت فيه

عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرة
 ابن كعب ومع أبي بكر الصديق في تيم بن مرة وعدد ما بينهم من الآباء سواء يكنى أبا محمد وأمه
 الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء أسلمت وهاجرت وعاشت بعد أبيها قليلا وروى الطبراني
 من حديث ابن عباس قال أسلمت أم أبي بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف وقتل
 طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين ربحي بسهم جاء من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه فأصاب
 ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات وكان يومئذ أول قتل واختلف في سنه على أقوال أكثرها
 انه خمس وسبعون وأقلها ثمان وخمسون (قوله معتمر عن أبيه) هو سليمان التيمي وأبو عثمان هو
 النهدي (قوله في بعض تلك الأيام) يريد يوم أحد وقوله عن حديثهما يعني انهما حدثا بذلك ووقع
 في فوائده أبي بكر بن المقرئ من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه فقلت لأبي عثمان وما علمك
 بذلك قال هما أخبراني بذلك (قوله حدثنا لد) هو ابن عبد الله الواسطي وابن أبي خالد هو اسمعيل
 (قوله التي وقى بها) أي يوم أحد وصرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي
 وعند الطبراني من طريق موسى بن طلحة عن أبيه انه أصابه في يده سهم ومن حديث أنس
 وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد بعض المشركين ان يضربه وفي مسند الطيالسي
 من حديث عائشة عن أبي بكر الصديق قال ثم أتيت طلحة يعني يوم أحد فوجدناه بضعا وسبعين
 جراحة وإذا قد قطعت أصبعه وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان أصبعه التي
 أصيبت هي التي تلى الابهام وجاء عن يعقوب بن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن أبيه قال أصيبت
 أصبع طلحة البصر من اليسرى من مفصاتها الأسفل فشلت ترس بها على النبي صلى الله عليه
 وسلم (قوله قد شلت) بفتح المعجمة ويجوز زعمها في لغة ذكرها اللحياني وقال ابن درستويه هي خطأ
 والسائل نقص في الكف وبطلان لعملها وليس معناه القطع كما زعم بعضهم زاد الاسماعيلي
 في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن اسمعيل قال قيس كان يقال ان طلحة من حكماء
 قريش وروى الحميدي في القوائد من وجه آخر جرحه عن قيس بن أبي حازم قال صحبت طلحة بن
 عبيد الله فإريت رجلا أعطى لجزيل مال عن غير مسئلة منه (قوله مناقب سعد بن
 أبي وقاص الزهري) أي أحد العشرة يكنى أبا اسحق (قوله وبنو زهرة أخوال النبي
 صلى الله عليه وسلم) أي لان أمه أمنة منهم وأقارب الأم أخوال (قوله وهو سعد بن مالك) أي
 اسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع مع
 النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهم ما من الآباء تقارب وأمه جنة بنت
 سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك الى ثمانية
 وخمسين وعاش نحو ما من ثمانين سنة (قوله جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو به يوم أحد) أي
 في التقديس وهي قوله قد الد أي وأخى وبينه حديث علي ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أبو به لا أحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له يوم أحد ارم بذلك أبي وأخى وقد تقدم في الجهاد
 وفي هذا الخبر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير أنه صلى الله عليه وسلم جعل له أبو به يوم الخندق ويجمع
 بينهما بان عليا رضى الله عنه لم يطلع على ذلك أو مراده بذلك بقيد يوم أحد والله أعلم (قوله ما سلم
 أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه) ظاهره انه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف في هذه اللفظة كما

سأذكره **(قوله)** ولقد مكنت سبعة أيام واني لثالث الاسلام) سيأتي القول فيه **(قوله)** واني لثالث الاسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فيه ان من كان أسلم في ابتداء الامر كان يخفى اسلامه ولعله أراد بالاثني الاخرين خديجة وأبا بكر وأبي النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً فلهذا خص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وما معه الا خمسة أعبدوا أبو بكر وهو يعارض حديث سعد والجمع بينهما ما أشرف اليه أو يحمل قول سعد على الاحرار البالغين ليخرج الاعبد المذكورون وعلى رضى الله عنه أو لم يكن اطلع على أولئك ويدل على هذا الاخير انه وقع عند اسماعيل بن رواية يحيى ابن سعيد الاموى عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد قبلي ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر ابن سعد عن أبيه وهذا مقتضى رواية الاصيلي وهي مشككة لانه قد أسلم قبل جماعة لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ وقد رأيت في المعرفة لابن منده من طريق أبي بدر عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد في اليوم الذي أسلمت فيه وهذا الاشكال فيه اذ لا مانع ان لا يشاركه أحد في الاسلام يوم أسلم لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذي أخرجه ابن منده فثبت فيه الا كبقية الروايات فتعين الحمل على ما قلته **(قوله)** تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم) وصله المؤلف في باب اسلام سعد من السيرة النبوية وهو مثل رواية ابن ابى زائدة هذه **(قوله)** انى لا قول العرب رضى) كان ذلك في سرية عبيدة بن الحرث بن المطلب وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وهي أول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناسا من المسلمين الى رابع ليقتلوا عير القريش فتراووا بالسهم ولم يكن بينهم مسابقة فكان سعد أول من رمى ذكر ذلك الزبير بن بكار بسنده وقال فيه عن سعد انه أنشد يومئذ

(٣) ألاهل انى رسول الله انى * حيث صحابى بصدور بنلى

وذكرها يونس بن بكير في زيادة المغازى من طريق الزهرى نحوه وابن سعد من وجه آخر عن سعد أنا أول من رمى بسهم ثم خرجنا مع عبيدة بن الحرث ستمين راكبا **(قوله)** ماله خلط) بكسر المعجمة أى لا يختلط بعضه ببعض من شدة جفافه وتفتته **(قوله)** ثم أصبحت بنو أسد) أى ابن خزيمة ابن مدركة وكانوا ممن شكاهم لعمر في القصة التي تقدم يانها في صفة الصلاة ووقع عند ابن بطال أنه عترض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب فان عمر من بني عدي بن كعب بن لوئى ليس من بني أسد ووقع عند النوى أسد بن عبد العزى يعنى رهط الزبير بن العوام وهو وهم أيضا **(قوله)** تعزرنى على الاسلام) أى تأدبنى والمعنى تعلمنى الصلاة وتعيننى بانى لأحسنها **(قوله)** خبت) أى ان كنت متاجا الى تعليمهم وقد تقدمت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن صلى في صفة الصلاة **(قوله)** وضل على) في رواية ابن سعد عن يعلى بن عبيد عن اسمعيل وضل عليه بزيادة هاء السكت **(قوله)** ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم) أى الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ومنهم من يخصه بأقارب المرأة **(قوله)** منهم أبو العاص بن الربيع) أى ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال بأسقاط ربيعة وهو مشهور بكنيته واختلاف في اسمه على أقوال أثنائها عند الزبير مقسم وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أختها وأصل المصاهرة المقاربة وقال الراغب الصهر الختن

ولقد مكنت سبعة أيام
وانى لثالث الاسلام * تابعه
أبو أسامة حدثنا هاشم
* حدثنا عمرو بن عون
حدثنا خالد بن عبد الله عن
اسمعيل عن قيس قال
سمعت سعدا رضى الله عنه
يقول انى لا قول العرب رضى
بسهم فى سبيل الله وكان غزو
مع النبي صلى الله عليه وسلم
ومانا طعام الا ورق الشجر
حتى ان أحدنا ليضع كما يضع
البعير أو الشاة ماله خلط ثم
أصبحت بنو أسد تعزرنى
على الاسلام لقد خبت اذا
وضل على وكانوا وشوا به الى
عمر قالوا لا يحسن يصلى
* ذكر أصهار النبي
صلى الله عليه وسلم * منهم
أبو العاص بن الربيع
* حدثنا أبو اليمان أخبرنى
شعيب عن الزهرى قال
حدثنى على بن حسين أن
المسور بن مخرمة قال

(٣) قوله الاهل نبي في نسخة
ألاهل أتى والشطر على
الاولى ليس موزونا وبالجملة
فقر الرواية اه صححه

وأهل بيت المرأة يقال لهم الاصهار قاله الخليل وقال ابن الاعرابي الاصهار ما يتحرم بجوار أو نسب أو تزوج وكأنه لم يترجم الى ما جاء عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه سألت ربي أن لا أتزوج أحدا من أمتي ولا أتزوج اليه الا كان معي في الجنة فأعطاني أخرجه الحارثي في مناقب علي وله شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبراني في الاوسط بسند واه وقال النووي الصهر يطلق على أقارب الزوجين والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين وعلى هذا عمل البخاري فان أبا العاص بن الربيع ليس من أقارب نساء النبي صلى الله عليه وسلم الامن جهة كونه ابن أخت خديجة وليس المراد هنا نسبه اليها بل الى تزوجه بابنتها وتزوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وهي أكبر بنات النبي صلى الله عليه وسلم وقد أسرى أبو العاص بيد ربيع المشركين وفدته زينب فنسب عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يرسلها اليه فوفى له بذلك فهذا معنى قوله في آخر الحديث ووعدي فوفى لي ثم أسرى أبو العاص مرة أخرى فأجارتها زينب فأسلم فردها النبي صلى الله عليه وسلم الى نكاحه وولدت امامة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يحملها وهو يصلي كما تقدم في الصلاة وولدت له أيضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مرأقا فيقال انه مات قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وأما أبو العاص فمات سنة اثنتي عشرة وأشهر المصنف بقوله منهم الى من لم يذكره من تزوج الى النبي صلى الله عليه وسلم كعثمان وعلي وقد تقدمت ترجمة كل منهم ولم يتزوج أحد من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غيره ولا الثلاثة الا ابن أبي لهب فانه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها فأمره أبو بكر بنارقتها ففارقها فتزوجها عثمان وأما من تزوج النبي صلى الله عليه وسلم اليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا والله أعلم **(قوله)** ان عليا خطب بنت أبي جهل اسمها جويرية كما سيأتي ويقال العوراء ويقال جميلة وكان علي قد أخذ بعموم الجواز فلما أنكر النبي صلى الله عليه وسلم أعرض علي عن الخطبة فيقال تزوجها عتاب بن أسيد وانما خطب النبي صلى الله عليه وسلم ليشيع الحكم المذکور بين الناس وبأخذوا به أما علي سبيل الايجاب واما علي سبيل الاولوية وغفل الشريف المرتضى عن هذه النكتة فزعم ان هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسور وكان فيه انحراف عن علي وجاء من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ورد كلامه باطباق أصحاب الصحيح على تخريجه وسيأتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى **(قوله)** وهذا علي نكح بنت أبي جهل في رواية الطبراني عن أبي زرعة عن أبي اليمان وهذا علي نكح ابنا لصب وكذا عند مسلم من هذا الوجه أطلقت عليه اسم نكح مجازا باعتبار ما كان قصدي فعل واختلف في اسم ابنة أبي جهل فروى الحارثي في الاكليل جويرية وهو الاشهر وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن طاهر في المهمات وقيل اسمها الحيفاء ذكره ابن جرير الطبري وقيل جرهمه حكاية السهيلي وقيل اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه وكان لابي جهل بنت تسمى صفية تزوجها سهل بن عمرو وسماها ابن السكيت وغيره وقال هي الحيفاء المذكورة **(قوله)** حدثني فصدقني لعله كان شرط علي نفسه ان لا يتزوج علي زينب وكذلك علي فان لم يكن كذلك فهو محمول علي ان عليا نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم علي الخطبة أو لم يقع عليه شرط اذ لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له ان يراعي هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قل ان يواجه أحدنا

ان عليا خطب بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبناك وهذا علي نكح بنت أبي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت به حين تشهد يقول أما بعد فاني أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني وصدقني وان فاطمة بضعة مني واني أكره أن يسوءها والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و بنت عدو الله عند رجل واحد فترأى علي الخطبة وزاد محمد بن عمرو ابن حنبل عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر صهره من بني عبد شمس فأثنى عليه في مصاهرته اياه فأحسن قال حدثني فصدقني ووعدي فوفى لي

* (مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم) * وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثنا وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في أمارته فقال النبي صلى الله (٦٩) عليه وسلم ان تطعنوا في أمارته فقد كنتم

تطعنون في أمارته أي من قبل وايم الله ان كان خليفا للامارة وان كان لمن أحب الناس الى وان هذا لمن أحب الناس الى بعده * حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم ابن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على قاتق والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد وأسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان فقال ان هذه الاقدام بعضهم من بعض قال فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعجبه فأخبره عائشة * (ذكر أسامة بن زيد) * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن فريشا أهمهم شأن الخزومسة فقالوا من يجترئ عليه ألا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا علي حدثنا سفيان قال ذهبت أسأل الزهري عن حديث الخزومية فصاح بي قلت لسفيان فلم يجبه له عن أحد قال وجسده في كتاب كان كتبه أيوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها

يعاب به وإعلانهما جهر بمعاقبة على مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غيرها وكانت أصيبت بعد أمها باخوتها فكان ادخال الغيرة عليها ما يزيد حزنها وزاد محمد بن عمرو بن حلحلة بمهملتين من متوحيتين ولا ميين الاولى ساكنة وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولا في أوائل فرض الخمس مطولا وفيه ذكر بعض ما يتعلق به (قوله) مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وهو من بني كلب أسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها ذكر قصته محمد بن اسحق في السيرة وان أباه وعمه أيام مكة فوجداه فطلب ان يقديا به أخيره النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يدفعه اليهما أو يثبت عنده فاخارا أن يبقى عنده وقد أخرج بن مندة في معرفة الصحابة وتعام فوائده باسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة أسلم يودئذ وهو حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى الكلبي وأخرج الترمذي من طريق جبلة بن حارثة قال قلت يا رسول الله ابعت معي أخي زيدا قال ان انطلق معل لم أمنعه فقال زيد يا رسول الله والله لا أختر عليمك أحدا واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ومات أسامة بن زيد بالمدينة أبو بادي القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة (قوله) وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا) هو طرف من الحديث المشار اليه في ترجمة جعفر بن أبي طالب (قوله) حدثنا سليمان) هو ابن بلال (قوله) بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثنا) هو البعث الذي أمر بتجهيزه في مرض وفاته وقال انفذوا بعث أسامة فانفذ أبو بكر رضي الله عنه بعده وسيأتي بيانه في أواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى (قوله) فطعن بعض الناس في أمارته) سمى ممن طعن في ذلك عياش ابن أبي ربيعة الخزومي كما سيأتي بسط ذلك في آخر المغازي (قوله) تطعنون) بنسخ العين يقال طعن يطعن بالفتح في العرض والنسب والضم بالرفع واليدوي يقال هما الغتان فيهما (قوله) فقد كنتم تطعنون في أمارته أي من قبل) يشير الى أمارته زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وعند النساء عن عائشة قالت ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في جيش قط الا امره عليهم وفيه جواز أمارته المولى وإتيه الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل لانه كان في الجيش الذي كان عليهم أسامة أبو بكر وعمر ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف وسيأتي شرحه مستوفي في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكورين (قوله) ذكر أسامة بن زيد) ذكر فيه حديث الخزومية التي سرقت وسيأتي شرحه مستوفي في الحدود والغرض منه قوله في بعض طريقه ومن يجترئ ان يكلمه الا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يسمون أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر المهملة أي سبوه لما يعرفون من منزلته عنده

أن امرأته من بني مخزوم سرقت فقالوا من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجترئ أحد أن يكلمه فأكلمه أسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه لو كانت فاطمة لقطع يدها

* حدثنا الحسن بن محمد حدثنا أبو عباد يحيى بن عباد حدثنا الماجشون أخبرنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد إلى رجل يسحب ثيابه في (٧٠) ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندى قال له

لأنه كان يحب أباه قبله حتى تبناه فكان يقال له زيد بن محمد وأمه أم أيمن حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي أمي بعد أمي وكان يجلسه على فخذه بعد أن كبر كما سيأتى في مناقب الحسن عن قريب (قوله حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عباد هو يحيى بن عباد الضبعي البصري والمراد بالماجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة (قوله ليت هذا عندى) أى قريبا منى حتى أنصحه وأعطه وقدر روى بالبلاء الموحدة من العبودية وكأنه على ما قيل كان اسود اللون (قوله قال له انسان) لم اقف على اسمه (قوله لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه) انما جزم ابن عمر بذلك لما رأى من محبة النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة وأم أيمن وذريتهم ما فاق ما ابن اسامة على ذلك (قوله اللهم احبهما فاني احبهما) هذا يشعر بانه صلى الله عليه وسلم ما كان يحب الا الله وفي الله ولذلك رتب محبة الله على محبته وفي ذلك أعظم منقبة لاسامة والحسن (قوله وقال نعيم) هو ابن حنبل (قوله اخبرني مولى لاسامة) في رواية ابن أبي الدنيا اخبرني ابن حرملة مولى اسامة وابن حرملة هو اياس ويقال انه حرملة بن اياس في الرواية التي بعده (قوله وهو رجل من الانصار) أى أيمن بن أم أيمن وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحنبل من الخزرج ويقال انه كان حبشيا من موالى الخزرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن واستشهد أيمن يوم خيبر مع النبي صلى الله عليه وسلم ونسب أيمن الى أمه لشرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوى وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم ورثها من أبيه فولدت له اسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا (قوله فرآه ابن عمر) هو معطوف على شئ بمقدرة تقديره ان الحاج ابن أيمن دخل المسجد فصلى فرآه ابن عمر يوضح ذلك الرواية التي بعده هذه (قوله فقال أعد) أى أعد صلاتك وفي رواية الاسماعيلي فقال أين ابن أخى أتجيب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك (قوله بينما هو) فيه تجريد كان حرملة قال بينما أنا جرد من نفسه شخصا فقال بينما هو (قوله فذ كرحبه وما ولدته أم أيمن) كذا ثبت بواو والعطف في رواية أبي ذر الضمير على هذا الاسامة في قوله فذ كرحبه أى ميله وفي رواية غير أبي ذر فذ كرحبه ما ولدته أم أيمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وما ولدته الى آخره هو المفعول والمراد بما ولدته أم أيمن ما ولدته من ذكر وأنثى (قوله وزادني بعض أصحابي) هو اما يعقوب بن سفيان فانه روى في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت أم أيمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم واما الذهلي فانه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضا وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن أبي عامر محمد بن ابراهيم الصوري عن سليمان كذلك وأخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق ابراهيم الزهري عن سليمان كذلك وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان

انسان أما تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن هذا محمد بن أسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه ونقر يديه في الارض ثم قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معتمر قال سمعت أبي حدثنا أبو عثمان عن أسامة ابن زيد رضى الله عنهما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما * وقال نعيم عن ابن المبارك أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني مولى لاسامة بن زيد أن الحاج بن أيمن بن أم أيمن وكان أيمن بن أم أيمن أخا أسامة بن زيد وهو رجل من الانصار فرآه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعد * قال أبو عبد الله وحدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن عمر عن الزهري حدثني حرملة مولى أسامة بن زيد أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر دخل الحاج بن أيمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال

أعد فلما ولى قال لي ابن عمر من هذا قلت الحاج بن أيمن ابن أم أيمن فقال ابن عمر لو رأى هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه فذ كرحبه وما ولدته أم أيمن * قال وزادني بعض أصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم

* (مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما) * حدثنا محمد حدثنا (٧١) اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر

عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فقنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما أعزب وكنت أنام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قرنان كقرني البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم ففعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقبها ملك آخر فقال لي لن ترع فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا * حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح * (باب مناقب عمار وحذيفة

خفله عن بعض أصحابه فيمن ماسمعه مما لم يسمعه * (قوله مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم وأمه زينب ويقال رائطة بنت مطعون أخت عثمان وقد أمة ابني مطعون الجميع صحبة وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث لأنه ثبت انه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة وقد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وانها كانت بسبب من دسه عليه الخجاج فسرجله بحربة مسمومة فمض بها إلى ان مات أوائل سنة أربع وسبعين ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وقد تقدم توجيهه في باب قيام الليل وقوله في أوله حدثنا محمد حدثنا اسحق بن نصر كذا لا يذروه وبين أن محمدا هو المصنف ووقع عند ابن السكن وحده حدثنا اسحق بن منصور وقوله لن ترع كذا للقباسي قال ابن التين هي لغة قليلة يعني الجزم بل قال القزاز ولا احفظ لها شاهد اورد روى الاكثر بلفظ لن ترع وهو الوجه ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح وهو طرف من الحديث الذي قبله وهذا القدر هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة وسياقي في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد لو كان يصلي من الليل وقد قدمت الإشارة إلى ذلك أيضا في قيام الليل ويأتي بقية ذلك في التعبير ان شاء الله تعالى * (قوله باب مناقب عمار وحذيفة) أما عمار فهو ابن ياسر يكنى أبا اليقظان العنسي بالنون وأمه سمية بالمهملة مصغرا أسلم هو وأبوه قديما وعذوب الأجل الاسلام وقتل أبوجهل أمه فكانت أول شهيد في الاسلام ومات أبوه قديما وعاش هو إلى ان قتل بصفين مع علي رضي الله عنهما وكان قد ولي شيئا من أمور الكوفة لعمر فلهاذا نسبته أبو الدرداء إليها وأما حذيفة فهو ابن اليان بن جابر بن عمرو العبسي بالموحدة حليف بني عبد الأشهل من الانصار واسلم هو وأبو اليمان كما سيأتي وولي حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر وولي امره المدائني ومات بعد قتل عثمان ببسيرة بها وكان عمار من السابقين الاوئين وحذيفة من القدماء في الاسلام أيضا لأنه متأخر فيه عن عمار وانما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد أفرد ذكر ابن مسعود وان كان ذكرهما معهما لوجود ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه وقد أفرد ذكر حذيفة في أواخر المناقب وهو مما يؤيد ما سند ذكره انه لم يهذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ويحتمل أن يكون افراده بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده اليمان (قوله عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام) في رواية شعبة التي بعد هذه عن ابراهيم قال ذهب علقمة إلى الشام وهذا الثاني صورته مرسل لكن قال في أثنا قال قلت بلى فاقضى انه موصول ووقع في التفسير من وجه آخر عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام في نفر من أصحاب ابن مسعود فسمع بنا أبو الدرداء فأثانا (قوله حتى يجلس إلى جنبه) أي يجعل غاية محبته جلوسه وعبر بلفظ المضارع مبالغة زاد الاسم اعلى في روايته فقلت

رضي الله عنهما * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام فصليت ركعتين ثم قلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فاتيت قوما فجلست اليهم فادأشخ قد جاء حتى يجلس إلى جنبتي قلت من هذا

الحمد لله اني لا رجوا أن يكون الله استجاب دعوتي (قوله قالوا أبو الدرداء) لم أقف على اسم القائل (قوله قال أوليس عندكم ابن أم عبد) يعني عبد الله بن مسعود ومراد أبي الدرداء بذلك أنه فهم منهم أنهم قدموا في طلب العلم فيبين لهم أن عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم إلى غيرهم ويستفاد منه أن المحدث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عند مشايخها (قوله صاحب النعيلين) أي نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن مسعود يحمله في حماره ويتعاهد هما (قوله والوساد) في رواية شعبة صاحب السؤال بالكاف أو السواد بالdal ووقع في رواية الكشميهني هنا الوساد ورواية غيره أوجه والسواد السرار برأين يقال ساودته سوادا أي سارته سرارا وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد (قوله والمطهرة) في رواية السرخسي والمطهر بغير هاء واغرب الداودي فقال معناه أنه لم يكن يملك من الجهاز غير هذه الاشياء الثلاثة كذا قال وتعقب ابن التين كلامه فأصاب وقد روى مسلم عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له اذنك على أن ترفع الحجاب وتسمع سواي أي سراري وهي خصوصية لابن مسعود وسيأتي في مناقبه قريبا حديث أبي موسى قدمت أنا وأختي من اليمن فكشنا حينئذ لنرى إلا ابن عبد الله بن مسعود درجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول أمه والصواب ما قال غير الداودي أن المراد الشاء عليه بخدمة النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لشدة ملازمته له لأجل هذه الأمور ينبغي أن يكون عنده من العلم ما يستغني طالبا به عن غيره (قوله أفياكم) بهزمة الاستفهام وفي رواية الكشميهني وفيكم بواو العطف وفي رواية شعبة أليس فيكم أو منكم بالشك في الموضعين (قوله الذي أجاره الله من الشيطان يعني على لسان نبيه) في رواية شعبة أجاره الله على لسانه نبيه يعني من الشيطان وزاد في رواية شعبة يعني عمارا وزعم ابن التين أن المراد بقوله على لسان نبيه قول النبي صلى الله عليه وسلم ويح عمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار وهو محتمل ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين أمرين الاختار أرشدهما أخرجه الترمذي ولا جرم حديث ابن مسعود مثله أخرجهما الحارثي فكونه يختار أرشدا لأمرين دأبما يقتضي أنه قد أجبر من الشيطان الذي من شأنه الأمر بالغي وروى البزار من حديث عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ملئ إيمانا إلى مشاشه يعني عمارا واسناده صحيح ولا بن سعد في الطبقات من طريق الحسن قال قال عمار نزلنا منزلا فاخذت قربي ودلوي لاستقي فقال النبي صلى الله عليه وسلم سيأتيك من يمنعك من الماء فلما كنت على رأس الماء إذا رجل أسود كأنه مرس فصرعته فذكر الحديث وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم ذاك الشيطان فعل ابن مسعود أشار إلى هذه القصة ويحتمل أن تكون الإشارة بالاجارة المذكورة إلى ثباته على الإيمان لما أكرهه المشركون على النطق بكلمة الكفر فنزلت فيه الأمن أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان وقد جاء في حديث آخر أن عمارا ملئ إيمانا إلى مشاشه أخرجه النسائي بسند صحيح والمشاش بضم الميم ومجئتين الأولى خفيفة وهذه الصفة لا تقع إلا من أجاره الله من الشيطان وقد تقدم شرح الحديث الذي أشار إليه ابن التين في باب

قالوا أبو الدرداء فقلت اني دعوت الله أن ييسر لي مجلسا صالحا فيسر لي قال ممن أنت فقلت من أهل الكوفة قال أوليس عندكم ابن أم عبد صاحب النعيلين والوساد والمطهرة أفياكم الذي أجاره الله من الشيطان يعني على لسان نبيه

أوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يعلم أحد غيره ثم قال كيف يتقرأ (٧٣) عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه

والليل اذا يغشى والهار اذا تجلى والذكر والانتى قال والله لقد أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه الى في * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جليسا صالحا فجلس الى ابي الدرداء فقال أبو الدرداء ممن أنت قال من أهل الكوفة قال أليس فيكم أو منكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره يعني حذيفة قال قلت بلى قال أليس فيكم أو منكم الذي أجاره الله على لسان نبيه يعني من الشيطان يعني عمارا قلت بلى قال أليس فيكم أو منكم صاحب السواك والوساد أو السرار قال بلى قال كيف كان عبد الله يقرأ والليل اذا يغشى والهار اذا تجلى قلت والذكر والانتى قال ما زال بي هؤلاء حتى كادوا يستزلوني عن شيء سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم * (باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه) * حدثنا عمرو بن علي حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة أمينة وان أمينة أيتها الامة

التعاون في بناء المسجد مستوفى والله الحمد (قوله) أوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يعلم أحد غيره كذا فيه بحذف المنعول وفي رواية الكشميني الذي لا يعلمه والمراد بالسر ما أعلم به النبي صلى الله عليه وسلم من أحوال المنافقين (قوله) ثم قال كيف يقرأ عبد الله يعني ابن مسعود وسأني الكلام على ما يتعلق بهذا القدر من القراءة في تفسيره والليل اذا يغشى ان شاء الله تعالى حيث أورده المصنف وفيه زيادة فيما يتعلق به على ما هنا * (تنبيه) * بتوارد أبو هريرة في وصف المذكورين مع أبي الدرداء بما وصفه به وزاد عليه فروى الترمذي من طريق خزيمة ابن عبد الرحمن قال أتت المدينة فسأت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسر لي أبا هريرة فقال ممن أنت قلت من الكوفة جئت ألقم الخير قال أليس منكم سعد بن مالك حجاب الدعوة وابن مسعود صاحب طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وحذيفة صاحب سره وعمار الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه وسلمان صاحب الكتابين * (قوله) مناقب أبي عبيدة بن الجراح كذا أخر ذكره عن اخوانه من العشرة ولم أقف في شيء من نسخ البخاري على ترجمة مناقب عبد الرحمن بن عوف ولا لسعيد بن زيد وهما من العشرة وان كان قد أورد ذكر اسلام سعيد بن زيد بترجمة في أوائل السيرة النبوية وأظن ذلك من تصرف الناقلين لكتاب البخاري كما تقدم مرارا أنه ترك الكتاب مسودة فان أسماء من ذكرهم هنالم يقع فيهم مراعاة الفضيلة ولا السابقة ولا الاسنية وهذه جهات التقديم في الترتيب فلما لم يراع واحد منهم ادا على أنه كتب كل ترجمة على حدة فضم بعض النقلة بعضها الى بعض حسبما اتفق وأبو عبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحرث بن فهر يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما من الأباة متناوت جدا بخمسة أباة فيكون أبو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من أدخل في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم وبذلك جزم أبو الحسن بن سميع ولم يدكره غيره وأم أي عبيدة هي من بنات عم أبيه ذكر أبو أحمد الحاكم أنها أسلمت وقيل أبوه كافر أيوم بدر ويقال انه هو الذي قتله ورواه الطبراني وغيره من طريق عبد الله بن شاذب مرسل ومات أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة باتفاق (قوله) حدثنا عبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى البصري السامي بالمهمله من بني سامية بن لؤي وخالد شيخه هو الخذاء (قوله) ان لكل أمة أمينة وان أمينة أيتها الامة صورته صورة النداء لكن المراد فيه الاختصاص أي أمتنا مخصوصون من بين الامم وعلى هذا فهو بالنسب على الاختصاص ويجوز الرفع والامين هو الثقة الرضى وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا في ذلك لكن خص النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها فاشعر بقدر زائد فيها على غيره كالحياء لعثمان والقضاء لعلي ونحو ذلك * (تنبيه) * أورد الترمذي وابن حبان هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفي عن خالد الخذاء بهذا الاسناد مطولا وأوله أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأشد هم في أمر الله عمرو وأصدقهم حياء عثمان وأقرأهم لكتاب الله أبي وأفرضهم زيد وأعظمهم بالحلل والحرام معاذ الأول وان لكل أمة أمينة الحديث واسناده صحيح الا ان الحفاظ قالوا ان الصواب في أوله الارسل والموصول منه ما اقتصر عليه البخاري والله اعلم (قوله عن صلة) بكسر

المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفرود كراحياني انه وقع هنا في رواية القابسي صلة بن حذيفة وهو تحريف (قوله عن حذيفة) وقع في رواية النسائي عن صلة عن ابن مسعود وسيأتي بيان ذلك في المغازي (قوله لاهل نجران) هم أهل بلد قريب من اليمن وهم العقاب واسمه عبد المسيح والسيد ومن معهما ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة تسع وسماهم وسيأتي شرح ذلك مطولا في أواخر المغازي حيث ذكره المصنف ان شاء الله تعالى ووقع في حديث أنس عن عبد مسلم ان أهل اليمن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ابعت معنا رجلا يعلمنا السمة والاسلام فأخذ سيد أبي عبيدة وقال هذا أمين هذه الامة فان كان الراوي تجوز عن أهل نجران بقوله أهل اليمن لقرب نجران من اليمن والافهموا وقعتان والاول أرجح والله أعلم (قوله لابعثن حق أمين) في رواية غير أبي ذر لا يبعثن يعني عليكم أمينا حق أمين ولمسلم لابعثن اليكم رجلا أمينا حق أمين (قوله فأشرف أصحابه) في رواية مسلم والاسماعيلي فاستشرف لها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصا على تحصيل الصفة المذكورة وهي الامانة لا على الولاية من حيث هي والله أعلم (قوله فبعث أبا عبيدة) في رواية أبي يعلى قم يا أبا عبيدة نأرسله معهم ووقع في رواية لأبي يعلى من طريق سالم عن أبيه سمعت عمر يقول ما أحببت الامة قط الا مرة واحدة فذكر القصة وقال في الحديث فتعرضت ان تصيبني فقال قم يا أبا عبيدة (قوله ذكر مصعب بن عمير) أي ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف وقع كذلك في غير رواية أبي ذر الهروي وكأنه ييض له وقد تقدم من فضائله في كتاب الجنائز انه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه (قوله مناقب الحسن والحسين) كآته جمعهما لما وقع لهما من الاشتغال في كثير من المناقب وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثر وقيل بعد ذلك ومات بالمدينة ستمائة وخمسين ويقال قبلها ويقال بعدها وكان مولد الحسين في شعبان سنة أربع في قول الاكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكر بلا من أرض العراق وكان أهل الكوفة للمامات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بانهم في طاعته فخرج الحسين اليهم فسبقه عبيد الله بن زياد الى الكوفة فخذل غالب الناس عنه فماتوا ورغبة ورهبة وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وكان الحسين قد قدمه قبله ليبيع له الناس ثم جهز اليه عسكر افقتا لوه الى ان قتل هو وجماعة من أهل بيته والقصة مشهورة فلا نطيل بشرحها وعسى ان يقع لنا المام بها في كتاب النتن (قوله وقال نافع بن جبير) أي ابن مطعم وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصولا في البيوع ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث * الاول حديث أبي بكر ان ابنه هذا سيد وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن وزاد أبو ذر هنا أبو موسى اسمه اسراييل بن موسى من أهل البصرة نزل اليه لم يروه عن الحسن غيره * الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة (قوله سمعت أبي) هو سليمان التيمي (قوله حدثنا أبو عثمان) وقع في رواية في الادب من وجه آخر عن معمر عن أبيه سمعت أبا تيمية يحدث عن أبي عثمان قال الاسماعيلي كأن سليمان سمع من أبي تيمية عن أبي عثمان ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه (قلت) بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن أبي عثمان اللهم اني أحبهما ولفظ سليمان عن أبي تيمية ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لياخذني فيضعني على نحره ويضع على النحر الاخر الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني

عن حذيفة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاهل نجران لا يبعثن حق أمين فاشرف أصحابه فبعث أبا عبيدة رضي الله عنه * (ذكر مصعب بن عمير) * (باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما) قال نافع بن جبير عن أبي هريرة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن * حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا أبو موسى عن الحسن سمع أبا بكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرتدوا اليه مرة ويقول ابني هذا سيء ولعل الله أن يصلح به بين فتيين من المسلمين * حدثنا سعد حدثنا المعتمر قال سمعت أبي قال حدثنا أبو عثمان عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول اللهم اني أحبهما فأحبهما أو كما قال

* حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جري عن محمد عن (٧٥) أنس بن مالك رضي الله عنه أتى عبيدة

الله بن زياد برأس الحسين بن علي فجعل في طست فجعل ينكت وقال في حسنه شيئا فقال أنس كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان محضو بالوسمة * حدثنا ججاج بن المنهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت البراء رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن بن علي علي عاتقه يقول اللهم اني أحبه فأجبه * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرني عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحرث قال رأيت أبا بكر رضي الله عنه وجل الحسن وهو يقول يا بني شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي وعلى يضحك * حدثني يحيى بن معين وصدقة قال أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد بن محمد عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال أبو بكر رقيبوا محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته * حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن أنس * وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس قال لم يكن أحدا أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي

أرجهما * الثالث حديث أنس (قوله حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) هو ابن اشكاب أخو علي (قوله حدثنا جري) هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين (قوله أتى عبيدة الله بن زياد) هو بالتصغير وزياده الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل الحسين في أمارته كما تقدم فأتى برأسه (قوله فجعل ينكت) في رواية الترمذي وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس فجعل يقول بقضيب له في أنفه والطبراني من حديث زيد بن أرقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عينه وأنه فقلت أرفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضعه وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسيأتي (قوله وقال في حسنه شيئا) في رواية الترمذي وقال ما رأيت مثل هذا حسنا (قوله كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم) أي أشبه أهل البيت وزاد البراء من وجه آخر عن أنس قال فقلت له أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلثم حيث تضع قضيبك قال فأتقبض (قوله وكان محضو) أي الحسين (بالوسمة) بفتح الواو وأخطأ من ضمها وبسكون المهملة ويمجوز فتحها نبت يختضب به عسل إلى سواد وسيأتي البحث في ذلك في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع حديث البراء (قوله والحسن بن علي) وقع عند الاسماعيلي من طريق عمرو بن حمزة عن شعبة بن الحسن أو الحسن بن الأشعث ثم ذكر أن أكثر أصحاب شعبة روه فقالوا الحسن بن علي ثم علمه منهم ثمانية * الحديث الخامس حديث عقبة بن الحرث هو النوفلي (قوله عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحرث) هذا هو الصحيح وقال زمعة ابن صالح عن ابن أبي مليكة كانت فاطمة تنقر بالقف والراي أي ترقص الحسن بن علي فذكر هذا الحديث وأخرجه أحمد ويحتمل ان كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك أو يكون أبو بكر عرف ان فاطمة كانت تقول ذلك فتابعها على تلك المقالة (قوله بأبي شبيه بالنبي) تقدم في أول صفة النبي صلى الله عليه وسلم ووقع عند أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة قال وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول ابني شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي وفيه ارسال فان كان محفوظا فاعلمها تواردت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما من الآخر (قوله ليس شبيه بعلي) قال ابن مالك كذا وقع برفع شبيه على ان ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي قال ويجوز أن يكون شبيه اسم ليس ويكون خبرها ضمير متصل حذف استغناء عن لفظة بيته ونحوه قوله في خطبة يوم النحر أليس ذوالحجة وقال الطيبي في قوله يا بني شبيه بالنبي يحتمل أن يكون التقدير هو مفضل بن أبي شبيه فمكون خبرا بعد خبر أو أفديه بأبي شبيه بالنبي خبر مبتدأ محذوف وفيه اشعار بعلية الشبه للتفدية وفي قوله شبيه بالنبي ما قد يعارض قول علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم أر قبله ولا بعده مثله أخرجه الترمذي في الشمائل والجواب أن يحمل المنفي على عموم الشبه والمثبت على معظمه والله أعلم * الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبي بكر تقدم متناوسندا وشرحا قريبا في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم * الحديث السابع (قوله وقال عبد الرزاق الخ) وصله أحمد وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق وأخرجه الترمذي من روايته وقصده البخاري بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من أنس * الحديث الثامن حديث ابن عمر (قوله لم يكن أحدا أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث فانه قال في حق الحسين بن علي

كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبيها بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبيها به في بعض أعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الاسماعيلي في رواية الزهري هذه وكان أشبههم وجهها بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد حديث علي هذا والله أعلم والذين كانوا يشبهون بالنبي صلى الله عليه وسلم غير الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم بالقاف ابن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطليبي الجد الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن عامر بن كريز العبشمي وكابس بن ربيعة بن عدي فهؤلاء عشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه

بخمسة أشبهوا المختار من مضر * يا حسن ما خولوا من شبهه الحسن
بجعفر وابن عم المصطفى قثم * وسائب وأبي سفيان والحسن
وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كريز ونظم
ذلك في بيتين وأنشدناهما وهما

وسبعة شبهوا بالمصطفى قسما * لهم بذلك قدر قدز كانوا
سبطا النبي أبو سفيان سائبهم * وجعفر وابنه ذوالجود مع قثما
وزاد فيهم بعض أصحابنا ثمانا وهو عبد الله بن جعفر ونظم ذلك في بيتين أيضا وقد زدت فيهما مسلم
ابن عقيل وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ونظمت ذلك في بيتين وهما
شبه النبي لعشر سائب وأبي * سفيان والحسين الطاهرين هما
وجعفر وابنه ثم ابن عامرهم * ومسلم كابس يتلوه مع قثما
وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة ابنته عليها السلام كانت تشبهه فيمكن أن يغير من البيت الأول
قوله لعشر فيجعل ليأ وهو بالحساب أحد عشر ويغير الطاهرين هما فيجعل ثم أمهما ثم وجدت أن
ابراهيم ولده عليه السلام كان يشبهه فيغير قوله ليأ فيجعل ليأ وبذل الطاهرين هما الخال أمهما
ثم وجدت في قصة جعفر بن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعونا كانا يشبهانه فيجعل أول البيت شبه
النبي ليح والبيت الثاني وجعفر ولده وابن عامرهم الخ ووجدت من نظم الامام أبي الوليد بن
الشحنة قاضي حلب ولم أسمع منه

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه * سبطاه وابنا عقيل سائب قثم
وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو * سفيان كابس عثم ابن النجادهم
فزاد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد وأخل ثمن ذكرته بابن جعفر الثاني وأراد هو بقوله
عبدان تثنية عبدو هما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحرث ولو كان أراداهما مفردا لم يتم له خمسة

عشر وقد تعقب قوله انا عقيل بالتثنية مع قوله ومسلم لان مسلما هو ابن عقيل ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ مما ذكره أبو جعفر بن حبيب ان مسلما بن معتب بن أبي لهب ممن كان يشبهه ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقافته ومحمد بن عقيل ذكره المزي في تهذيبه وذكر في الخبر ان عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب الملقب بيه كان يشبهه وذكر ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب أيضا وأراد ابن الشحنة بقوله عم ترخيم عثمان واعتمد على ما جاء في حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابنته أم كلثوم لما زوجها عثمان انه أشبه الناس بمحمد إبراهيم وأبي محمد وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الأزهر أحد رواة وهو وشيخه خالد بن عمرو وكذبهم ما لا ثقة وانفرد بهذا الحديث والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك وأراد ابن النجاد علي بن علي بن النجاد بن رفاعه واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبهه وهذا تابعي صغير متأخر عن الذين تقدم ذكرهم فلذلك لم أعول عليه وعلى تقدير اعتباره يكون قد فاته ممن وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي فكل من هؤلاء منذ كور في كتب الانساب أنه كان يشبهه حتى ان يحيى المذكور كان يقال له الشبيه لاجل ذلك والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبهه ويواطى اسمه واسم أبيه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه وذكر ابن حبيب أيضا محمد بن جعفر بن أبي طالب وهو غلط لانه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيه عمه أبي طالب وقد سلم ابن الشحنة منه وقد غيرت بيتي هكذا

شبه النبي ليه سائب وأبي * سفيان والحسين الخال أمهما

وجعفر ولديه وابن عامر كا * بس ونجلى عقيل بيه قثما

فاقتصرت على ثلاثة عشر ممن ذكرهم ابن الشحنة وأبدلتهم ما باثني فوفيت عده مع السلامة مما تعقب عليه والله الموفق وذكر ابن يونس في تاريخ مصر عبد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر بن لايشي الامقنة لانه كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان له عبادة وفضل وفي قصة الكاهنة مع أويس أنها قالت لهم أشبه الناس بصاحب المقام أي إبراهيم الخليل هذا تشير الى محمد صلى الله عليه وسلم (قوله عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي ويقال انه تمجي وقال شعبة مرة حدثني محمد بن أبي يعقوب وكان سيد بني تميم وهو ثقة باتفاق (قوله سمعت ابن أبي نعم) بضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم البجلي (قوله وسأله عن المحرم) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب كما سأني في الادب وسأله رجل ورأيت في بعض النسخ من رواية أبي ذر الهروي وسأله فان كانت محفوظة فقد عرف اسم السائل لكن يبعده أن في رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند الترمذي أن رجلا من أهل العراق سأل وفي رواية لاجدوا نا جالس عنده ونحوها في رواية مهدي المذكورة في الادب (قوله قال شعبة أحسبه يقتل الذباب) وقع عند أبي داود الطيالسي عن شعبة بن غبرشاد وفي رواية جرير بن حازم المذكورة سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب التوب وكذا هو في رواية مهدي بن ميمون المذكورة ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الامرين والله أعلم (قوله فقال أهل العراق يسألون عن الذباب) في رواية أبي داود فقال يا أهل العراق تسألونني عن الذباب وأورد ابن عمر هذا

* حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن محمد
ابن أبي يعقوب سمعت ابن
أبي نعم سمعت عبد الله بن
عمر وسأله عن المحرم قال
شعبة أحسبه يقتل الذباب
فقال أهل العراق يسألون
عن الذباب وقد قالوا ابن
ابنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم

متحجبا من حرص أهل العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتفریطهم في الشيء الجليل (قوله ربحا تاي) كذا لا كثيرا لثنية ولا يذري ربحا بالافراد والتذكير شبههما بذلك لان الولاديشم ويقبل ووقع في رواية جرير بن حازم ان الحسن والحسين هما ربحا تاي وعند الترمذي من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشبههما ويضعهما اليه وفي رواية الطبراني في الاوسط من طريق أبي أيوب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت أتجبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ربحا تاي من الدنيا أشبههما (قوله مناقب بلال بن رباح) بنخ الرائ والموحدة وآخره مهملة وقد تقدم في باب البيوع والشراء مع المشركين من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى السراة واسم أمه حمامة وكانت لبعض بني جهم وجاء عن أنس عند الطبراني وغيره أنه حبشي وهو المشهور وقيل نوبى (قوله مولى أبي بكر) روى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناد صحيح عن قيس بن أبي حازم قال اشترى أبو بكر بلالا بخمس أواق وهو مدفون بالحجارة (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دفي نعليك في الجنة) هو طرف من حديث أورده في صلاة الليل وقد تقدم شرحه (قوله كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعني سيدنا يعني بلالا) قال ابن التين يعني أن بلالا من السادة ولم ير دأه أفضل من عمر وقال غيره السيد الاول حقيقة والثاني قاله نواضع على سبيل المجاز وان السيادة لا تثبت الا فضلية فقد قال ابن عمر ما رأيت أسود من معاوية مع أنه رأى أبا بكر وعمر (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قوله أن بلالا قال لا يبي بكر) كان قوله ذلك لا يبي بكر في خلافة أبي بكر وقد وقع ذلك صريحاً في رواية أحمد عن أبي أسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لا يبي بكر حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فدعني وعمل الله) في رواية الكشميني وعمل الله وفي رواية أبي أسامة فذرني أعمل لله وذكر ابن سعد في الطبقات في هذه القصة من الزيادة أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن الجهاد فاردت أن أربط في سبيل الله وان أبا بكر قال لبلال أنشدك الله وحياً فأقام معه بلال حتى توفي فلما مات أذن له عرفته وجسه الى الشام مجاهداً فمات بها في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وقيل سنة عشرين والله أعلم وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وبها جزم الموى وقيل دفن بباب كيسان وقيل بداريا وقيل بحلب وردته المنذرى وقال الذي مات بحلب أخوه خالد وزعم ابن السمعاني أن بلالا مات بالمدينة وعظموه (قوله ذكر ابن عباس) أي عبد الله بن عباس ابن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وكان من علماء الصحابة حتى كان عمره يقدمه مع الاشياخ وهو شاب أورده حديثه قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال اللهم علمه الحكمة وفي لفظ كتاب العلم وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه وعلمه التأويل وعلمه اللفظة اشتهرت على الالسنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب والحديث عند أحمد بهذا اللفظ من طريق ابن خيثم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وعند الطبراني من وجهين آخرين وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبي نريد عن

وقال النبي صلى الله عليه وسلم هما ربحا تاي من الدنيا * (مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضى الله عنهما) * وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دفي نعليك بين يدي في الجنة * حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ما قال كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعني سيدنا يعني بلالا * حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس أن بلالا قال لا يبي بكر ان كنت انما اشتريتنى لنفسك فامسكنى وان كنت انما اشتريتنى لله فدعني وعمل الله * (ذكر ابن عباس رضى الله عنهما) * حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة * حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الوارث وقال اللهم علمه الكتاب * حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله والحكمة الاصابة في غير النبوة

ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وأخرجها البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ اللهم علمه تأويل القرآن وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل واختلف في المراد بالحكمة هنا فقل الاصابة في القول وقيل الفهم عن الله وقيل ما يشهد العقل بصحته وقيل نور يفرق به بين الالهام والوسواس وقيل سرعة الجواب بالصواب وقيل غير ذلك وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه باسناد صحيح عن ابن مسعود قال لو أدرك ابن عباس أسننا ما عاشره من اجل وكان يقول نعم ترجان القرآن ابن عباس وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود وروى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد وأخرج ابن أبي خيثمة نحوه باسناد حسن وروى يعقوب أيضا باسناد صحيح عن أبي وائل قال قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الدليم لاسلمت ورواه أبو نعيم في الحلية من وجه آخر بلفظ سورة البقرة وزاد انه كان على الموسم يعني سنة خمس وثلاثين كان عثمان أرسله لما حصر **﴿قوله﴾** مناقب خالد بن الوليد أي ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بنح التيمانية والقاف والمشالة بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر جميعا في مرة بن كعب يكنى أبا سليمان وكان من فرسان الصحابة أسلم بين الحديبية والفتح ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جادى سنة ثمان ومن ثم جزم مغطاي بأنها كانت في صفر وكان النخ بعد ذلك في رمضان وحكى ابن أبي خيثمة أنه أسلم سنة خمس وهو غلط فانه كان بالحديبية طامعة للمشركين وهى في ذى القعدة سنة ست وقال الحاكم أسلم سنة سبع زاد غيره وقبل عمرة القضاء والراجح الاول وما وافقه وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة فقال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلق رأسه فابتدر الداس شعره فسبقتهم الى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قنالا وهى معي الارزقت النصر وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد البكر ومات على فراشه سنة احدى وعشرين وبذلك جزم ابن غير وذلك في خلافة عمر بمصر ونقل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغلطوه ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شئ يدل على أنه مات في خلافة أبي بكر وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم وذلك أنه قال قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة تبكين عليه دعهن يهرقن دموعهن على أبي سليم ان فهل تأيأت النساء عن مثله انتهى (قلت) وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز وفيه ذكر القلقة ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة والغرض منه قوله حتى أخذها يعنى الراية سيف من سيوف الله فان المراد به خالد ومن يومئذ تسمى سيف الله وقد أخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا لدا فانه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار وسيأتى شرح هذه الغزوة في المغازي ان شاء الله تعالى **﴿قوله﴾** مناقب سالم مولى أبي حذيفة أي ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان مولاه أبو حذيفة بن عتبة من أكابر الصحابة وشهد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتل أبوه يومئذ كافرا فساء ذلك فقال كنت أرجو أن يسلم لما كنت أرى من عقله واستشهد أبو حذيفة باليامة وأما سالم فكان من

* (مناقب خالد بن الوليد
رضى الله عنه) - حدثنا أحمد
ابن واقد حدثنا جاد بن زيد
عن أيوب عن جيسد بن
هلال عن أنس رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم نعى زيدا وجعفرأوا بن
رواحه للناس قبل أن يأتيهم
خبرهم فقال أخذ الراية زيد
فأصيب ثم أخذ جعفر
فأصيب ثم أخذ ابن رواحة
فأصيب وعينه تذر فان
حتى أخذها سيف من
سيوف الله حتى فتح الله عليهم
*) (باب مناقب سالم مولى أبي
حذيفة رضي الله عنه) *

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو فقال ذاك رجل لا زال أحبه بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا أدري بدأ بأبي أو بمعاذ * (باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) * حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان (٨٠) قال سمعت أبا وائل قال سمعت مسروقاً قال قال عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وقال إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً وقال استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل * حدثنا موسى عن أبي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليساً فرأيت شيخاً مقبلاً فلما دنا قلت أرجو أن يكون استجاب الله قال من أين أنت قلت من أهل الكوفة قال أفلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة أولم يكن فيكم الذي أجبر من الشيطان أولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره كيف قرأ ابن أم عبد والليل فقرأت والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكر والآخر قال أقرأنيها النبي صلى الله عليه وسلم فاه إلى في فزال هؤلاء حتى

السابقين الاولين وقد أشير في هذا الحديث إلى أنه كان عارفاً بالقرآن وسبق في كتاب الصلاة أنه كان يؤم المهاجرين بقباء لما قدموا من مكة وشهد سالم بدرا وما بعدها ويقال إن اسم أبيه معقل وكان مولى لامرأة من الأنصار قربناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب إليه وسأني بيان ذلك في الرضاع واستشهد سالم بالبيعة أيضاً (قوله ذكر) بالضم ولم أعرف اسم فاعله (قوله عبد الله) أي ابن مسعود وعبد الله بن عمرو أي ابن العاص (قوله فبدأ به) فيه ان التقديم يفيد الاهتمام وقوله لا أدري بدأ بأبي أو بمعاذ فيه ان الواو تقتضي الترتيب ظاهراً وتخصيص هؤلاء الأربعة بأخذ القرآن عنهم اما لانهم كانوا أكثر ضبطاً له وأتقن لادائه أو لانهم تفرغوا لأخذه منه مشافهة وقصته والادائه من بعده فلذلك نذب إلى الأخذ عنهم لانه لم يجمعه غيرهم (قوله باب مناقب عبد الله بن مسعود) وهو ابن مسعود بن عافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة ابن الياس بن مضر مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه وصحبت ولذلك نسب إليها أحياناً وكان هو من السابقين وقد روى ابن حبان من طريقه أنه كان سادس ستة في الاسلام وهاجر الهجرتين وسأني في غزوة بدر شهده إياها وولى بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان وقدم في أو آخر عمره المدينة ومات في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين وكان من علماء الصحابة ومن انتشر علمه بكثرة أصحابه والاختين عنه ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله وزاد في أوله حديثاً تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وكان بعض الرواة يسمونه بمجموعاً فأورده كذلك ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب عمار وحذيفة آتفاً ثم حديث حذيفة ما أعلم أحداً أقرب سمناً أي خشوعاً وهدياً أي طريقة ولا يفتح المهملة والتشديد أي سيرة وحالة وهيئة وكأني مأخوذاً مما يدل ظاهر حاله على حسن فعالة (قوله من ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود وكانت أمه تكنى أم عبد وقد ذكرت في الحديث الذي بعده حديث أبي موسى وتقدم التنبيه عليه في مناقب عمار وقد روى الحارث بن عبد الرحمن وغيره من طريق أبي وائل عن حذيفة قال لقد علم المحفظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيله يوم القيامة (قوله في حديث أبي موسى قدمت أنا وأختي) تقدم بيان اسمه في مناقب أبي بكر الصديق وقوله ما نرى حال من فاعل مكثنا أو صفة لقوله حيناً والحديث دال على ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يستأزم ثبوت فضله (قوله باب ذكر معاوية) أي ابن أبي سفيان واسمه صخر ويكنى أيضاً أبا حنظلة بن حرب بن أمية بن عبد شمس أسلم قبل الفتح وأسلم أبواؤه بعده وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له وولى امرأته دمشق عن عمر بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة

كله وأوردني * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال سألنا حذيفة عن رجل قريب تسع السمات والهدى من النبي صلى الله عليه وسلم حتى نأخذ عنه فقال ما أعرف أحداً أقرب سمناً وهدياً ولا بالنبي صلى الله عليه وسلم من ابن أم عبد * حدثني محمد بن العلاء حدثنا ابراهيم بن يوسف بن أبي اسحق قال حدثني أبي عن أبي اسحق قال حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الأشعري يقول قدمت أنا وأختي من اليمن فكثنا حيناً ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي صلى الله عليه وسلم * (باب ذكر معاوية رضي الله عنه) *

تسع عشرة واستقر عليها بعد ذلك الى خلافة عثمان ثم زمان محاربته لعلّي وللحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى وأربعين الى أن مات سنة ستين فكانت ولايته بين اماره ومحاربة ومملكة أكثر من أربعين سنة متوالية **(قوله حدثنا المعافى)** هو ابن عمران الأزدي الموصلى يكنى أبا مسعود وكان من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التابعين وتلمذ لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوته العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس أو ست وعشرين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وفي الرواة آخر يقال له المعافى بن سليمان أصغر من هذا وهم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين ومات المعافى بن سليمان سنة مائتين وأربع وثلاثين أخرج له النسائي وحده وأخرج للمعافى بن عمران مع البخاري أبو داود والنسائي **(قوله)** وعنده مولى لابن عباس هو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن كريب وأخرج من طريق علي بن عبد الله بن عباس قال بت مع أبي عند معاوية فقرأته أوتر بركة فذكرت ذلك لأبي فقال يا بني هو أعلم **(قوله)** فقال دعه فيه حذف يدل عليه السياق تقديره فأتى ابن عباس فحكي له ذلك فقال له دعه وقوله دعه أي اترك القول فيه والانكار عليه فإنه قد صحب أي فلم يفعل شيئاً إلا يستند وفي قوله في الرواية الأخرى أصاب أنه فقيه ما يؤيد ذلك ولا التفات الى قول ابن التين ان الوتر بركة لم يقل به الفقهاء لان الذي نفاء قول الاكثر وثبت فيه عدة أحاديث نعم الأفضل أن يتقدمها شفع وأقله ركنان واختلف أئمة الفضل وصلحها ما بها أو فصلها ما ذهب الكوفيون الى شرطية وصلحها ما وان الوتر بركة لا يجزئ وشهرة ذلك تغني عن الاطالة فيه ثم أورد حديث معاوية في النهي عن الصلاة بعد العصر والغرض منه قوله لقد صحبنا النبي صلى الله عليه وسلم والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة **(تنبيه)** * عبر البخاري في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لكون الفضيلة لا تؤخذ من حديث الباب لان ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والعصبة الدالة على الفضل الكثير وقد صنف ابن أبي عاصم جزءاً في مناقبه وكذلك أبو عمر غلام نعلب وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزي في الموضوعات بعض الأحاديث التي ذكروها ثم ساق عن اسحق بن راهويه انه قال لم يصح في فضائل معاوية شيء فهذه النكتة في عدول البخاري عن النصريح بلفظ منقبة اعتماداً على قول شيخه **(تنبيه)** * بدقيق نظره استنبط ما يدفع به رؤس الروافض وقصة النسائي في ذلك مشهورة وكأنته اعتماداً أيضاً على قول شيخه اسحق وكذلك في قصة الحاكم وأخرج ابن الجوزي أيضاً من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل سألت أبي ما تقول في علي ومعاوية فأطرق ثم قال اعلم ان علياً كان كثيراً لاعداءه ففتش أعداؤه له عيباً فلم يجدوا عموماً الى رجل قد حاربه فأطروهم يكاد منهم لعلّي فأشار به الى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الاسناد وبذلك جزم اسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما والله أعلم **(قوله باب مناقب فاطمة)** أي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله تعالى عنها وأمرها خديجة عليها السلام ولدت فاطمة في الاسلام وقيل قبل البعثة وترزحها على رضي الله عنه بعدد ربي السنة الثانية وولدت له ومات سنة احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة

* حدثنا الحسن بن بشر
حدثنا المعافى عن عثمان بن
الاسود عن ابن أبي مليكة
قال أوتر معاوية بعد العشاء
بركة وعنده مولى لابن
عباس فأتى ابن عباس فقال
دعه فإنه قد صحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا ابن أبي مريم حدثنا
نافع بن عمر حدثنا ابن أبي
مليكة قيل لابن عباس هل
لكت في أمير المؤمنين معاوية
فانه ما أوتر إلا بوأحدة قال
انه فقيه * حدثنا عمرو بن
عباس حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن أبي التياح
قال سمعت جمران بن أبيان
عن معاوية رضي الله عنه
قال انكم لتصلون صلاة
لقد صحبنا النبي صلى الله
عليه وسلم فأرأيت ما يصليها
ولقد نهى عنهما يعني
الركعتين بعد العصر
* (باب مناقب فاطمة رضي
الله عنها)

وقيل بل عاشت بعده ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ولها أربع وعشرون سنة وقيل غير ذلك فقيل احدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسيأتي من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية وأقوى ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكر من قوله صلى الله عليه وسلم انها سيدة نساء العالمين الامرين وانها رزت بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها من بناته فانهم متن في حياته فيمكن في صحفته ومات هو في حياته فكان في صحفته ما كنت أقول ذلك استنباطا الى ان وجوده منصوصا قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي أن جدتها فاطمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وأنا عند عائشة فمناجاني فبكيت ثم ناجاني فضحكت فساءتني عائشة عن ذلك فقلت لقد علمت أنك أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي سألت فقلت ناجاني فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال أحسب اني ميت في عالمي هذا وأنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت فلا تكوني دون امرأة منهم صبرا فبكيت فقال أنت سيدة نساء أهل الجنة الامرين فضحكت (قلت) وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) هو طرف من حديث واصله المولف في علامات النبوة وعند الخاكم من حديث حذيفة بن اسيد جدي أبي النبي صلى الله عليه وسلم ملك وقال ان فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وقد تقدم في آخر احاديث الانبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكره بسم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك (قوله عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة) كذا رواه عنه عمرو بن دينار وتابعه الليث وابن لهيعة وغيرهم ما رواه أيوب عن ابن أبي مليكة فقال عن عبد الله بن الزبير أخرجه الترمذي وصححه وقال يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة سمعه منهم ما جيعا ورجح الدارقطني وغيره طريق المسور والاول أثبت بل لا ريب لان المسور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في باب أصهار النبي صلى الله عليه وسلم نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط أو سمعها من المسور فأرسلها (قوله بضعة) بفتح الموحدة وحكى ضمها وكسرها أيضا وسكون المججمة أي قطعة لحم (قوله فن أغضبها أغضبني) استدلل به السهيلي على أن من سبها فإنه يكفر وتوجيهه انها تغضب بمن بها وقد سوى بين غضبها وغضبه ومن أغضبها صلى الله عليه وسلم يكفر وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى وسيأتي بقية ما يتعلق بفضائلها في ترجمة والدتها خديجة ان شاء الله تعالى وفيه انها أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة عجي زيد بن حارثة بن زيد بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وفي آخره قال النبي صلى الله عليه وسلم هي أفضل بناتي أصيبت في فقد أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدما ثم وهب الله لفاطمة من الاحوال السنية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الامة مطلقا والله أعلم وقد مضى تقرير أفضلتها في ترجمة مريم من حديث الانبياء وأي أيضا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ فضل عائشة رضي الله عنها هي الصديقة بنت الصديق وأمها أم رومان تقدم ذكرها في علامات النبوة وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر عاما وقد حفظت عنه شيئا كثيرا وعاشت بعده

وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة * حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو ابن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فن أغضبها أغضبني * (باب فضل عائشة رضي الله عنها)

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أبو سلمة أن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومًا يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت عليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى (٨٣) ما لأرى تريد رسول الله صلى الله

عليه وسلم * حدثنا آدم أخبرنا شعبة قال ح وحدثنا عمرو أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا امرئ بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام * حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم ابن محمد أن عائشة اشتكت فجاء ابن عباس فقال يا أم المؤمنين تقدمين علي فرط صدق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر * حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم سمعت أبا وائل قال لما بعث علي عمار والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم خطب عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو يايها

قريباً من خمسين سنة فأكثر الناس إلا أخذ عنها ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئاً كثيراً حتى قيل إن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ولم تلد للنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً على الصواب وسأله أن تكتني فقال أكتني بأبن أخذك فأكنت أم عبد الله وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة أنه كانها بذلك لما أحضر إليه ابن الزبير ليحنكه فقال هو عبد الله وأنت أم عبد الله قالت فلم أزل أكني بها ثم ذكر فيه المصنف ثمانية أحاديث * الأول (قوله يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها وكذلك يجوز ذلك في كل اسم مرخم (قوله ترى ما لأرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من قول عائشة وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذي ورد في حق خديجة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إن جبريل يقرئك السلام من ربك وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه وسيأتي تقرير ذلك في مناقب خديجة * الحديث الثاني حديث أبي موسى كل بتلث الميم من الرجال كثير وتقدم الكلام عليه في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذكر آسية امرأة فرعون وتقرير أن قوله وفضل عائشة الخ لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وقد أشار ابن حبان إلى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنفساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جميعاً بين هذا الحديث وبين حديث أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة الحديث وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس وسيأتي في مناقب خديجة من حديث علي مرفوعاً خير نساءها خديجة ويأتي بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى وقوله كفضل الثريد أدمع من وجه آخر مرثداً للحم وهو اسم الثريد الكامل وعليه قول الشاعر

إذا ما الخبز تأدمه بالحم * فذاك أمانة الله الثريد

* الحديث الثالث حديث أنس فضل عائشة على النساء كفضل الثريد وهو طرف من الحديث الذي قبله وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال فضل عائشة ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيره * الحديث الرابع حديث ابن عباس (قوله إن عائشة اشتكت) أي ضعفت (قوله تقدمين) بفتح الدال (علي فرط) بفتح الفاء والراء بعدها مهملة وهو المتقدم من كل شيء قال ابن التين فيه أنه قطع لها بدخول الجنة إذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف وقوله علي رسول الله بدل بتكرير العامل وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور * الحديث الخامس حديث عمار أني لاعلم أنها زوجته أي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثر عن أبيه حدثنا عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة ففعل عماراً كان سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث لتتبعوه أو يايها فيل الضمير على لأنه الذي كان عمار يدعو إليه والذي يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه ولعله أشار إلى قوله تعالى وقرن في بيوتكن فإنه أمر حقيقي خوطب به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت أم سلمة تقول لا يحركني ظهر بعير حتى ألقى النبي صلى الله عليه وسلم والعذر في ذلك

إلى الكوفة ليستنفرهم خطب عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو يايها

حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو (٨٤) أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت

فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلاوا بغير وضوء فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول أين أنا عدا أين أنا غدا حرصا على بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يومى سكن * حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا هشام عن أبيه قال كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة فاجتمع صواحي إلى أم سلمة فقلن يا أم سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة واننا نريد الخير كما تريد عائشة فمرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حينما كان أو حينما دار قالت فذكرت ذلك أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت فاعرض عني فلما عاد إلى ذكرت له ذلك فاعرض عني فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأته منسكن غيرها وقيل

عن عائشة انها كانت متأولة هي وطليحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتله عثمان رضي الله عنهم أجمعين وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقبول القصاص من يثبت عليه القتل بشروطه * الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة وقد تقدم شرحه مستوفي في أول كتاب التيمم قال ابن التين ليست هذه اللفظة محفوظة يعنى انهم أتوا بالعقد أى ان المحفوظ قولها فأتونا البعير فوجدنا العقد تحته * الحديث السابع (قوله عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صورته مرسل ولكن تبين انه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال فقالت عائشة فلما كان يومى سكن وسيأتى في الوفاة من وجه آخر موصول كله ويأتى سائر شرحه هناك ان شاء الله تعالى قال الكرماني قولها سكن أى مات أو سكنت عن ذلك القول (قلت) الثاني هو الصحيح والاول خطأ صريح قال ابن التين في الرواية الاخرى انهن أذن له ان يقيم عند عائشة فظاهره يخالف هذا ويجمع باحتمال أن يكن أذن له بعد ان صار إلى يومها يعنى فيتعلق الاذن بالمستقبل وهو جمع حسن * الحديث الثامن حديثها في ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة وفيه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأته منسكن غيرها وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في كتاب الهبة وقوله في أوله حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب كذا كثيرا ووقع في رواية القاسبي وعبد دوس عن أبي زيد المرزى عبيد الله بالتصغير والصواب بالتكبير وقوله في هذه الرواية فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأته منسكن غيرها ووقع في الهبة فان الوحي لم يأتني وأنا في ثوب امرأته الا عائشة فقالت أتوب الى الله تعالى وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة وليس ذلك بلازم لأميرين أحدهما احتمال أن لا يكون أراد ادخال خديجة في هذا وان المراد بقوله منسكن المخاطبة وهي أم سلمة ومن أرسلها او من كان موجودا حينئذ من النساء والثاني على تقدير ارادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث أقرؤكم أبى وأفرضكم زيد ونحو ذلك ومما يستدل عنه الحكمة في اختصاص عائشة بذلك فقيل لمكان أبيها وأنه لم يكن يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في أغلب أحواله فسرى سره لابنته مع ما كان لها من مزيج حبه صلى الله عليه وسلم وقيل انها كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى وسيأتى مزيد لهذا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى قال السبكي الكبير الذي ندين الله به ان فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع وقال ابن تيمية جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة وكأنه رأى التوقف وقال ابن القيم ان أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذاك أمر لا يطلع عليه فان عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح وان أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة وان أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة وهي فضيلة لا يشاركها فيها غيرها وان أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها (قلت) امتازت فاطمة عن اخواتها بانهن متين في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فان لخديجة ما يقتضيه وهو انها أول من أجاب الى الاسلام ودعا اليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل أجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك الا الله

فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأته منسكن غيرها وقيل

وقيل انعقد الاجماع على افضلية فاطمة وبقى الخلاف بين عائشة وخديجة * (فرع) * ذكر الرافي
 ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم افضل نساء هذه الامة فان استنيت فاطمة لكونها بضعة
 فاخواتها شاركنها وقد اخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال في حق زينب ابنته لما اوديت عند خروجهما من مكة هي افضل بناي اصبحت في وقود وقع في
 حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى تزوج عثمان خيرا من حفصة وتزوج حفصة
 خيرا من عثمان والجواب عن قصة زينب تقدم ويحتمل أن يقدم من وان يتال كان ذلك قبل أن
 يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي امتازت بها عن غيرها من اخواتها كما تقدم قال ابن التين فيه ان
 الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل يفضل من شاء بعد أن يقوم للآخرى بما يلزمه لها قال
 ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه كما قيل ان القسم لم يكن واجبا عليه
 وانما كان تبرع به **(قوله باب مناقب الانصار)** هو اسم اسلامي سمي به النبي صلى
 الله عليه وسلم الاوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث أنس والاوس ينسبون الى اوس بن حارثة
 والخزرج ينسبون الى الخزرج بن حارثة وهما بناقيل وهما اسم أمهم وأبوه هو حارثة بن عمرو بن
 عامر الذي يجمع اليه اسباب الازد وقوله والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الآية تقدم
 شرحه في أول مناقب عثمان وزعم محمد بن الحسن بن زباله ان الايمان اسم من أسماء المدينة واحتج
 بالآية ولا حجة فيها **(قوله حديثنا مهدي)** هو ابن ميمون **(قوله غيلان بن جرير)** هو المعولى بكسر
 الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو وبعد هالام ومعول بطن من الازد ونسبه ابن حبان حبيبا
 وهو وهم وهو تابعي ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء الا في البخاري وتقدم له حديث في
 الصلاة ويأتي له في آخر الرقاق **(قوله قلت لانس رأيت اسم الانصار)** يعنى أخبرني عن تسمية
 الاوس والخزرج الانصار **(قوله كاندخل)** كذا في هذه الرواية بغير أداة العطف وهو من كلام
 غيلان لا من كلام أنس وسأني بعد قليل قبل باب القسامة في الجاهلية من وجه آخر عن مهدي
 ابن ميمون عن غيلان قال كذا في أنس بن مالك الحديث ولم يذكر ما قبله **(قوله كاندخل على أنس)**
 أي بالبصرة **(قوله ويقبل على)** أي مخاطبا **(قوله ٢) فعل قومك كذا** أي يحكي ما كان
 من ما ترهم في المغازي ونصر الاسلام **(قوله كان يوم بعث)** بضم الموحدة وتخفيف المهملة
 وآخره مثناة وحكى العسكري ان بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغين المججمة وذكر
 الازهرى ان الذي صحفه الليث الراوى عن الخليل وحكى القزاز في الجامع انه يقال بنسخ أوله أيضا
 وذكر عياض ان الاصيل رواه بالوجهين أي بالغين المهملة والمججمة وان الذي وقع في رواية أبي ذر
 بالغين المججمة وجهها واحد ويقال ان أبا عبيدة ذكره بالمججمة أيضا وهو مكان ويقال حصن وقيل
 مزرعة عند بني قريظة على ميلين من المدينة كانت به وقعة بين الاوس والخزرج فقتل منها كثير
 منهم وكان رئيس الاوس فيه حضير والد أسيد بن حضير وكان يقال له حضير الدائب وبه قتل وكان
 رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياضي فقتل فيها أيضا وكان النصر فيها أول للخزرج ثم
 ثبتهم حضير فرجعوا واتصرت الاوس وجرح حضير يومئذ فقات فيها وذلك قبل الهجرة بخمسة سنين
 وقيل بأربع وقيل بأكثر والاول أصح وذكر أبو القريظ الاصماني ان سبب ذلك انه كان من
 قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالخليف فقتل رجل من الاوس حليف للخزرج فارادوا أن يقتلوه

بسم الله الرحمن الرحيم
 * (باب مناقب الانصار) *
 وقول الله عز وجل والذين
 آووا ونصروا والذين تبوءوا
 الدار والايمان من قبلهم
 يحبون من هاجر اليهم ولا
 يجدون في صدورهم حاجة
 مما آووا * حديثنا موسى بن
 اسمعيل حديثنا مهدي حديثنا
 غيلان بن جرير قال قلت
 لانس رأيت اسم الانصار
 كنتم تسمون به أم سماكم الله
 قال بل سمانا الله عز وجل
 كما ندخل على أنس فيحدثنا
 بمناقب الانصار وشاهدتهم
 ويقبل على أو على رجل
 من الازد فيقول فعل قومك
 يوم كذا وكذا وكذا وكذا
 * حديثنا عبد بن اسمعيل
 قال حدثنا أبو أسامة عن
 هشام عن أبيه عن عائشة
 رضى الله عنها قالت كان يوم
 بعثت يوما قدمه الله لرسوله
 صلى الله عليه وسلم فقدم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم

(٢) قوله فعل قومك كذا
 هكذا بنسخ الشرح بايدينا
 والذي في المتن الذي بايدينا
 فعل قومك يوم كذا وكذا
 كذا وكذا فعل ما في الشارح
 رواية له اه

وقد افترق ملائمتهم وقتلت سرواتهم وجرحوا فقدمه الله لشوله صلى الله عليه وسلم في دخولهم في الاسلام * حدثنا أبو الوليد
 حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول قالت الانصار يوم فتح مكة وأعطي قريشا والله ان هذا هو العجب ان
 سيوفنا لتقطر من دماء قريش وغنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الانصار قال فقال ما الذي بلغني عنكم وكانوا
 لا يكذبون فقالوا هو الذي بلغك قال أولاً ترضون أن يرجع الناس بالغنائم الى بيوتهم وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 بيوتكم لو سلكت الانصار وادياً أرشعها لسلكت وادى الانصار وشعبهم - (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت
 امرأ من الانصار) * قاله عبد الله بن (٨٦) زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا

شعبة عن محمد بن زياد عن
 أبي هريرة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 أو قال أبو القاسم صلى الله
 عليه وسلم لو أن الانصار
 سلكوا وادياً وشعباً
 اسلكت في وادى الانصار
 ولولا الهجرة لكنت امرأ من
 الانصار فقال أبو هريرة ما ظلم
 بأبي وأمي أو وه ونصروه
 أو كلمة أخرى * (باب اخاء
 النبي صلى الله عليه وسلم
 بين المهاجرين والانصار) *
 حدثنا اسمعيل بن عبد الله
 قال حدثني ابراهيم بن سعد
 عن أبيه عن جده قال لما
 قدموا المدينة آخى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بين
 عبد الرحمن بن عوف وسعد
 ابن الربيع فقال لعبد الرحمن
 اني أكثر الانصار ما لا فأقسم
 مالي نصفين ولي امرأتان
 فانظر أعجبهم ما ليك فسمها لي
 أطلقها فاذا انقضت عدتها

فامتنعوا فوقع عليهم الحرب لاجل ذلك فقتل فيها من أكبرهم من كان لا يؤمن أي يتكبر
 وبأنف أن يدخل في الاسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره وقد كان بقي منهم من هذا النحو عبد الله
 ابن أبي ابن سلول وقصته في ذلك مشهورة مذكورة في هذا الكتاب وغيره (قوله سرواتهم) بفتح
 المهملة والراء والواو أي خياريهم والسروات جمع سررة بفتح المهملة وتخفيف الراء والسررة جمع
 سرى وهو الشريف (قوله وجرحوا) كذا لا كثر بضم الجيم والراء المكسورة مثقلاً ومخففاً
 مهملة وللاصلي بجمعين مخففاً أي اضطرب قولهم من قولهم جرح الخاتم اذا جال في الكف
 وعند ابن أبي صفرة بفتح المهملة ثم جيم من الخرج وهو ضيق الصدر والمستقي وعبدوس
 والقابسي وخرجوا بفتح الخاء والراء من الخروج وصوب ابن الاثير الاول وصوب غيره الثالث
 والله أعلم (قوله يوم فتح مكة) أي عام فتح مكة لان الغنائم المذارة اليها كانت غنائم حنين وكان
 ذلك بعد الفتح بشهرين (قوله وأعطي قريشا) هي جملة حالية وقوله وسيوفنا لتقطر من دماءهم
 هو من القلب والاصل ودماءهم تقطر من سيوفنا ويحتمل أن يكون من معنى الباء الموحدة وبالغ
 في جعل الدم قطر السيوف وسيأتي شرح هذا الحديث في غزوة حنين * (قوله ما
 قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار قاله عبد الله بن زيد) هو طرف
 من حديث سيأتي شرحه في غزوة حنين قال الخطابي أراد صلى الله عليه وسلم بذلك استجابة
 قلوب الانصار حيث رضى أن يكون واحداً منهم لولا ما منعه من سمة الهجرة وأطال بذلك بما لا طائل
 فيه (قوله فقال أبو هريرة ما ظلم) أي ما تعدى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ثم بين
 ذلك بقوله أو وه ونصروه (قوله ٢) وكلمة أخرى لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم
 وقوله لسلكت في وادى الانصار أراد بذلك حسن موافقتهم له لما شاهد من حسن الجوار
 والوفاء بالعهد وليس المراد انه يصير تابعاً لهم بل هو المتبع للمطاع المفترض الطاعة على كل مؤمن
 * (قوله ما) اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار) سيأتي بسط
 القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازي (قوله عن جده) هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 وهذا صورته مرسل وقد تقدم في أوائل البيوع من طريق ظاهرة الاتصال (قوله لما قدموا
 المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أي ابن عمرو

فتزوجها قال بارك الله لك في أهالك ومالك أين سوقك فدلوه على سوق بني قينقاع فأتى قلبه الاوده فضل
 من أقطوسين ثم تابع الغداة ثم جاء يوماً وبه أثر صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهمهم قال تزوجت قال كم سقت اليها قال نواة
 من ذهب أو وزن نواة شك ابراهيم * حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس رضي الله عنه انه قال قدم علينا
 عبد الرحمن بن عوف وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع وكان كثير المال فقال سعد قد علمت الانصار اني
 من أكثرهم مالاً لا أقسم مالي بيني وبينك شطرين ولي امرأتان فانظر أعجبهم ما ليك فأطلقها حتى اذا حلت تزوجتها فقال عبد الرحمن
 (٢) قوله وكلمة أخرى هكذا نسخ الشرح والذي في المتن أو كلمة أخرى فاعل ما في الشرح رواية كما يدل لذلك قوله لعل المراد الخ اه

بارك الله لك في أهالك فلم يرجع يومئذ حتى أفضل شيئا من سمن واقط قلم يلبث الا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه
 وضر من صفرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مهيم قال تزوجت امرأته من الانصار فقال ما سقت اليها قال وزن فواة من ذهب
 أو فواة من ذهب فقال أولم ولو بشاة حدثنا ائمتنا بن محمد أبو همام قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأعرج
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل قال لا قال يكفوننا المؤنة ويشركوننا في القم قالوا سمعنا
 وأطعنا * (باب حب الانصار من الايمان) * حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال (٨٧) حدثني عدي بن ثابت قال سمعت

البراء رضي الله عنه قال
 سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم أو قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم الانصار
 لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم
 الا منافق فمن أحبهم أحب
 الله ومن أبغضهم أبغضه الله
 * حدثنا مسلم بن ابراهيم
 حدثنا شعبة عن عبد الرحمن
 ابن عبد الله بن جابر عن أنس
 ابن مالك رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال آية الايمان حب الانصار
 وآية النفاق بغض الانصار
 * (باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم للانصار أنتم أحب
 الناس الي) * حدثنا أبو
 معمر حدثنا عبد الوارث
 حدثنا عبد العزيز عن أنس
 رضي الله عنه قال رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم النساء
 راياهم ان مقبلين قال حسبت
 نه قال من عرس فقام النبي
 صلى الله عليه وسلم خلفا قال
 اللهم أنتم من أحب الناس
 الي قالها ثلاث مرات

ابن أبي زهير الانصاري الخزرجي أحد ائمة استشهد بأحد وسيأتي بيان ذلك في المغازي وسيأتي
 شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الوليمة من كتاب النكاح وكذا حديث أنس الذي بعده
 في المعنى ان شاء الله تعالى (قوله قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل) أي المهاجرين وقد
 سبق الكلام عليه في المزارعة وفيه فضيلة ظاهرة للانصار (قوله ويشركوننا في القم) في رواية
 الكشميهني في الأحرار الحاصل من ذلك وهو من قولهم أمر ماله بكسر الميم أي كثر (قوله
 ما حب الانصار) أي فضله ذكر فيه حديث البراء لا يحبهم الا مؤمن وحديث أنس آية
 الايمان حب الانصار قال ابن التين المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين
 ومن بغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخل في ذلك وهو تقرير حسن وقد سبق الكلام
 على شرح الحديث في كتاب الايمان (قوله ما حب الانصار) قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار
 أنتم أحب الناس الي هو على طريق الاجمال أي مجموعكم أحب الي من مجموع غيركم فلا يعارض
 قوله في الحديث الماضي في جواب من أحب الناس اليك قال أبو بكر الحديث (قوله حسبت أنه
 قال من عرس) الشك فيه من الراوي (قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلا) بضم أوله
 وسكون ثانيه وكسر المثناة قال ابن التين كذا وقع رباعيا والذي ذكره أهل اللغة مثل الرجل
 بفتح الميم وضم المثناة مشو لا اذا نصب قائما ثلاثي انتهى وفي رواية تأتي في النكاح ممثلا بالتشديد
 أي مكلفا نفسه ذلك فلذلك عدى فعله قاله عياض ووقع في النكاح بلفظ متمنا بضم أو وسكون
 ثانيه وكسر المثناة بعدها فون أي طويلا أو هو من المنة أي عليهم فيكون بالتشديد (قوله في
 الطريق الاخرى جاءت امرأة ومعها صبي لها) لم أقف على اسمها (قوله فكلما هار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم) أي أجابهم اعماسا لتهوا ابتدأها بالكلام أي بيسا (قوله ما حب
 الانصار) أي من الحلفاء والموالي (قوله عن رو) هو ابن مرة كما في الرواية التي تليها (قوله سمعت
 أباجزة) بالمهمله والزاي اسمه طلحة بن يزيد مولى قرظ بن كعب الانصاري وقرظ بفتح القاف
 والراء والنطاء المعجمة صحابي معروف وهو ابن كعب بن عربة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زبد بن ناة
 أنصاري خزرجي مات في ولاية المغيرة على الكوفة تعاوى وذلك في حادثة خسير (قوله أن
 يجعل أتباعنا) أي يقال لهم الانصار حتى تتماولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم وشو ذلك
 (قوله فدعا به) أي بما سألوا وبين ذلك في الرواية التي تليها بلغة فقال اللهم اجعل أتباعهم منهم
 (قوله فميت ذلك) أي نقلته وهو بالتخفيف وأما بتشديد الميم فعنما بلغة على جهة الانسداد

حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا بن أسد حدثنا شعبة قال أخبرني هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه
 قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها صبي لها فكلما هار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي
 نفسي بيده انكم أحب الناس الي مرتين (باب أتباع الانصار) * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو
 سمعت أباجزة عن زيد بن أرقم قالت الانصار يا رسول الله لعل كل نبي أتباع وانا قد اتبعنا فادع الله أن يجعل أتباعنا فدعا به
 فميت ذلك الى ابن أبي ليلى

فقال قد زعم ذلك زيد * حدثنا
 آدم حمدا ثنا شعبة حدثنا
 عمرو بن مرة سمعت أبا جزة
 رجلا من الانصار قال
 الانصار ان لكل قوم اتباعا
 وانا قد اتبعناك فادع الله
 أن يجعل اتباعنا منا قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اللهم اجعل اتباعهم منهم
 قال عمرو فذكرته لابن أبي
 ليلى قال قد زعم ذلك زيد
 * قال شعبة أظنه زيد بن أرقم
 * (باب فضل دور الانصار) *
 * حدثنا محمد بن بشار حدثنا
 غندر حدثنا شعبة قال سمعت
 قتادة عن أنس بن مالك عن
 أبي أسيد رضي الله عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم
 خير دور الانصار بنو النجار
 ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو
 الحرث بن الخزرج ثم بنو
 ساعدة وفي كل دور الانصار
 خير فقال سعد ما أرى النبي
 صلى الله عليه وسلم الا قد
 فضل علينا فقبل قد فضلكم
 على كثير * وقال عبد الصمد
 حدثنا شعبة حدثنا قتادة
 سمعت انس قال أبو أسيد
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بهذا وقال سعد بن عباد

(١) قول الشارح خير دور
 الانصار الخ كذا بالنسخ
 والذي في المتن هنا وفي كل
 دور الانصار خير فقط فلعلها
 رواية أخرى اهـ

وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كما في الرواية التي تليها وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن (قوله) قد زعم ذلك
 زيد زاد في الرواية التي تليها قال شعبة أظنه زيد بن أرقم وكأنته احتمل عنده أن يكون ابن أبي ليلى
 أراد بقوله قد زعم ذلك زيد أي زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت لكن الذي ظنه شعبة صحيح فقد رواه
 أبو نعيم في المستخرج من طريق علي بن الجعد جازما به وقوله زعم أي قال كما قد منا هرار ان لغة
 أهل الحجاز تطلق الزعم على القول (قوله) **باب** فضل دور الانصار (أي منازلهم) (قوله)
 عن أنس في رواية عبد الصمد المعلقة هنا سمعت أنسا وسأذ كرم وصلها (قوله) عن أبي أسيد
 بالتصغير وهو الساعدى وهو مشهور بكنيته ويقال اسمه مالك (قوله) خير دور الانصار بنو
 النجار هم من الخزرج والنجار هم تيم الله وسمى بذلك لانه ضرب رجلا فحجره فقبل له النجار وهو ابن
 ثعلبة بن عمرو من الخزرج (قوله) ثم بنو عبد الاشهل هم من الاوس وهو عبد الاشهل بن جشم
 ابن الحرث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة كذا وقع في هذه الطريق
 ولكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلمة عن أبي هريرة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير دور الانصار قالوا بلى قال بنو عبد الاشهل وهم
 رهط سعد بن معاذ قالوا ثم من يارسول الله قال ثم بنو النجار فذكر الحديث وفي آخره قال معمر
 وأخبرني ثابت وقتادة انهما سمعا أنس بن مالك يذكّر هذا الحديث الا انه قال بنو النجار ثم بنو عبد
 الاشهل أخرجه أحمد وأخرجه مسلم من طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون ما بعده من
 رواية معمر عن ثابت وقتادة وأخرج مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن أبي أسيد
 مثل رواية أنس عن أبي أسيد فقد اختلف على أبي سلمة في اسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو
 هريرة ومتنه هل قدم عبد الاشهل على بنى النجار أو بالعكس وأما رواية أنس في تقديم بنى النجار فلم
 يختلف عليه فيها ويؤيدها رواية ابراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد وهي عند مسلم أيضا وفيها
 تقديم بنى النجار على بنى عبد الاشهل وبنو النجار هم أحوال جد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان والده عبد المطلب منهم وعليهم نزل لما قدم المدينة فلم يميزه على غيرهم وكان أنس منهم فله
 مز يدعنا به يحفظ فضائلهم (قوله) ثم بنو الحرث بن الخزرج أي الاكبر أي ابن عمرو بن مالك بن
 الاوس المذكور ابن حارثة (قوله) ثم بنو ساعدة هم الخزرج أيضا وساعدة هو ابن كعب بن
 الخزرج الاكبر (قوله) خير دور الانصار (١) وفي كل دور الانصار خير (قوله) فقال سعد أي ابن
 والثانية اسم أي الفضل حاصل في جميع الانصار وان تفاوتت مراتبه (قوله) فقال سعد أي ابن
 عبادة كما في الرواية المعلقة التي بعده هذا وهو من بنى ساعدة أيضا وكان كبيرهم يومئذ (قوله)
 ما أرى) بفتح الهمزة من الرؤية وهي من اطلاقها على المسحوق ويحتمل أن يكون من الاعتقاد
 ويجوز ضمها بمعنى الظن ووقع في رواية أبي الزناد المذكورة فوجد سعد بن عبادة في نفسه فقال
 خلفنا فكذا آخر الاربعة وأراد كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال له ابن أخيه سهل
 أنذهب لترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ورسول الله أعلم أوليس حسبك أن تكون
 رابع أربعة فرجع (قوله) فقبل قد فضلكم لم أقف على اسم الذي قال له ذلك ويحتمل أن يكون
 هو ابن أخيه المذكور قبل (قوله) وقال عبد الصمد الخ يأتي موصولا في مناقب سعد بن عبادة

* حدثنا سعد بن حفص الطلحي حدثنا شيبان عن يحيى قال أبو أسيدة أخبرني أبو أسيدانه (٨٩) سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول

خير الانصار أو قال خير دور

الانصار بنو النجار و بنو عبد

الاشهل و بنو الحرث و بنو

ساعدة * حدثنا خالد بن حماد

حدثنا سليمان قال حدثني

عمرو بن يحيى عن عباس بن

سهل عن أبي جيمع عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال ان

خير دور الانصار دار بني

النجار ثم بني عبد الاشهل

ثم دار بني الحرث ثم بني

ساعدة وفي كل دور الانصار

خير فليحفظنا سعد بن عبادة

فقال أبا أسيد ألم تر أن بني

الله صلى الله عليه وسلم خير

الانصار فجعلنا أخيرا

فادرك سعد النبي صلى الله

عليه وسلم فقال يا رسول الله

خير دور الانصار فجعلنا آخر

فقال أوليس بحسبكم ان

تكونوا من النجار * (باب

قول النبي صلى الله عليه وسلم

للانصار اصبروا حتى تلقوني

على اخوض) قاله عبد الله

ابن زيد عن النبي صلى الله

عليه وسلم * حدثنا محمد بن

بشار حدثنا غندر حدثنا

شعبة قال سمعت قتادة عن

أنس بن مالك عن أسيد بن

حضير رضي الله عنه أن

(قوله في رواية أبي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف بنو النجار و بنو عبد الاشهل) كذا ذكره
بالواو و رواية أنس بن مالك و كذا رواية ابن جيمع المذكورة بعد ما وفيه اشعار بان الواو قد يفهم منها
الترتيب وانما فهم الترتيب من جهة التقديم لا بمجرد الواو (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال
وعمر بن يحيى أي ابن عمارة و عباس بن سهل أي ابن سعد (قوله عن أبي جيمع) هو الساعدي
وهو مشهور بكنيته و يقال ان اسمه عبد الرحمن و وقع في رواية الاصيلي عن أبي أسيد او أبي جيمع
بالشك والصواب عن أبي جيمع وحده و سبأ في آخر غزوة تبوك (قوله فليحفظنا سعد بن عبادة)
قائل ذلك هو أبو جيمع (قوله فقال أبا أسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء (قوله ألم تر
أن الله) في رواية الكشميهني ألم تر أن رسول الله وهو أوجه (قوله خير الانصار) أي فضل بين
الانصار بعضهم على بعض (قوله خير) بضم أوله و كذا قوله فجعلنا (قوله أوليس بحسبكم) باسكان
السين المهملة أي كافيكم وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة فان فيها ان سعدا رجع عن
ارادة مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لما قال له ابن أخيه ويمكن الجمع بانه رجع حينئذ عن
قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك خاصة ثم انه لما تلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت
آخر ذكر له ذلك أو الذي رجع عنه انه أراد ان يورده مورد الانكار والذي صدر منه وورد مورد
المعاتبه المتلطفة ولهذا قال له ابن أخيه في الاول أترد على رسول الله أمره (قوله من النجار) أي
الافاضل لانهم بالنسبة الى من دونهم أفضل وكان المتفاضلة بينهم وقعت بحسب السابق الى
الاسلام و بحسب مساعيهم في اعلاء كلمة الله ونحو ذلك (قوله ما) قول النبي صلى
الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الخوض) أي مخاطبا للانصار بذلك (قوله قاله عبد الله) بن
زيد) أي ابن عاصم المازني وحديثه هذا واصله المؤان با تم من هذا في غزوة حنين كما سيأتي ان
شاء الله تعالى (قوله عن أنس عن أسيد) مصغر (ابن حضير) بمهمله ثم محجمة مصغر أيضا وهو من
رواية صحابي عن صحابي زاد مسلم وقدرناه يحيى بن سعيد وهشام بن زيد عن أنس بن مالك عن أسيد بن
حضير لكن باختصار القصة التي هنا و ذكر كل منها قصة أخرى غير هذه فحديث يحيى بن سعيد
تقدم في الجزية وحديث هشام يأتي في المغازي و وقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر
فاخرج الشافعي من رواية محمد بن ابراهيم التيمي الى أسيد بن حضير طلب من النبي صلى الله عليه
وسلم لاهل يثيبين من الانصار فأمر لكل بيت بوسق من ثرو شطر من شعير فقال أسيد يا رسول الله
جزاك الله عنا خير ا فقال وأنهم جزاكم الله خيرا يا معشر الانصار وانكم لا عنة صبروا انكم ستلقون
بعدي أثره الحديث وقوله انكم لا عنة صبروا أخرجه البرمذي والحاكم من وجه آخر عن أنس عن
أبي طلحة وسنده ضعيف (قوله ان رجلا من الانصار) لم أقف على اسمه زاد مسلم في رواية نضر
بن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ألا تستعملني) أي تجبلي على عادلا على الصدقة أو على بلد (قوله
كما استعملت فلانا) لم أقف على اسمه لكن ذكر في المقدمة ان السائل أسيد بن حضير والمستعمل
عمرو بن العاص ولا أدري الآن من أين نقله (قوله سئل عن أثره) بفتح الهاء و انثنية
واغير الكشميهني بضم الهاء وسكون المثناة وأشار بذلك الى أن الامر يصير في غيرهم فيجتمعون
دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو معدود فيما أخبر به من الامور الآتية

(١٢) - فتح الباري (سابع) رجلا من الانصار قال يا رسول الله ألا تستعملني كما استعملت فلانا قال سئل عن أثره

فاصبروا حتى تلقوني على الخوض

* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار انكم ستلقون بعدي أثر فاصبروا حتى تلقوني وموعدكم الحوض * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك رضي الله عنه حين خرج معه الى الوليد قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار الى أن يقطع لهم البحرين فقالوا الا الا أن تقطع لاختواننا (٩٠) من المهاجرين مثلها قال اما الا فاصبروا حتى تلقوني فانه سيصيبكم بعدي أثر

(باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصلح الانصار والمهاجرة) * حدثنا شعبة حدثنا أبو ياس معاوية بن قرة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة فأصلح الانصار والمهاجرة وعن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال فاغفر للانصار * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن جيد الطويل سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كانت الانصار يوم الخندق تقول تحن الذين يابعوا محمدا على الجهاد ما حينئذ أبدا فأجابهم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة * حدثني محمد بن عبد الله حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نخفر الخندق وتقل التراب على أكاذنا فقال رسول الله صلى

فوقع كما قال وسيأتي مزيد في الكلام عليه في الفتن (قوله عن هشام) هو ابن زيد بن أنس بن مالك (قوله وموعدكم الحوض) أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ويحيى بن سعيد هو الانصاري (قوله حين خرج معه) أي سافر (قوله الى الوليد) أي ابن عبد الملك بن مروان وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الجحاج الى دمشق يشكوه الى الوليد بن عبد الملك فأنصفه منه (قوله امالا) أصله ان مكسورة الهمزة مخففة النون وهي الشرطية وما زائدة ولا نافية فأدغمت النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا أو تفعلوا ورواه بعضهم بفتح همزة أما وهو خطأ الأعلى لغة لبعض بني تميم فانهم يفتحون الهمزة من اما حيث وردت قال عياض واللام من قوله اما لا مفتوحة عند الجمهور ووقع عند الاصيلي في البيوع من الموطأ وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها وقد منع من كسرها أبو حاتم وغيره ونسبوه الى تغير العامة لكن هو جار على مذهبهم في الامالة وأن يجعل الكلام كأنه كلمة واحدة (قوله فاته) الهاء ضمير الشأن وأبعد من قال يعود على الاقطاع (قوله) **باب** دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصلح الانصار والمهاجرة (قوله) أي قائلا ذلك ذكره فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه وفي الاول بلفظ فاصلح وفي الثاني فاغفر وفي الثالث فاكرم وبين في الثالث ان ذلك كان يوم الخندق ثم أورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ ونحن نخفر الخندق وفيه فاغفر وقوله على أكاذنا بالمشناة جمع كتدو وهو ما بين الكاغل الى الظهر والكشميني بالموحدة ووجهه بان المراد نحمله على جنوبنا بما يلي الكبد وقوله فيه وعن قتادة عن أنس هو عطف على الاسناد الاول وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا (قوله) **باب** قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) هو مصير منه الى أن الآية نزلت في الانصار وهو ظاهر سياقها وحديث الباب ظاهر في انها نزلت في قصة الانصار في طابق الترجمة وقد قيل انها نزلت في قصة أخرى ويمكن الجمع (قوله ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه وسيأتي أنه أنصاري زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال يا رسول الله أصابني الجهد أي المشقة من الجوع وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عن مسلم اني مجهود (قوله فبعث الى نسائه) أي يطلب منهن ما يضيفه به (قوله فقلن مامعنا) أي ما عندنا (الاماء) وفي رواية جرير ما عندى وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خيبر وغيرها (قوله من يضم أو يضيف) أي من يؤوى هذا فيضيفه وكان أول الشك وفي رواية أبي أسامة أن لارجل يضيفه هذه الدلية يرضه الله (قوله فقال رجل من الانصار) زعم ابن التين انه ثابت بن قيس بن شماس وقد

الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين والانصار * (باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) * حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الى نسائه فقلن مامعنا الاماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضم أو يضيف هذا فقال رجل من الانصار أنا فانطلق به الى امرأته فقال أكرهى ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم

أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن الخاس بسنده عن أبي المتوكل الناجي مرسلًا
ورواه اسمعيل القاضي في أحكام القرآن ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه ان رجلا
من الانصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يقطر عليه ويصبح صائغا حتى فطن له رجل من الانصار يقال
له ثابت بن قيس فقص القصة وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية قال ابن
بشكوال وقيل هو عبد الله بن رواحة ولم يذكر ذلك مستندا وروى أبو البختري القاضي أحد
الضعفاء المتروكين في كتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم له انه أبو هريرة راوى الحديث والصواب
الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عنده مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن
أبيه ياسر ناد البخاري فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وبذلك جزم الخطيب لكنه قال
أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور وكذا استبعد ذلك من وجهين أحدهما أن أبو طلحة زيد بن
سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه فقام رجل يقال له أبو طلحة والثاني أن سياق القصة يشعر بأنه
لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج الى اطفاء المصباح وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر
أذنا من بالمدينة ما لا فيبعد أن يكون تلك الصفة من النقل ويمكن الجواب عن الاستبعادين
والله أعلم (قوله الاقوت صيباني) يحتمل أن يكون هو امرأته تعشيا وكان صيبانهم حينئذ في
شغلهم أو نياما فآخروا لهم ما يكفيهم أو نسبوا العشاء الى الصبية لانهم اليه أشد طلبا وهذا هو
المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة ونطوى بطوننا الليلة وفي آخر هذه الرواية أيضا فاصبحا طاووين
وقد وقع في رواية وكيع عنده مسلم فلم يكن عنده الاقوته وقوت صيبانه (قوله وأصبحي سراجك)
بهمزة قطع أي أو قد به (قوله نوحى صيبانك) في رواية لمسلم عليهم بشئ (قوله ففعلنا ليربانه
كانهما) في رواية الكشميهني بحذف الكاف من كانهما وقوله طاووين أي بغير عشاء (قوله
ضحك الله الليلة أو عجب من فعالك) في رواية جرير من صنعك وفي رواية التفسير من فلان
وفلانة ونسبة الضحك والتعجب الى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما وقوله فعالك في
رواية فعالك بالافراد قال في البارع الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم وفي
التنذيب الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعالي بفتح الفاء وقد يستعمل في
الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين اثنين يعني انه مصدر فاعل مثل قاتل قاتلا (قوله فأنزل
الله ويؤثرون على أنفسهم الخ) هذا هو الاصح في سبب نزول هذه الآية وعند ابن جرير
من طريق محارب بن دينار عن ابن عمر أنه هدى لرجل رأس شاة فقال ان أخى وعياله أحوج منا الى
هذا فبعث به اليه فلم يزل يعثبه واحدا الى آخر حتى رجعت الى الاول بعد سبعة فترات ويحتمل
أن تكون نزات بسبب ذلك كما قيل في الحديث دليل على نفوذ فعل الأب في الابن الصغير وان
كان مطويا على ضرر خفيف اذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية وهو محمول على ما اذا عرف
بالعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك والعلم عند الله تعالى (قوله يا رسول الله) قول النبي
صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) يعني الانصار (قوله حدثني محمد بن
يحيى أبو علي) هو اليشكري المروزي الصائغ كان أحد الحفاظ مات قبل البخاري بربع سنين
(قوله حدثنا شاذان أخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة وهو أصغر من أخيه عبدان
وقد أكثر البخاري عن عبدان وأدرك شاذان لكنه روى هنا عنه بواسطة (قوله مر أبو بكر أي

فقلت ما عندنا الا قوت
صيباني فقال هيئي طعامك
وأصبحي سراجك ونوحى
صيبانك اذا أرادوا عشاء
فهيات طعامها وأصبحت
سراجها ونومت صيبانها
ثم قامت فكأنها تصلح
سراجها فاطفأته فجعل
يربانه كأنهما يا كلان فماتا
طاووين فلما أصبح غدا الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ضحك الله الليلة
أو عجب من فعالك فأنزل
الله ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة ومن
يوق شح نفسه فاولئك هم
المفلحون * (باب قول النبي
صلى الله عليه وسلم اقبلوا
من محسنهم وتجاوزوا عن
مسيئتهم) * حدثني محمد بن
يحيى أبو علي حدثنا شاذان
أخو عبدان قال حدثنا أبي
أخبرنا شعبة بن الحجاج عن
هشام بن زيد قال سمعت
أنس بن مالك يقول مر أبو بكر

الصدى (والعباس) أى ابن عبد المطلب وكان ذلك فى مرض النبي صلى الله عليه وسلم * وهم
يكون (قوله) فقال ما يبيكمكم لم أقف على اسم الذى خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس
ويظهر لى أنه العباس (قوله) ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم) أى الذى كانوا يجلسون معه
وكان ذلك فى مرض النبي صلى الله عليه وسلم فخشوا أن يموت من مرضه فينقدوا مجلسه فبكوا
حرنا على فوات ذلك (قوله) فدخل كذا أفرد بعد أن ثنى والمراد به من خاطبهم وقد قدمت رجحان
أنه العباس لكون الحديث من رواية ابنه وكانه انما سمع ذلك منه (قوله) حاشية برد) فى رواية
المستملى حاشية بردة بزيادة هاء التانيث (قوله) أو صيكم بالانصار استنبط منه بعض الأئمة أن
الخلافة لا تكون فى الانصار لان من فيهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ولا دلالة فيه اذ لا مانع من
ذلك (قوله) كرشى وعيتى) أى بطايتى وخاصتى قال الفزاز ضرب المثل بالكسر لأنه مستقر غداء
الحيوان الذى يكون فيه نعامه ويقال للفلان كرش منثور أى عيال كثيرة والعبيبة بفتح المهملة
وسكون المثناة بعدهاء واحدة ما يحرز فيه الرجل نفيس ما عنده يريد أنهم موضع سره وأما ته قال
ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجه الذى لم يسبق اليه وقال غيره الكرش بمنزلة
المعدة للانسان والعبيبة مستودع الثياب والاول أمر باطن والثانى أمر ظاهر فكأنه ضرب المثل
بهما فى ارادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة والاول أولى وكل من الامر من مستودع لما
يخفى فيه (قوله) وقد قضاوا الذى عليهم وبقى الذى لهم) يشير الى ما وقع لهم ليلة العقبة من المباحة
فانهم بايعوا على أن يؤثروا النبي صلى الله عليه وسلم وينصروه على أن لهم الجنة فوفوا بذلك (قوله)
حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصارى وحنظلة هو غسيل
الملائكة وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان (قوله) بكسر أوله (قوله) متعطفابها) أى
متوشحها مرتديا والعطف الرداءسمى بذلك لوضعه على العطفين وهما ناحيتا العنق ويطلق على
الاردية معاطف (قوله) وعليه عصا) بكسر أوله وهى ما يشد به الرأس وغيرها وقيل فى الرأس
بالتاء وفى غير الرأس يقال عصاب فقط وهذا يرده قوله فى الحديث الذى أخرجه مسلم عصب بطنه
بعصا) (قوله) دسما) أى لونها كلون الدسم وهو الدهن وقيل المراد انها سوداء لكن ليست خالصة
السواد ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالغالية ووقع فى الجمعة دسمة بكسر
السين وقد تبين من حديث أنس الذى قبله انها كانت حاشية البرد والحاشية غالباً تكون من لون
غير لون الاصل وقيل المراد بالعصا العمامة ومنه حديث مسيح على العصاب (قوله) حتى جلس
على المنبر) تبين من حديث أنس الذى قبله سبب ذلك وعرف ان ذلك كان فى مرض موته صلى الله
عليه وسلم وصرح به فى علامات النبوة وتقدم فى الجمعة من هذا الوجه وزاد وكان اخر مجلس جلوسه
(قوله) فى حديث أنس وان الناس سيكثرون ويقولون) أى ان الانصار يقولون وفيه اشارة الى دخول
قبائل العرب والحكم فى الاسلام وهم اضعاف اضعاف قبيلة الانصار فهم افرض فى الانصار من
الكثرة كالتناسل فرض فى كل طائفة من أولئك فهم أبدا بالنسبة الى غيرهم قليل ويحتمل أن
يكون صلى الله عليه وسلم اطلع على انهم يقولون مطلقاً فأخبر بذلك فكان كما أخبر لان الموجودين
الآن من ذرية على بن أبى طالب ممن يتحقق نسبهم اليه اضعاف من يوجد من قبيلتى الاوس
والخزرج ممن يتحقق نسبهم وقس على ذلك ولا التفات الى كثرة من يدعى أنه منهم بغير برهان وقوله

والعباس رضى الله عنهما
يجلس من مجالس الانصار
وهم يكون فقال ما يبيكمكم
قالوا ذكرنا مجلس النبي صلى
الله عليه وسلم منا فدخل
على النبي صلى الله عليه
وسلم فأخبره بذلك قال فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم
وقد عصب على رأسه حاشية
برد قال فصعد المنبر ولم
يصعد بعد ذلك اليوم فحمد
الله وأثنى عليه ثم قال
أو صيكم بالانصار فانهم كرشى
وعيتى وقد قضاوا الذى
عليهم وبقى الذى لهم فقبلوا
من محسنهم وتجاوزوا عن
مسيئتهم * حدثنا أحمد بن
يعقوب حدثنا ابن الغسيل
سمعت عكرمة يقول سمعت
ابن عباس رضى الله عنهما
يقول خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعليه ملحفة
متعطفابها على منكبيه
وعليه عصا دسما حتى
جلس على المنبر فحمد الله
وأثنى عليه

ثم قال أما بعد أيها الناس فإن الناس يكثرون وتقل الانصار حتى يكونوا كالملح (٩٣) في الطعام فمن ولي منكم أمرا يضر فيه

أحدا أو ينفعه فليقبل من
محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم
حدثني محمد بن بشار
حدثنا عندنا شعبة
قال سمعت قتادة عن أنس
ابن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الانصار كرشى
وعيني وان الناس سيكثرون
ويقلون فاقبلوا من محسنهم
وتجاوزوا عن مسيئهم
(باب مناقب سعد بن معاذ
رضي الله عنه) * حدثنا محمد
ابن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن أبي اسحق
قال سمعت البراء رضي الله
عنه يقول أهديت للنبي
صلى الله عليه وسلم حلة تحرير
فجعل أصحابه يسوونها
ويحبسون من لينها فقال
أتحبسون من لين هذه لمناديل
سعد بن معاذ خيره بها أو أين
رواه قتادة والزهرى سمعا
أنس بن مالك عن النبي صلى
الله عليه وسلم حدثني محمد
ابن المنبهي حدثنا فضل بن
مساور عن أبي عوانة حدثنا
أبو عوانة عن الأعشى عن
أبي سفيان عن جابر بن
الله عنه سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول اهتز
العرش لموت سعد بن معاذ
وعن الأعشى حدثنا أبو
صالح عن جابر عن النبي صلى

حتى يكونوا كالملح في الطعام في علامات النبوة بمنزلة الملح في الطعام أي في القلة لانه جعل غاية قلتهم
الانتهاء الى ذلك والملح بالنسبة الى جملة الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل (قوله فن ولي
منكم أمرا يضر فيه أحدا أو ينفعه) قيل فيه إشارة الى أن الخلافة لا تكون في الانصار (قلت)
وليس صريحا في ذلك اذ لا يمنع التوصية على تقدير أن يقع الجور ولا التوصية للمتبوع سواء كان
منهم أو من غيرهم (قوله ويتجاوز عن مسيئهم) أي في غير الحدود وحقوق الناس (قوله)
باب مناقب سعد بن معاذ) أي ابن النعمان بن أمية القيس بن عبد الأشهل وهو كبير
الأوس فكان سعد بن عبادة كبير الخزرج وأياهما أراد الشاعر بقوله

فان يسلم السعدان يصح محمد * بمكة لا يخشى خلاف المخالف

(قوله أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة تحرير) الذي أهداه له كبر درومة كما بينه أنس في
حديثه المتقدم في كتاب الهبة (قوله رواه قتادة والزهرى سمعا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم)
أما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة وأما رواية الزهرى فوصلها في اللباس ويأتى ما يتعلق بها
هناك ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا فضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة هو بصري يكنى
أبا المساور وكان ختن أبي عوانة وليس له في البخارى الا هذا الموضع (قوله ختن أبي عوانة) بفتح
المججمة والمنناة أي صهره زوج ابنته والختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة (قوله وعن
الأعشى) هو معطوف على الاسناد الذي قبله وهذا من شأن البخارى في حديث أبي سفيان طلحة
ابن نافع صاحب جابر لا يخرج له الا مقرونا بغيره أو استشهدا (قوله فقال رجل لجابر) لم أقف على
اسمه (قوله فان البراء يقول اهتز السرير) أي الذي جل عليه (قوله انه كان بين هذين الحيين) أي
الأوس والخزرج (قوله ضغائر) بالاضاد والغين المجتمعتين جمع ضغينة وهي الخطاى انما
قال جابر ذلك لان سعدا كان من الأوس والبراء خزرجي والخزرج لا تتردد للأوس بفضل كذا قال
وهو خطأ فاحش فان البراء أيضا أوسي لانه ابن عازب بن الحرث بن عسدي بن جندبة بن حارثة بن
الحرث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس يجتمع مع سعد بن معاذ في الحرث بن الخزرج والخزرج
والدا الحرث بن الخزرج وليس هو الخزرج الذي يقابل الأوس وانما سمي على اسمه نعم الذي من
الخزرج الذين هم مقابلوا الأوس جابر وانما قال جابر ذلك اظهار الحق واعترافا بفضل لاهله فكانه
تعجب من البراء كيف قال ذلك مع أنه أوسي ثم قال أنا وان كنت خزرجيا وكان بين الأوس
والخزرج ما كان لا يمنعني ذلك ان أقول الحق فذكر الحديث والعذر للبراء انه لم يقصد تغطية فضل
سعد بن معاذ وانما فهم ذلك فجزم به هذا الذي يليق ان يظن به وهو دال على عدم تعصبه ولما جزم
الخطاى بما تقدم اذ استباح هو ومن تبعه الى الاعتذار عما صدر من جابر في حق البراء وقالوا في ذلك
ما يحصله ان البراء معذور لانه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد وانما فهم شيئا محتملا فحمل
الحديث عليه والعذر لجابر انه ظن ان البراء أراد الغض من سعد فساخ له ان ينصروه والله أعلم وقد
أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال ان العرش لا يهتز لا حد ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش
الرحمن أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عن عبد المراد بن تراز العرس انه يشاهده وسروه
بقدم روحه يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتز له ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا

اهتز عليه وسلم مثله فقال رجل لجابر فان البراء يقول اهتز السرير فقال انه كان بين هذين الحيين ضغائر
وسلم يقول اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ

اخضرت وحسنت ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ اهتز العرش فرحابه لكنه تأوله كما تأوله البراء بن عازب فقال اهتز العرش فرحاً ببقاء الله سعداً حتى تصفحت أعواده على عواتقنا قال ابن عمر يعني عرش سعد الذي جل عليه وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر وفي حديث عطاء مقال لانه من اختلط في آخر عمره ويعارض روايته أيضاً ما صححه الترمذي من حديث أنس قال لما جلت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون ما أخف جنازته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة كانت تحمله قال الحاكم الاحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة في الصحيحين وليس لمعارضها في الصحيح ذكر انتهى وقيل المراد باهتزاز العرش اهتزاز جلة العرش ويؤيده حديث ان جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهلها آخر جه الحاكم وقيل هي علامة نصبها الله لموت من يموت من أوليائه ليس بعمر ملائكة بفضله وقال الحربي اذا عظموا الامر نسبوه الى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القسيمة وأظلمت الدنيا ونحو ذلك وفي هذه منقبة عظيمة لسعد وأما ويل البراء على انه أراد بالعرش السرير الذي جل عليه فلا يستلزم ذلك فضلاً لانه يشرك في ذلك كل ميت الا انه يريد اهتزاز جلة السرير فرحاً بقدمه على ربه فينتجه ووقع لما لك نحو ما وقع لابن عمر وأولاً قد كره صاحب العتبية فيها ان مالكا سئل عن هذا الحديث فقال انه لا أن تقوله وما يدعوا المرء أن يتكلم بهذا وما يدري ما فيه من الغرور قال أبو الوليد بن رشد في شرح العتبية انما هي مالكا ليل يسبق الى وهم الجاهل ان العرش اذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجاس مناع على كرسيه وليس العرش بموضع استقرار الله تبارك الله وتنزه عن مشابهة خلقه انتهى ملخصاً والذي يظهر ان مالكا ما منى عنه لهذا الذل وخشي من هذا لما أسند في الموطأ حديث ينزل الله الى السماء الدنيا لانه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش ومع ذلك فاعتقد سلف الأئمة وعلماء السنة من الخلف ان الله منزوع عن الحركة والتحول والحلول ليس كمثل شيء ويحتمل الفرق بان حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالكف عن التحدث به بخلاف حديث النزول فانه ثابت فرواهه وكل أمره الى فهم أولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى على العرش ونحو ذلك وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر وثبت في الصحيحين فلامعنى لانكاره (قوله ان أناساً نزلوا على حكم سعد) هم بنو قريظة وسيأتي شرح ذلك في المغازي وقوله في هذه الرواية فلما بلغ قريظة المسجد أي الذي أعده النبي صلى الله عليه وسلم أيام محاصرة بني قريظة للصلاة فيه وأخطأ من زعم انه غلط من الراوى لظنه انه أراد بالمسجد المسجد النبوي بالمدينة وقال ان الصواب ما وقع عند أبي داود من طريق شعبة أيضاً بهذا الاسناد بلفظ فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وإذا جل على ما قرره لم يكن بين اللفظين تناف وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخاري كذلك (قوله باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر) هو أسيد بن حضير بن سمالك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الانصاري الاوسى الاشجلى يكنى أبا يحيى وقيل غير ذلك ومات في سنة عشرين في خلافة عمر على الاصح وعباد بن بشر هو ابن وقش كما سأئنه وفي تاريخ البخاري ومسنده أبي يعلى وصححه الحاكم من طريق ابن اسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت ثلاث من الانصار لم يكن أحد يعتد عليهم فضلاً كلهم من بني عبد الأشهل سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر

* حدثنا محمد بن عرعرة
حدثنا شعبة عن سعد بن
ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل
ابن حنيف عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه ان
أناساً نزلوا على حكم سعد بن
معاذ فارسل اليه فجاء على
جارية فلما بلغ قريظة من المسجد
قال النبي صلى الله عليه
وسلم قوموا الى خيركم أو
سيدكم فقال يا سعد ان هؤلاء
نزلوا على حكمك قال فاني
أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم
وتسي ذراريهم قال حكمت
بحكم الله أو بحكمكم الملك
*(باب منقبة أسيد بن حضير
وعباد بن بشر رضي الله
عنهما)

* حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان حدثنا همام أخبرنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن (٩٥) رجلين خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة

(قوله ان رجلين) ظهر من رواية معمر ان أسيد بن حضير أحدهما ومن رواية حماد ان الثاني عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثيهما فأما رواية معمر فوصلها عباد الرزاق في مصنفه عنه ومن طريقه الاسماعيلي بلفظ ان أسيد بن حضير ورجلا من الانصار يجذبا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا ويبد كل منهما عصا فاضأت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوءها حتى اذا اقتربت بهما الطريق أضاءت عصا الآخر فثنى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله وأما رواية حماد بن سلمة فوصلها أحمد والحاكم في المستدرک بلفظ ان أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة ظلماء خدس فلما خرجا أضاءت عصا أحدهما فمشيا في ضوءها فلما اقتربت بهما الطريق أضاءت عصا الآخر (قوله عباد بن بشر) كذلك أكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة وفي رواية أبي الحسن القاسبي بشير بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط وفي الصحابة عباد بن بشر بن قيس وعباد بن بشر بن نعيم وعباد بن بشر بن وقش وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ووجه من زعم خلاف ذلك (قوله مناقب معاذ بن جبل) أي ابن عمرو بن أوس من بني أسد بن شاردة بن زيد بفتح المشاة الفوقانية بن جشم بن الخزرج الخزرجي يكنى أبا عبد الرحمن شهيد بدر والعقبة وكان أمير النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ورجع بعده إلى المدينة ثم خرج إلى الشام مجاهدا فقاتل طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ذكرفيه حديث عبد الله بن عمرو استقرؤ القرآن وقد تقدم شرحه قريبا وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة رفعه نعم الرجل معاذ بن جبل كان عقيبا بديرا من فقهاء الصحابة وقد أخرج الترمذي وابن ماجه عن أنس رفعه أرحم أمي أبو بكر وفيه وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ورجاله ثقات وصح عن عمر انه قال من أراد الفقه فليأت معاذ أو سائيا له ذكر في تفسير سورة الحبل وعاش معاذ ثلاثا وثلاثين سنة على الصحيح (قوله مناقب سعد بن عباد) أي ابن دليم بن حارثة بن أبي حزيمة بن بعلبة بن طريف ابن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة وكان سعد كبير الخزرج وأحد المشهورين بالجود ومات بجوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة في خلافة عمر ثم ذكرفيه حديث أبي أسيد في دور الانصار وقد تقدم قريبا وأوردته هنا لقوله في هذه الطريق وكان ذا قدم في الاسلام (قوله وقالت عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا) هذا طرف من حديث الافك الطويل وسأأتى بتمامه في تفسير سورة الموراء شاء الله تعالى وذكر عائشة فيه ما دار بين سعد بن عباد وأسيد بن حضير حيث قال وان كان من اخواتنا من الخزرج فربا بأمرنا فقال له سعد بن عباد لا نستطيع قتله فنار بينهم الكلام إلى ان أسكتهم النبي صلى الله عليه وسلم فاشارت عائشة إلى ان سعد بن عباد كان قبل أن يقول تلك المقالة رجلا صالحا ولا يلزم من ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة اذ ليس في الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة والظاهر استمرار ثبوت تلك الصفة له لانه معذور في تلك المقالة لانه كان فيها متأولا فلذلك أوردتها المصنف في مناقبه ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة وعذر سعد فيها ظاهر لانه تخيل ان الأوسى أراد الغض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ثم لم يقع من سعد بعد ذلك شيء يعاب به الا أنه امتنع من يبعه أبي بكر فيقال وتوجه إلى الشام فقاتلها والعذر له في ذلك أنه تأول ان للانصار

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فضل علينا فليل له وقد فضلكم على ناس كثير

مسروق قال ذكر عبد الله ابن مسعود عند عبد الله بن عمرو فقال ذاك رجل لا زال أحبه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدا به وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر قال سمعت شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي أن الله أمرني أن أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وسماني قال نعم قال فبكي * (باب مناقب زيد ابن ثابت) * حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد بن ثابت قلت لأنس من أبو زيد قال أحد عمومي * (باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه) * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد أهدأهم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو

في الخلافة استحقاقاً فبني على ذلك وهو معذور وإن كان ما اعتقده من ذلك خطأ * (قوله) مناقب أبي بن كعب) أي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار. أنصارى الخزرجي النجاري يكنى أبا المنذر وأبا الطفيل كان من السابقين من الأنصار شهد العقبة وبدر وما بعدهما مائة سنة ثلاثين وقيل غير ذلك ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريياً في مناقب عبد الله بن مسعود (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي أن الله أمرني أن أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) زاد الحاكم من وجه آخر عن زر ابن حبيش عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ عليه لم يكن وقرأ فيها أن ذات الدين عند الله الخفيفة لا اليهودية ولا النصرانية ولا النجوسية من يفعل خيراً فلن يكفره (قوله قال وسماني) أي هل نص على تاسمي أو قال أقرأ على واحد من أصحابك فأخترتني أنت فلما قال له نعم بكى أما فرحاً وسروراً بذلك وأما خشوعاً وخوفاً من التقصير في شكر تلك النعمة وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى قال القرطبي تعجب أبي من ذلك لأن تسمية الله له ونصه عليه ليقرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم تشريف عظيم فلذلك بكى أما فرحاً وأما خشوعاً قال أبو عبيد المراد بالعرض على أبي ليتعلم أبي منه القراءة ويتثبت فيها وليكون عرض القرآن سنة وللتبسيه على فضيله أبي بن كعب وتقدمه في حفظ القرآن وليس المراد أن يستند كرمه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً بذلك العرض ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله وإن كان دونه وقال القرطبي خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاختصاص والصف والكتب المنزل على الأنبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها * (قوله) مناقب زيد بن ثابت) أي ابن الخطاب بن زيد بن لوذان من بني مالك بن النجار كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة مات سنة خمس وأربعين (قوله جمع القرآن) أي استظهره حفظاً (قوله) وأبو زيد ثم قال أنس هو أحد عمومي) ذكر على بن المديني أن اسمه أوس وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد وقيل هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبراني عن شيخه أبي بكر بن صدقة قال وهو الذي كان يقال له القاري وكان على القادسية واستشهد بها وهو والد عمير بن سعد وعن الواقدي هو قيس بن السكن بن قيس بن زعو بن حرام الأنصاري ويرجعه قول أنس أحد عمومي فإنه من قبيلة بني حرام وليس في هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمرو واستقرأ القرآن من أربعة فذكر اثنين من الأربعة ولم يذكر اثنين لأنه إما أن يقال لا يلزم من الأمر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهروه جميعه وإما أن لا يؤخذ عنهم جميعه لأنهم من قبيلة واحدة إلا هذه القبيلة وهي الأنصار وسأقي الكلام على جمع القرآن في كتاب فضائل القرآن * (قوله) مناقب أبي طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي النجاري هو زوج أم سليم والدة أنس وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد (قوله مجتوب) بفتح الجيم وكسر الواو المسددة أي مترس عليه يقيه بها ويقال للترس جوية والجنبة بمهملة ثم جيم مفتوحا حنين الترس

وكان أبو طلحة رجلا راميا

شديد القديكسر يومئذ

قوسين أو ثلاثا وكان الرجل

يمر ومعه الجعبة من النبل

فمقول انثرها لا يطلحة

فأشرف النبي صلى الله عليه

وسلم ينظر إلى القوم فيقول

أبو طلحة يا بني الله بأبي أنت

وأعي لا تشرف يصيدك سهم

من سهام القوم فخرى دون

فخره ولقد رأيت عائشة

بنت أبي بكر وأم سليم وانهما

لمشمران أرى خدما سوقهما

تنقران القرب على متونهما

تقرعانه في أفواه القوم ثم

ترجعان قمتا نهما ثم تجبان

فتقرعانه في أفواه القوم

ولقد وقع السيف من

يد أبي طلحة اما مرتين

واما ثلاثا (باب مناقب

عبد الله بن سلام رضي الله

عنه) حدثنا عبد الله بن

يوسف قال سمعت مالكا

يحدث عن أبي النضر مولى

عمر بن عبد الله عن عامر

ابن سعد بن أبي وقاص عن

أبيه قال سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول لأحد

يمشي على الأرض انه من

أهل الجنة ألا لعبد الله بن

سلام قال وفيه نزلت هذه

الآية وشهد شاهد من بني

إسرائيل على مثل الآية

قال لأدري قال مالك الآية

أوفي الحديث

(قوله شديد القديكسر) كذا اللام أكثر نصب شديدا وبعد هالقد بلام ثم قد ولبعضهم بالاضافة
شديد القديكسر اللام وكسر القاف والقدير من جلد غير مدبوغ يريد أنه شديد وتر القوس
وهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف وسيأتي بقية ما يتعلق
بهذا الحديث في المغازي أن شاء الله تعالى (قوله يا) مناقب عبد الله بن سلام
بتخفيف اللام أي ابن الحرث من بني قينقاع وهم من ذرية يوسف الصديق وكان اسم عبد الله بن
سلام في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله أخرجه ابن ماجه وكان من
حلفاء الخزرج من الانصار أسلم أول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك أبو عروبة وتقرئ بذلك
ذلك في أوائل الهجرة وزعم الداودي أنه كان من أهل بدر وسبقه إلى ذلك أبو عروبة وتقرئ بذلك
ولا يثبت وغلط من قال انه أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ومات عبد الله بن سلام
سنة ثلاث وأربعين (قوله عن أبي النضر) في رواية أبي يعلى عن يحيى بن معين عن أبي مسهر عن
مالك حدثني أبو النضر (قوله عن عامر) في رواية عاصم بن مهجع عن مالك عند الدارقطني قال
سمعت عامر بن سعد (قوله عن أبيه) في رواية اسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني قال
سمعت أبي (قوله ما سمعت الخ) استشكل بأنه صلى الله عليه وسلم قد قال للجماعة انهم من أهل
الجنة غير عبد الله بن سلام ويبعد أن لا يطلع سعد على ذلك وأجيب بأنه تركه تركه نفسه لأنه أحد
العشرة المبشرة بذلك وتعقب بأنه لا يستلزم ذلك أن ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره ويظهر لي
في الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين لان عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من
العشرة غير سعد وسعيد ويؤخذ هذا من قوله يمشي على الأرض ووقع في رواية اسحق بن الطباع
عن مالك عند الدارقطني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحى يشي أنه من أهل الجنة
الحديث وفي رواية عاصم بن مهجع عن مالك عنه يقول لرجل حي وهو يؤيد ما قلته لكن وقع عند
الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكر على هذا الناول فإنه أورده بلفظ سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأقول لأحد من الاحياء أنه من أهل الجنة ألا لعبد الله بن سلام
وبلغني أنه قال وسلمان الفارسي لكن هذا السياق مشكوك ان كان محققا لاجل على أنه صلى الله
عليه وسلم قال ذلك قديما قبل أن يبشر غيره بالجنة وقد أخرج ابن حبان من طريق مصعب بن سعد
عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يدخل عليكم رجل من
أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ويضعف رواية سعيد بن داود
(قوله قال لأدري قال مالك الآية أوفي الحديث) أي لأدري هل قال مالك ان نزل هذه الآية
في هذه القصة من قبل نفسه أم هو بهذا الاسناد وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شي
البخاري ووههم من قال انه من القعني اذ لا ذكر للقعني هنا ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف إلا
عند البخاري وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا اسمعيل بن عبد الله الملقب سموي في فوائده وم
يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن عبد الله بن
يوسف وكذا أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من وجهين آخرين عن عبد الله بن يوسف وأخرجه
من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصر على الزيادة دون الحديث وقال انه وهم وروى ابن منده في
الايان من طريق اسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه قال اسحق

مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه أثر الخشوع فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فصلى ركعتين بحوزة فيه ما ثم خرج وتبعته فقلت انك حين دخلت المسجد قالوا هذا رجل من أهل الجنة قال والله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم فسا حدثك لم ذلك رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه ورأيت كأنني في روضة ذكر من سعتها وخضرتها وسطها عمود من حديد أسفله في الأرض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقيس لي ارق فقلت لا أستطيع فأتاني منصف فرفع ثيابي من خلفي فرقيت حتى كنت في أعلاها فاخذت بالعروة فقيس لي استمسك فاستيقظت وانها لفي يدي فقصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة الوثقى فانت على الاسلام حتى تموت وذلك الرجل عبد الله بن سلام وقال لي خليفة حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن محمد بن قيس بن عباد عن ابن سلام قال وصيف مكان

فقلت لعبد الله بن يوسف ان ابا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة قال فقال عبد الله بن يوسف ان مالك كان يكلم به عقب الحديث وكانت معي ألواح فكتبت انتهت وظاهر بهذا سبب قوله للبجاري ما أدري الخ وقد أخرجه الاسماعيلي والدارقطني في غرائب مالك من طريق أبي مسهر وعاصم بن مہجوع وعبد الله بن وهب واسحق بن عيسى زاد الدارقطني وسعيد بن داود واسحق القروري كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة قال فالظاهر أنها مدرجة من هذا الوجه ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بانها من قول مالك الا أنها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند الترمذي وأخرجه ابن مردويه أيضا من طرف عنه وعند ابن حبان من حديث عوف بن مالك أيضا أنها نزلت في عبد الله بن سلام نفسه وقد استنكر الشعبي فيمارواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في عبد الله بن سلام لانه انما أسلم بالمدينة والسورة مكية فاجاب ابن سيرين بانه لا يمنع أن تكون السورة مكية وبعضها مدني وبالعكس وهذا جزم أبو العباس في مقامات التنزيل فقال الاحقاف مكية الا قوله وشهد شاهدنا الى آخر الآيتين انتهت ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الإشارة فيها الى ما سبق بعد الهجرة من شهادة عبد الله بن سلام وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبيرة أن الآية نزلت في ميمون بن يامين وفي تفسير الطبري عن ابن عباس أنها نزلت في ابن سلام وعمر بن وهب بن يامين النضري وفي تفسير مقاتل اسمه يامين بن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجميع (قوله عن محمد) هو ابن سيرين وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة (قوله ما ينبغي) هو انكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة فكأنه ما سمع حديث سعد وكانهم سمعوه ويحتمل أن يكون هو أيضا سمعه لكنه كره الشئ عليه بذلك فواضعا ويحتمل أن يكون انكارا منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فاخبره بان ذلك لا عجب فيه بما ذكره من قصة المنام وأشار بذلك القول الى أنه لا ينبغي لاحد انكار ما لا علم له به اذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق (قوله فقيس لي ارق) في رواية الكشي هي ارقه بن زيادة هاهو هي هاء السكت (قوله فأتاني منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعد هاء وفي رواية الكشي هي بفتح الميم والاول أشهر وهو الخادم (قوله فرقيت) بكسر القاف وحكى فتحها وقوله في الرواية الثانية وصيف مكان منصف يريد أن معاذ هو ابن معاذ روى الحديث عن عبد الله بن عون كما رواه أزهر السمان فابدل هذه اللفظة بهذه اللفظة وهي بمعناها والوصيف الخادم الصغير غلاما كان أو جارية (قوله فاستيقظت وانها لي يدي) أي ان الاستيقاظ كان حال الاخذ من غير فاصله ولم يرد أنها بقيت في يده في حال يقظته ولو حل على ظاهره لم يمنع في قدرة الله لكن الذي يظهر خلاف ذلك ويحتمل أن يريد أن أثرها بقي في يده بعد الاستيقاظ كان يصح في يده مقبوضة (قوله وذلك الرجل عبد الله بن سلام) هو قول عبد الله بن سلام ولا مانع من أن يخبر بذلك ويريد نفسه ويحتمل أن يكون من كلام الراوي (قوله عن أبيه) هو أبو بردة بن أبي موسى الأشعري (قوله في بيت) التنوين للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل فيه وكان هذا القدر مقتضى لادخال هذا الحديث في مناقب ابن سلام ولما نزل عليه أمره بتلقائه قوله

ثم قال انك بارض الرباه فاش اذا كان لك على رجل حق فاهدي اليك رجل تب أو رجل شعير أو رجل قت فلا تأخذ منه فانه ربا ولم يذكر
النضروا بودود ووهب عن شعبة البيت * (باب ذكر جرير بن عبد الله) (٩٩) الجبلي رضى الله عنه * حدثنا

اسحق الواسطي حدثنا خالد
عن بيان عن قيس قال سمعته
يقول قال جرير بن عبد الله
رضي الله عنه ما حجبني رسول
الله صلى الله عليه وسلم منذ
أسلمت ولا رأيتني الا ضحك
* وعن قيس عن جرير بن
عبد الله قال كان في الجاهلية
بيت يقال له ذوالخلصة وكان
يقال له الكعبة اليمانية أو
الكعبة الشامسية فقال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل أنت مريحي من ذي
الخلصة قال فنفرت اليه في
خمسين ومائة فارس من
أحسن قال فمكسرناه
وقتلنا من وجدنا عنده
فاتينا فاخبرناه فدعانا
ولا عس، (باب ذكر حذيفة
ابن اليمان العنسي رضى الله
عنه) حدثني اسمعيل بن
خليل حدثنا سلمة بن رجاء
عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضى الله عنها
قالت لما كان يوم أحد
هزم المشركون هزيمة بينة
فصاح ابليس أي عباد الله
أخراكم فرجعت أولاهم
على أخراهم فاجتلدت
أخراهم فنظر حذيفة فإذا
هو بابه فنادى أي عباد الله
أي أبي فقالت فوالله

هدية المستقرض من الورع (قوله انك بارض) يعني أرض العراق (الرباه فاش) أي شائع (قوله
جل) بكسر الميم (تب) بكسر التاء وسكون الميم (قوله جل قت) بفتح القاف
وتشديد المثناة وهو علف الدواب (قوله فانه ربا) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام والا
فالغتها على أنه انما يكون ربا اذا شرطه نعم الورع تركه (قوله ولم يذكر النضر) أي ابن شميل (وأبو
داود) أي الطيالسي (وهب) أي ابن جرير (عن شعبة البيت) أي قول سليمان بن حرب عن شعبة
في روايته ويدخل في بيت وقد وقع في رواية أبي أسامة عن يزيد بن عبد الله أي ابن أبي بردة عن جده
أبي بردة في كتاب الاعتصام بلفظ انطلق الى المنزل فاسقيك من قدح شرب منه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحديث * (قوله ما) ذكر جرير بن عبد الله الجبلي (أي ابن جابر بن مالك
من بني أنمار بن ارش نسبو الى أمهم بجيلة يكنى أبا عمرو على المشهور واختلف في وقت اسلامه
والصحيح أنه في سنة الوفود سنة تسع ووهب من قال انه أسلم قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم
باربعين يوما لما ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له استنصت الناس في حجة الوداع
وذلك قبل موته صلى الله عليه وسلم بأكثر من ثمانين يوما وكان موت جرير سنة خمسين وقيل بعدها
(قوله ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما منعني من الدخول اليه اذا كان في بيته
فاستأذنت عليه وليس كما جله بعضهم على اطلاقه فقال كيف جازله أن يدخل على محرم بغير حجاب
ثم تكلف في الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال وأن المراد بالحجاب منع ما يطلبه منه (قلت)
وقوله ما حجبني يتناول الجميع مع بعد ارادة الاخير (قوله ولا رأيتني الا ضحك) في رواية الحمدي
عن اسمعيل الاتيسمي في وجهي وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال لما
دفوت من المدينة أتخت ثم لبست حلتى فدخلت فرماني الناس بالحدق فقلت هل ذكرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالوا نعم ذكرته بأحسن ذكر فقال يدخل عليكم رجل من خير ذي يمن على وجهه
مسحة ملأ (قوله وعن قيس) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله ذوالخلصة) بفتح المعجمة واللام
والصاد المهملة وحكى اسكان اللام وقوله اليمانية بتخفيف الياء وحكى تشديدها وقوله أو الكعبة
الشامسية استشكل الجمع بين هذين الوصفين وسيأتي جوابه مع شرح هذه القصة في أواخر
الغازي مع الكلام على قوله الكعبة اليمانية أو الكعبة الشامسية ان شاء الله تعالى * (قوله
باب ذكر حذيفة بن اليمان العنسي) بالموحدة واسم اليمان حبل مهملتين وكسر أوله
وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولا يبه بحبة (قوله لما هزم) (١) بضم أوله وقوله وأخراكم أي أقبلوا
أخراكم أو حذروا أخراكم أو انصروا أخراكم وقوله احتجزوا أي انفصلوا من القتال وادتنع
بعضهم من بعض وسيأتي بقية شرح هذه القصة في كتاب الغازي (قوله قال أبي) القائل هو هشام
ابن عروة نقله عن أبيه عروة واصله من حديث عائشة فصار مرسلًا وقوله ما زالت في حذيفة منها
أي من هذه الكلمة أي بسببها وقوله بقية خير يؤخذ منه ان فعل الخير تعود بركته على صاحبه في
طول حياته * (تبيه) وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخرًا عن ذكر حذيفة عليه السلام وفي بعضها

ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال أبي فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل

(١) قول الشارح لما هزم هكذا بالنسخ ورواية الصحيح الذي يابدين لما كان يوم أحد هزم الخ ولعلها رواية له

مقدم ما هو أليق بأن الذي يظهر أنه أخذ خديجة عند الكون غالب أحوالها متعلقة بأحوال
 النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد
 من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم إليها فلما فرغ منها رجع إلى بقية سيرته ومغازيه والله أعلم
 ﴿قوله﴾ **باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها** كذا في النسخ تزويج
 وتفعل قد يعني تفعل وهو المراد هنا أوفيه حذف تقديره تزويجه من نفسه (قوله خديجة)
 هي أول من تزوجها صلى الله عليه وسلم وهي بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي تجتمع
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ولم يتزوج من ذرية
 قصي غيرها إلا أم حبيبة وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور زوجها أياها أوها
 خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر وقيل عمها عمرو بن أسد ذكره
 الكلبي وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن اسحق وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن
 زرارة التميمي حليف بن عبد الدار واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير وقيل زرارة
 حكاه ابن منده وقيل هند جزم به العسكري وقيل اسمه النباش جزم به أبو عبيد وابنه هند روى
 عنه الحسن بن علي فقال حدثني حالي لأنه أخو فاطمة لامها ولهند هذا ولدا اسمه هند ذكره الدوالي
 وغيره فعلى قول العسكري فهو ممن اشتراك مع أبيه وجدته في الاسم ومات أبو هالة في الجاهلية
 وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ الخزومي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوج
 خديجة قد سافر في مالها فقارضا إلى الشام فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبها في تزوجه قال الزبير
 وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشرين سنين في شهر
 رمضان وقيل بثمان وقيل بسبع فأقامت معه صلى الله عليه وسلم خسا وعشرين سنة على الصحيح
 وقال ابن عبد البر أربعين سنة وأربعة أشهر وسبعمائة من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في
 أن موته قبل الهجرة ثلاث سنين وذلك بعد المبعث على الصواب بعشرين سنين وقد تقدم في أبواب
 بدء الوحي بيان تصديقها للنبي صلى الله عليه وسلم في أول وهلة ومن ثباتها في الأمر ما يدل على قوة
 يقينها ووقورها عقلها وصحة عزمها لا جرم كانت أفضل نسائه على الراجح وقد تقدم في ذكره من
 أحاديث الأنبياء بيان شيء من هذا وروى الفاكهي في كتاب مكة عن أنس أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان عند أبي طالب فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له وبعث بعده جارية له يقال لها
 نبعة فقال لها أنظري ما تقول له خديجة قالت نبعة فرأيت عجبا ما هو إلا أن سمعت به خديجة
 فخرجت إلى الباب فأخذت بيده فضمتها إلى صدرها ونحرتها ثم قالت بأبي وأمي والله ما أفعل هذا
 الشيء وإن كنت أرى أن تكون أنت النبي الذي ستبعث فإن تكن هو فأعرف حق ومنزلي وادع
 الإله الذي يبعثك لي قالت فقال لها والله لئن كنت أنا هو قد أصطنعت عندى ما لا أضيعه أبدا وإن
 يكن غيري فإن الإله الذي تصنعين هذا لاجله لا يضيعك أبدا ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث
 لا تصرح فيها بما في الترجمة إلا أن ذلك يؤخذ بطريق الزوم من قول عائشة ما عرفت على امرأة
 ومن قوله صلى الله عليه وسلم وكان لي منها ولد وغير ذلك (قوله حديث الأول) (قوله حديث محمد) هو
 ابن سلام كما جزم به ابن السكن وعبد الله هو ابن سليمان (قوله سمعت عبد الله بن جعفر) هو ابن أبي
 طالب ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن

* (باب تزويج النبي صلى
 الله عليه وسلم خديجة
 وفضلها رضي الله تعالى
 عنها) * حدثني محمد حدثنا
 عبدة عن هشام بن عروة عن
 أبيه قال سمعت عبد الله بن
 جعفر

عبد الله بن جعفر وهو من المزيد في متصل الاسانيد لتصريح عبدة في هذه الرواية بسماع عروة
من عبد الله بن جعفر **(قوله سمعت علي بن أبي طالب)** ١ زاد مسلم من رواية أبي أسامة عن هشام
بالكوفة واتفق أصحاب هشام على ذكر علي فيه وقصر به محمد بن اسحق فرواه عن هشام عن أبيه
عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أجدو ابن حبان والحاكم لكن بلفظ
مغاير لهذا اللفظ فالظاهر انهما حديثان وفي الاسناد رواية تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحابي
عن صحابي عبد الله بن جعفر عن عمه **(قوله خير نساءها مريم وخير نساءها خديجة)** قال القرطبي
الضمير عائدة على غير مذكور لكنه يفسره الحال والمشاهدة يعني به الدنيا وقال الطبري الضمير
الاول يعود على الامة التي كانت فيها مريم والثاني على هذه الامة قال ولهذا كرر الكلام تنبيها
على أن حكم كل واحدة منهما غير حكم الاخرى (قلت) ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام
في هذا الحديث وأشار وكيع الى السماء والارض فكأنه أراد أن بين أن المراد نساء الدنيا وان
الضمير ينير جعان الى الدنيا وبهذا جزم القرطبي أيضا وقال الطبري أراد أنهما خير من تحت السماء
وفوق الارض من النساء قال ولا يستقيم أن يكون تفسير القولة نساءها لان هذا الضمير لا يصلح
أن يعود الى السماء كذا قال ويحتمل أن يريد أن الضمير الاول يرجع الى السماء والثاني الى الارض
ان ثبت ان ذلك صدر في حياة خديجة وتكون النسبة في ذلك أن مريم ماتت فعرج بروحها الى
السماء فلما ذكرها أشار الى السماء وكانت خديجة اذ ذاك في الحياة فكانت في الارض فلما ذكرها
أشار الى الارض وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد انهما خير من صعد بروحهن الى
السماء وخير من دفن جسد هن في الارض وتكون الإشارة عند ذكر كل واحدة منهما والذي
يظهر لي ان قوله خير نساءها خير مقدم والضمير لمريم فكأنه قال مريم خير نساءها أي نساء
زمانها وكذا في خديجة وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الانبياء
في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا
مريم وآسية فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبت لمريم فامتنع جل الخيرة في حديث
الباب على الاطلاق وجاء ما يفسر المراد صريحاً فروى البزار والطبراني من حديث عمار بن
ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين وهو حديث حسن
الاسناد واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة قال ابن التين ويحتمل أن لا تكون
عائشة دخلت في ذلك لانها كان لهما عند موت خديجة ثلاث سنين فاعل المراد النساء البوانغ
كذا قال وهو ضعيف فان المراد بلفظ النساء أعمن من البوانغ ومن لم تبلغ أعمن من كانت موجودة
ومن ستوجد وقد أخرج النسائي باسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعاً
أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل قال
القرطبي لم يثبت في حق واحدة من الأربع انهن آسية الامريم وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر
عن ابن عباس رفعه سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية قال وهذا حديث حسن
يرفع الاشكال قال ومن قال ان مريم ليست بنبيمة أول هذا الحديث وغيره بأن من وان لم تذكر
في الخبر فهي مرادة (قلت) الحديث الثاني الدال على الترتيب ليس بثابت وأصله عند أبي داود
والحاكم بغير صيغة ترتيب وقد يمتسك بحديث الباب من يقول ان مريم ليست بنبيمة لتسويتها في

(١) قول الشارح سمعت
علي بن أبي طالب هكذا في
نسخه ورواية البخاري سمعت
علياً كما تراه والمعنى واحد
اه صححه

قال سمعت علياً يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول * وحدثني صدقة
أخبرنا عبدة عن هشام بن
عروة عن أبيه قال سمعت
عبد الله بن جعفر عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال خير نساءها مريم وخير
نساءها خديجة

* حدثنا سعيد بن عفير
حدثنا الليث قال كتب إلى
هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
قالت ما غرت على امرأة
للنبي صلى الله عليه وسلم
ما غرت على خديجة هلكت
قبل أن يتزوجني لما كنت
أسمعه يذكرها وأمره الله
أن يبشرها بييت من قصب
وان كان ليدبح الشاة
فيمسك في خلائها منها
ما يسعهن * حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا حميد بن عبد
الرحمن عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها قالت ما غرت على
امرأة ما غرت على خديجة
من كثرة ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أياها
قالت وتزوجني بعدها
بثلاث سنين وأمره ربه عز
وجل أو جبريل عليه
السلام أن يبشرها بييت في
الجنة من قصب * حدثني
عمر بن محمد بن الحسن حدثنا
أبي حدثنا حفص عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها

حديث الباب بخديجة وليست خديجة بنديعة بالاتفاق والجواب أنه لا يلزم من التسوية في الخبرية
التسوية في جميع الصفات وقد تقدم ما قيل في مرجعهم في ترجيحهم من أحاديث الانبياء والله أعلم
* الحديث الثاني (قوله) حدثنا الليث قال كتب إلى هشام بن عروة) وقع عند الاسماعيلي من
وجه آخر عن الليث حدثني هشام بن عروة فلعلي الليث لقي هشاماً بعد أن كتب به اليه فحدثه به
أو كان من مذهبه اطلاق حدثنا في الكتابة وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث (قوله)
ما غرت على امرأة للنبي) فيه ثبوت الغيرة وانها غير مستنكرة وقوعها من فاضلات النساء فضلاً
عن دونهن وان عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار من خديجة
أكثر وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أياها ووقع في الرواية التي تلي
هذه بآبين من هذا حيث قال فيها من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أياها وأصل غيرة المرأة
من تخيل محبة غيرها أكثر منها وكثرة الذكركد على كثرة المحبة وقال القرطبي مرادها بالذكركلها
مدحها والثناء عليها (قلت) وقع عند النسائي من رواية النضر بن شميل عن هشام من كثرة
ذكره أياها وثناؤه عليها فعطف الثناء على الذكر من عطف الخاص على العام وهو يقتضي حمل
الحديث على أعم مما قاله القرطبي (قوله) هلكت قبل أن يتزوجني) ذكر في الحديث الذي بعده
قدر المدة وسأقي البحث فيه وأشار بذلك إلى أنه لو كانت موجودة في زمانها لكانت غيرتهم منها
أشد (قوله) وأمره الله أن يبشرها بالخ) سأي شريحه بعد هذا وهو أيضاً من جملة أسباب الغيرة لأن
اختصاص خديجة بهذه البشري مشعر عزيده محبة من النبي صلى الله عليه وسلم فيها ووقع عند
الاسماعيلي من رواية الفضل بن موسى عن هشام بن عروة بلفظ ما حدثت امرأة قط ما حدثت
خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم بييت من قصب الحديث (قوله) وان كان ليدبح
الشاة الخ) ان محقة من النقيصة ويراد بها تأكيد الكلام ولهذا أتت باللام في قولها ليدبح (قوله)
في خلائها) بانحاء المعجزة جمع خلية أي صديقة وهي أيضاً من أسباب الغيرة لما فيه من الاشعار
باستمرار حبه لها حتى كان يعاها هذا صواباً (قوله) منها) أي من الشاة (قوله) ما يسعهن) أي
ما يكفين كذا اللالكثروفي رواية المستمل والجوى ما يسعهن أي يتسع لهن وفي رواية النسفي
يشبعهن من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايته ما * الحديث الثالث (قوله) حدثنا
حميد بن عبد الرحمن) هو الراوي بضم الراء وعلى الواو همز وبعده ألف مهملة ثقة باتفاق وليس
له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود (قوله) وتزوجني بعدها ثلاث سنين) قال النووي
أرادت بذلك زمن دخولها عليه وأما العقد فتقدم على ذلك بمدة سنة ونصف أو نحو ذلك كذا قال
وسأقي في باب تزويج عائشة ما يوضح ان المدة بين العقد عليها والدخول كان أكثر من ذلك (قوله)
وأمره ربه عز وجل أو جبريل) هو شك من الراوي وسأقي في حديث أبي هريرة في هذا الباب ان
البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام * الحديث الرابع (قوله) حدثني عمر بن
محمد بن الحسن حدثنا أبي) هو الاسدي الذي يعرف بالتلب بالثناة وتشديد اللام واسم والد الحسن
الزبير وعمر كوفي ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة وهو من صغار شيوخه وقد
نزل البخاري في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة فانه يروي الكثير عن ولده عمر
ابن حفص وغيره من أصحاب حفص وهناك يصل لحفص الابائين وبالنسبة لرواية هشام بن عروة

درجستين فانه قد سمع من بعض اصحابه وأخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه حدثنا عبيد
 ابن موسى عن هشام بن عروة عن مسند أبي ذر والسبب في اختياره ايراد هذه الطريق النازلة
 ما اشتملت عليه من الزيادة على رواية غيره كما سأنبه عليه (قوله وما رأيتهما) في رواية مسلم من هذا
 الوجه ولم أدركها ولم أر هذه اللفظة الا في هذه الطريق نعم أخرجهما مسلم من طريق الزهري عن
 عروة عن عائشة بلفظ وما رأيتهما فقط ورؤية عائشة خديجة كانت ممكنة وأما ادراكها فلا نزاع
 فيه لانه كان لها عند موتها ست سنين كما أنها أرادت بنفي الرؤية والادراك النقي بقيد اجتماعهما
 عند النبي صلى الله عليه وسلم أي لم أرها وأنا عنده ولا أدركتها كذلك وقد وقع في بعض طرقه عند
 أبي عوانة ولقد هلك قبل أن يترجمي (قوله ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها)
 في رواية عبد الله الهسي عن عائشة عند الطبراني وكان اذا ذكر خديجة لم يسأم من ثناء عليها
 واستغفار لها (قوله فربما قلت الخ) هذا كما رأته في هذه الرواية فقد أخرج الحديث مسلم وأبو
 عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق سئل بن عثمان والترمذي عن أبي هشام الرقاعي كلهم عن
 حفص بن غياث بدونها (قوله كأنه لم يكن) في رواية الكشميهني كأن لم يحذف الهاء من كأنه
 (قوله انها كانت وكانت) أي كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك وعند أحمد من حديث
 مسروق عن عائشة آمنت بي اذ كفر بي الناس وصدقتني اذ كذبني الناس واستنق بها لها اذ
 حرمني الناس ورزقني الله ولدها اذ حرمني أولاد النساء (قوله وكان لي منها ولد) وكان جميع أولاد
 النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة الا ابراهيم فانه كان من جارية مارية والمنفق عليه من أولاده
 منها القاسم وبه كان يكنى مات صغيرا قبل المبعث أو بعده وبناته الأربع زينب ثم رقية ثم أم كلثوم
 ثم فاطمة وقيل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر
 والطيب ويقال هما أخوان له وماتت الذكور صغارا باتفاق ووقع عند مسلم من طريق حفص
 ابن غياث هذه في آخر الحديث قالت عائشة فاعضبته يوم ما فقلت خديجة فقال اني رزقت حبها
 قال القرطبي كان حبه صلى الله عليه وسلم لها لما تقدم ذكره من الاسباب وهي كثيرة كل منها كان
 سببا في ايجاد المحبة ومما كافأ النبي صلى الله عليه وسلم به خديجة في الدنيا انه لم يترزع في حياتها
 غيرها فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم يترزع النبي صلى الله عليه وسلم
 على خديجة حتى مات وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالاخبار وفيه دليل على عظم قدرها
 عنده وعلى مزيد فضلها لانها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها امرتين لانه
 صلى الله عليه وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين
 عاما وهي نحو الثلثين من المجموع ومع طول المدة نضال قلبها في سائر الغيرة ومن نكد الضرائر
 الذي ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها ومما اختصت
 به سبقتها نساء هذه الامة الى الايمان فسنت ذلك لكل من آمن به بعدها فيكون لها مثل اجرهن
 لما ثبت ان من سن سنة حسنة وقد شاركتها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة الى الرجال ولا يعرف
 قدر ما لكل منهم من الثواب بسبب ذلك الا الله عز وجل وقال النووي في هذه الاحاديث
 دلالة لحسن العهد وحفظ الوتر رعاية حرمة الصاحب والمعاشر حيا وميتا وكرام معارف ذلك

قالت ما غرت على أحد من
 نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم ما غرت على خديجة
 وما رأيتهما ولكن كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يكثر
 ذكرها وربما يمج الشاة ثم
 يقطعها أعضاء ثم يبعثها في
 صدائق خديجة فربما قلت
 له كأنه لم يكن في الدنيا
 الا خديجة فيقول انها كانت
 وكانت وكان لي منها ولد

الصاحب * الحديث الخامس (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد (قوله قلت لعبد الله بن أبي أوفى إلى آخره) هذا مما حمله التابعي عن الصحابي عرضا وليس هذا من التلقين لأن التلقين لا استقهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفا به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيسدل على تساهل الشيخ فلذلك عابوه على من فعله (قوله بشر النبي صلى الله عليه وسلم) هو استقهام محذوف الاداة (قوله قال نعم) في رواية مسلم بشر خديجة بيت من قصب قال نعم إلى آخره ووقع في رواية جرير عن اسمعيل أنهم قالوا لعبد الله بن أبي أوفى حدثنا ما قال لخديجة قال قال بشر واخديجة فذكر الحديث هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخاري (قوله من قصب) بفتح القاف والمهملة بعدها موحدة قال ابن التين المراد به لؤلؤة مجوفة واسعة كالقصر المنيف (قلت) عند الطبراني في الاوسط من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى يعني قصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث أبي هريرة بيت من لؤلؤة مجوفة وأصله في مسلم وعنده في الاوسط من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أمي خديجة قال في بيت من قصب قلت أم من هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدرو واللؤلؤ والياقوت قال السهيلي النكته في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ ان في لفظ القصب مناسبة لكونها حرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الايمان دون غيرها ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع الفاظ هذا الحديث انتهى وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أبنائه وكذا كان خديجة من الاستواء ما ليس لغيرها اذ كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ولم يصدر منها ما يغضب قط كما وقع لغيرها وأما قوله بيت فقال أبو بكر الاسكافي فوئد الاخبار المراد به بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ولهذا قال لا نصب فيه أي لم تعب بسببه قال السهيلي لذكر البيت معنى لطيف لانها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به فلم يكن على وجه الارض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الايتها وهي فضيلة ما شاركا فيها أيضا غيرها قال وجزاء الفعل يذكرا غالبا بلفظه وان كان أشرف سنه فلها جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى وفي ذكر البيت معنى آخر لان مرجع أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اليها لما ثبت في تفسير قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت قالت أم سلمة لما نزلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليا والحسن والحسين فخللهم بكساء فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي الحديث أخرجه الترمذي وغيره و مرجع أهل البيت هؤلاء إلى خديجة لان الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها وعلى تنسأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعد ما فظهر رجوع أهل البيت النبوي إلى خديجة دون غيرها (قوله لا نصب فيه ولا نصب) الصخب بفتح المهمل والمجعة بعدها موحدة الصباح والمنازعة برفع الصوت والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب وأغرب الداودي فقال الصخب العيب والنصب العوج وهو تفسير لا تساعد عليه اللغة وقال السهيلي مناسبة نفى هاتين الصفتين أعنى المنازعة والتعب انه صلى الله عليه وسلم لما دعا إلى الاسلام أجابت خديجة طوعا فلم تحوجه إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل أزالته عنه كل نصب وانسته من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به بالصفاة المقابلة لفعالها

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسمعيل قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما بشر النبي صلى الله عليه وسلم خديجة قال نعم بيت من قصب لا نصب فيه ولا نصب

* الحديث السادس (تولده عن عمارة) هو ابن القعقاع (قوله عن أبي هريرة) في رواية مسلم عن ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد سمعت أبا هريرة (قوله أني جبريل) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني أن ذلك كان وهو بجرا (قوله هذه خديجة قد أتت) في رواية مسلم قد أتت ومعناه توجهت اليك وأما قوله ثانيا فإذا هي أتتك فعنه وصلت اليك (قوله انا فيه ادام أو طعام أو شراب) شك من الراوي وكذا عند مسلم وفي رواية الاسماعيلي فيه ادام أو طعام وشراب وفي رواية سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني انه كان حيسا (قوله فاقرا عليها السلام من ربها ومنى) زاد الطبراني في الرواية المذكورة فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وللنساء من حديث أنس قال قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقرئ خديجة السلام يعني فاخبرها فقالت ان الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورجة الله وبركاته زاد ابن السني من وجه آخر وعلى من سمع السلام الا الشيطان قال العلماء في هذه القصة دليل على وفور فقها لانهم لم تقل وعليه السلام كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد السلام على الله فتمهاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله هو السلام فقولوا التحيات لله فعرفت خديجة لصحة فهمها ان الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين لان السلام اسم من أسماء الله وهو ايضاد عام بالسلامة وكلاهما لا يصلح ان يرد به على الله فكأنها قالت كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ومنه يطلب ومنه يحصل فيستفاد منه انه لا يليق بالله الا الشاء عليه فجعلت مكان رد السلام عليه الشاء عليه ثم غارت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت وعلى جبريل السلام ثم قالت وعليك السلام ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فرددت عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم مرتين رقة بالتخصيص ومرة بالتعميم ثم آخر جت الشيطان ممن سمع لانه لا يستحق الدعاء لك قبل انما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم احترام النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد واجهه مريم بالخطاب فقبل لانها نائمة وقيل لانهم لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها قال السهيلي استدل بهذه القصة أبو بكر بن داود على ان خديجة أفضل من عائشة لان عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه وخديجة أبلغها السلام من ربها وزعم ابن العربي انه لا خلاف في ان خديجة أفضل من عائشة ورد بان الخلاف ثابت قديما وان كان الزاجح أفضلية خديجة بهذا وبما تقدم (قلت) ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد قال السبكي الكبير كما تقدم لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ولكن الذي تختاره وندين الله به ان فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة واستدل بفضل فاطمة بما تقدم في ترجمتها انها سيدة نساء المؤمنين (قلت) وقال بعض من أدركناه الذي يظهر ان الجمع بين الحديثين أولى وان لا تفضل احداهما على الاخرى وسئل السبكي هل قال احدا من نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة فقال قال به من لا يعتد بقوله وهو من فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم على جميع الصحابة لانهم في درجته في الجنة قال وهو قول ساقط مردود انتهى وقائله

* حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا محمد بن فضيل عن
عمارة عن أبي زرعة عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال أني
جبريل النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله هذه
خديجة قد أتت معها انا
فيه ادام أو طعام أو شراب
فإذا هي أتتك فاقرأ عليها
السلام من ربها ومنى
وبشرها بيت في الجنة من
قصب لا سخب فيه ولا نصب

هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر قال السبكي ونساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وعائشة
متساويات في الفضل وهن أفضل النساء لقول الله تعالى لستن كأحد من النساء إن اتقيتن الآية
ولا يستثنى من ذلك إلا من قبل إنها نبيه كريمة والله أعلم ومما نبه عليه أنه وقع عند الطبراني من
رواية أبي يونس عن عائشة أنها وقعت لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب وهي رواية شاذة
والعلم عند الله تعالى * الحديث السابع (قوله وقال اسمعيل بن خليل) كذا في جميع النسخ
التي اتصلت اليها بصيغة التعليق لكن صنيع المزي يقتضي أنه أخرجه موصولا وقد أخرجه أبو
عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسمعيل المذكور وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيلي
من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر (قوله استأذنت هالة بنت خويلد) هي
أخت خديجة وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج
زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكروها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث وقد هاجرت
إلى المدينة لأن دخولها كان بها أي بالمدينة ويحتمل أن تكون دخلت على النبي صلى الله عليه
وسلم بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ووقع عند المستغفري من طريق حماد بن سلمة
عن هشام بهذا السند قدم ابن خديجة يقال له هالة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم في قائلته كلام
هالة فأنتمبه وقال هالة هالة قال المستغفري الصواب هالة أخت خديجة أنتهي وروى الطبراني
في الأوسط من طريق عيم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو راقد فاستيقظ فضمه إلى صدره وقال هالة هالة وذكر ابن حبان وابن عبد البر في الصحابة هالة بن
أبي هالة التميمي فلعله كان لخديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم (قوله فعرف استئذان خديجة)
أي صفته لشبه صوتها بصوت أختها فنذر خديجة بذلك وقوله ارتاع من الروع بفتح الراء أي فزع
والمراد من الفزع لازمه وهو التغير ووقع في بعض الروايات ارتاح بالحاء المهملة أي اهتز ذلك
سرورا وقوله اللهم هالة فيه حذف تقديره جعلها هالة فعلى هذا فهو منصوب ويحتمل أن يكون
خبر مبتدأ محذوف أي هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع وفي الحديث أن من أحب شيئا أحب
محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به (قوله حراء الشدقين) بالجر قال أبو البقاء يجوز في حراء الرفع
على القطع والنسب على الصفة أو الحال ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم حراء بالمهملة
وحكى ابن التين أنه روى بالجيم والزاى ولم يذكر له معنى وهو تحفيف والله أعلم قال القرطبي قبل
معنى حراء الشدقين بضاء الشدقين والعرب تطلق على الأبيض الحجر كراهة اسم البياض لكونه
يشبه البرص ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة يا حياء ثم استبعد القرطبي هذا لكون
عائشة أوردت هذه المقالة مورد التنقيص فلو كان الأمر كما قيل لفصحت على البياض لأنه كان
يكون أبلغ في مرادها قال والذي عندي أن المراد بذلك نسبتها إلى كبر السن لأن من دخل في سن
الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالباً الحرة المائلة إلى السمرة كذا قال والذي يتبادر أن
المراد بالشدقين ما في باطن الغم فكنت بذلك عن سقوط أسنانها حتى لا يبقى داخل فيها إلا اللحم
الأحمر من اللثة وغيرها وهذا جزم النووي وغيره (قوله قد أبدلك الله خيرا منها) قال ابن التين في
سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة إلا أن يكون
المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى ولا يلزم من كونه لم ينتقل في هذه الطريق أنه

* وقال اسمعيل بن خليل
أخبرنا علي بن مسهر عن
هشام عن أبيه عن عائشة
رضي الله عنها قالت استأذنت
هالة بنت خويلد أخت
خديجة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعسرف
استئذان خديجة فارتاع
لذلك فقال اللهم هالة قالت
فغرت فقلت مات ذكر من
يجوز من عجاير قریش حراء
الشدقين هلكت في الدهر
قد أبدلك الله خيرا منها

صلى الله عليه وسلم رد عليها عدم ذلك بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ففي رواية أبي نجيح عن عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة قالت عائشة فقلت أياك الله بكبيرة السن حديثه السن فغضب حتى قلت والذي بعث بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخبرية لذلك كورة والحديث يفسر بعضه بعضا وروى أحمد أيضا والطبراني من طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة فقال صلى الله عليه وسلم ما أبدلني الله خيرا منها آمنت بي إذ كنت بي الناس الحديث قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مسامحة للنساء ما يتبع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه منها ولهذا لم يبرح النبي صلى الله عليه وسلم عائشة عن ذلك وتعقبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شبيبتهما فلمعلها لم تكن بلغت حينئذ (قلت) وهو محتمل مع ما فيه من نظر قال القرطبي لا تدل قصة عائشة هذه على أن الغيرة لا تؤاخذ بما يصدر منها لأن الغيرة هنا جرم سبب وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والادلال قال فاحالة الصنف عن أعلى الغيرة وحدثها تحكمهم نعم الحاء بل لها على ما قالت الغيرة لانها هي التي نصت عليها بقولها فغرت وأما الصنف فيحتمل أن يكون لأجل الغيرة وحدثها ويحتمل أن يكون لها ولغيرها من الشباب والادلال (قلت) الغيرة محقة بتنصيبها والشباب محتاج إلى دليل فانه صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ فمن أين له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع وأما ادلال المحبة فليس موجبا للصنف عن حق الغيرة بخلاف الغيرة فانما يقع الصنف بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها فلها تصد منها أمور لا تصد منها في حال عدم الغيرة والله أعلم **(قوله)** ذ كرهت بنت عتبسة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس وهي والدته معاوية قتل أبوها يندر كاسيا في المغازي ونهدت مع زوجها أبي سفيان أحدا وحرضت على قتل جزة عم النبي صلى الله عليه وسلم لكونه قتل عمها شيبه وشرك في قتل أبيها عتبسة فقتله وحشي بن حرب كاسيا في بيان ذلك في حديث وحشي ثم أسلمت هند يوم الفتح وكانت من عقلاء النساء وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة الخزرجي ثم طلقها في قصة جرت فتزوجها أبو سفيان فأنجبت عنده وهي القائلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء المباينة ولا يبرقن ولا يزينن وهل ترني الحرة وماتت هندی خلافة عمر **(قوله)** وقال عبدان) كذا الجميع بصيغة التعليق وكلام أبي نعيم في المستخرج يقتضي أن البخاري أخرجه موصولا عن عبدان وقد وصله البيهقي أيضا من طريق أبي الموجه عن عبدان **(قوله)** خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المدهى خيمة من وبرأوصوف ثم أطلقت على البيت كيف ما كان **(قوله)** قال وأيضاً والذي نفسي بيده) قال ابن التين فيه تصديق لها فيما ذكرته كأنه رأى أن المعنى وأنا أيضاً بالنسبة اليك مثل ذلك وتعقب من جهة طرفي البغض والحب فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي صلى الله عليه وسلم من هند وأهلها وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم منها ومن أهلها فلا يمكن جعل الخبر على ظاهره وقال غيره المعنى بقوله وأيضاً استريدين في المحبة كلما تكن الايمان من قلبك وترجعين عن البغض المذكور حتى لا يبقى له أثر فإيضاً خاص بما يتعلق به لأن المراد به التي كنت في حقل كما ذكر في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ولا يعكر على هذا قوله

* (باب ذ كرهت بنت عتبسة ابن ربيعة رضي الله عنها) *
وقال عبدان أخبرنا عبد الله
أخبرنا يونس عن الزهري
حدثني عروة أن عائشة
رضي الله عنها قالت جئت
هند بنت عتبسة فقالت
يا رسول الله ما كان علي ظهر
الأرض من أهل خباء أحب
إلي أن يذلوا من أهل خباءك
ثم ما أصبح اليوم علي ظهر
الأرض أهل خباء أحب
إلي أن يعزوا من أهل خباءك
قال وأيضاً والذي نفسي بيده

في بعض الروايات وأنا أن ثبتت الرواية بذلك (قوله ان أباسفيان رجل مسيك) سياتي شرحه في كتاب النفقات ان شاء الله تعالى وفي الحديث دلالة على وقور عقل هند وحسن تأنيها في مخاطبة ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي نجيواه اعتمذا را اذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موحدة وان المعتذر يستحب له أن يقدم ما يتأكد به صدقه عنده من يعتذر اليه لان هند قدمت الاعتراف بذلك كما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما دعته من المحبة وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي صلى الله عليه وسلم لان أم حبيبة احدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان (قوله يا) حديث زيد بن عمرو بن نفيل هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل وقد تقدم نسبه في ترجمته وهو والد سعيد بن زيد أحد العشرة وكان ممن طلب التوحيد وخلع الاوثان وجانب الشرك لكنه مات قبل المبعث فروى محمد بن سعد والفاكهى من حديث عامر بن ربيعة حليف بن عدي بن كعب قال قال لي زيد بن عمرو اني خالفت قومي واتبعتملة ابراهيم واسماعيل وما كانا يعبدان وكانا يصلحان الى هذه القبلة وأنا أتطريبا من بني اسمعيل يبعث ولا أرا في أدركه وأنا ومن به وأصدقه وأشهادته نبي وان طالت بك حياة فاقره مني السلام قال عامر فلما سألت أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بخبره قال فرد عليه السلام وترحم عليه قال ولقد رأيته في الجنة يسحب ذنوبا وروى البرار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال خرج زيد بن عمرو وورقة بن نوفل يطلبان الدين حتى آتيا الشام فنصروا ورقة وامتنع زيد فأتى الموصل فلقي راهبا فعرض عليه النصرانية فامتنع وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله له ورجعه فانه مات على دين ابراهيم وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال بلغنا أن زيدا كان بالشام فبلغه مخرج النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل يريد فقتل بمضيعة من أرض البلقاء وقال ابن اسحق لما توسط بلادهم قتلوه وقيل انه مات قبل المبعث بخمس سنين عند بناء قريش الكعبة (قوله بأسفل بلدح) هو مكان في طريق التسعين بفتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخره مهملة ويقال هو واد (قوله فقدمت) بضم القاف (قوله الى النبي صلى الله عليه وسلم) كذلك أكثر وفي رواية الجرجاني فقدتم اليه النبي صلى الله عليه وسلم سفرة قال عياض الصواب الاول (قلت) رواية الاسماعيلي توافق رواية الجرجاني وكذا أخرجه الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما وقال ابن بطلال كانت السفرة لقريش قدموها للنبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل منها فقدمها النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن عمرو فأبى أن يأكل منها وقال مخاطبا لقريش الذين قدموها وأنا لانا كل ما ذبح على أنصابكم انتهى وما قاله محتمل لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك فاني لم أقف عليه في رواية أحد وقد تبعه ابن المنبر في ذلك وفيه ما فيه (قوله على أنصابكم) بالمهملة جمع نصب بضمين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للاصنام قال الخطابي كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون عليه للاصنام ويا كل ما عدا ذلك وان كانوا لا يذبحون اسم الله عليه لان الشرع لم يكن نزل بعد بل لم ينزل الشرع يمنع كل ما لم يذبح كاسم الله عليه الا بعد المبعث بمدة طويلة (قلت) وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطلال وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذكور فاعلم على أنه انما ذبح عليه لغير الاصنام وأما قوله تعالى

قالت يا رسول الله ان أباسفيان رجل مسيك فهل على حرج أن أطمع من الذي له عيالنا قال لا أراه الا بالمعروف * (باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) * حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة حدثنا سالم بن عبد الله عن عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فقدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم سفرة فأبى أن يأكل منها ثم قال زيد اني لست آكل مما يذبحون على أنصابكم ولا آكل الا ما ذكر اسم الله عليه

وما ذبح على النصب فالمراد به ما ذبح عليها الاصنام ثم قال الخطابي وقيل لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم ذلك شيء (قلت) وفيه نظر لانه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند أحمد وكان ابن زيد يقول عذبت بما عاذبه ابراهيم ثم يخرسا جسد الكعبة قال في ربا النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة وهما يا كلا من سفره لهما فدعياه فقال يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على النصب قال في روى النبي صلى الله عليه وسلم يا كل مما ذبح على النصب من يومه ذلك وفي حديث زيد بن حارثة عن أبي يعلى والبرار وغيرهما قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما من مكة وهو مردق قد بجننا شاة على بعض الانصاب فان بجنناها فلقينا زيدا بن عمرو فذكر الحديث مطولا وفيه فقال زيد اني لا آكل مما لم يذ كراسم الله عليه قال الداودي كان النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث يجانب المشركين في عاداتهم لكن لم يكن يعلم ما يعلق بأمر الذبح وكان زيد قد علم ذلك من أهل الكتاب الذين لقيهم وقال السهيلي فان قيل فالنبي صلى الله عليه وسلم كان أولى من زيد بهذه الفضيلة فالجواب انه ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم أكل منها وعلى تقدير أن يكون أكل فزيد انما كان يفعل ذلك برأى يراه لا بشرع بلغة وانما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين ابراهيم وكان في شرع ابراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذ كراسم الله عليه وانما نزل تحريم ذلك في الاسلام والاسم ان الاشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا بحرمة مع ان الذبائح لها أصل في تحليل الشرع واستقر ذلك الى نزول القرآن ولم ينقل ان أحدا بعد المبعث كف عن الذبائح حتى نزلت الآية (قات) وقوله ان زيد افعل ذلك برأيه أولى من قول الداودي انه تلقاه عن أهل الكتاب فان حديث الباب بين فيما قال السهيلي وان ذلك قاله زيد باجتهاده لا ينقل عن غيره ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بانه لم يتبع أحدا من أهل الكتابين وقد قال القاضي عياض في الملة المشهورة في عصمة الانبياء قبل النبوة أنها كالمستنع لان النواهي انما تكون بعد تقرير الشرع والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا قبل أن يوحى اليه بشرع من قبله الى الصحيح فعلى هذا فالنواهي اذا لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقه والله أعلم فان فرعنا على القول الآخر فالجواب عن قوله ذبحنا شاة على بعض الانصاب يعني الحجارة التي ليست باصنام ولا معبودة وانما هي من آلات الجزا راتى يذبح عليها الان النصب في الاصل حجر كبير فنها ما يكون عندهم من جملة الاصنام فيذبحون له وعلى اسمه ومنها ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لانه لو كان امتناع زيد منها حسمها للمادة (قوله فان زيد بن عمرو) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله قال موسى) هو ابن عقبة والخبر موصول بالاسناد المذكور اليه وقد شئت فيه الاسماعيلي فقال ما أدري هذه القصة الثانية من رواية الفضيل بن موسى أم لا ثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة وكذا أوردها الزبير بن بكار والفاكهة بالاسنادين معا (قوله لأعلمه الا يحدث به عن ابن عمر) قد ساق البخاري الحديث الاول في الذبائح من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة والاسماعيلي هذا الثاني من رواية عبد العزيز المذكور بالشك أيضا فكان الشك فيه من موسى بن عقبة (قوله يسأل عن الدين) أي دين التوحيد (قوله ويتبعه) بتسديد المنادة بعدها موحدة ولكشميني بسكون الموحدة بعدها مشاة مفتوحة ثم غين محجمة أي يطلبه (قوله فلقى

فان زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول الشاة خلقها الله وأنزل لها من السماء الماء وأبنت لها من الارض ثم تذبحونها على غير اسم الله انكارا لذلك واعظا ماله قال موسى حدثني سالم بن عبد الله ولا أعلمه الا تحدث به عن ابن عمر أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج الى الشام يسأل عن الدين ويتبعه فلقى

قوله الا يحدث به عن ابن عمر في الرواية التي شرح عليها والذي في نسخ المستن بالساء منبها للمنعول أو لاناغل كتابا لها مش اه صححه

عالم من اليهود فقال اني لعلي ان ادين دينكم فاحبرني فقال لا تكون على ديننا حتى تاخذ بصيبك من غضب الله قال زيد ما افر الا من غضب الله (١١٠) ولا اجل من غضب الله شيئا ابدا وانا استطيعه فهل تداني على غيره قال ما اعلم الا

ان يكون حنيفا قال زيد
عالم من اليهود لم أقف على اسمه وفي حديث زيد بن حارثة المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لزيد بن عمرو ما لي اري قومك قد شنفوا عليك أي أبغضوك وهو بفتح الشين المعجمة وكسر النون
بعدها فاء قال خرجت أبتغي الدين فقدمت على الاحبار فوجدتهم يعبدون الله ويشركون به
(قوله فلقى عالم من النصارى) لم أقف على اسمه ايضا ووقع في حديث زيد بن حارثة قال لي شيخ
من احبار الشام انك لتسألني عن دين ما علم أحد يعبد الله به الا شيئا بالجزيرة قال فقدمت عليه
فقال ان الذي تطلب قد ظهر بيلا ذلك وجميع من رأيته في ضلال وفي رواية الطبراني من هذا الوجه
وقد خرج في أرضك نبي أو هو خارج فارجع وصدقته وآمن به قال زيد فلم أحس بشي بعد (قلت)
وهذا مع ما تقدم يدل على أن زيد ارجع الى الشام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمع به فرجع
ومات والله أعلم (قوله وانا استطيع) أي والحال ان لي قدرة على عدم حمل ذلك كذا لا كثر تخفيف
النون ضمير القائل وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد والمراد بغضب الله ارادة ايصال
العقاب كما أن المراد بلعنة الله الابعاد عن رحمة (قوله فلما برز) أي خارج أرضهم (قوله اللهم اني
أشهدك اني على دين ابراهيم) بكسر الهمزة الاولى وفتح الثانية وفي حديث سعيد بن زيد فانطلق
زيد وهو يقول لبنيك حقا حقا تعبدوا رقا ثم يخرف يسجد لله (قوله وقال الليث كتب الى هشام)
أي ابن عروة وهذا التعليق رويناه موصولا في حديث زغبة من رواية أبي بكر بن أبي داود عن
عيسى بن حماد وهو المعروف بزغبة عن الليث وأخرج ابن اسحق عن هشام بن عروة هذا الحديث
بقامه وأخرجه الفا كهى من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد والنسائي وأبو نعيم في المستخرج من
طريق أبي أسامة كلهم عن هشام بن عروة (قوله ما منكم على دين ابراهيم غيري) زاد أبو أسامة
في روايته وكان يقول الهى ابراهيم ودينى دين ابراهيم وفي رواية ابن أبي الزناد وكان قد ترك
عبادة الاوثان وترك أكل ما يذبح على النصب وفي رواية ابن اسحق وكان يقول اللهم لو أعلم أحب
الوجوه اليك لعبدتك به ولكني لا أعلمه ثم يسجد على الارض براحمته (قوله وكان يحيى المؤودة) هو
مجاز والمراد باحيائها ابقاؤها وقد فسره في الحديث ووقع في رواية ابن أبي الزناد وكان يفتدى
المؤودة أن تقتل والمؤودة مفعولة من وأد النشأ اذا أثقل وأطلق عليها اسم الواء اعتبارا بما أريد
بها وان لم يقع وكان أهل الجاهلية يدفنون البنات وهن بالحياة ويقال كان أصلها من الغسيرة
عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبي بنت آخر فاستقرشها فاراد أبوها أن يفتديها منه فخيرها
فاختارت الذي سبها فخلف أبوها ليقتل كل بنت تولد له فتبع على ذلك وقد شرحت ذلك مطولا
في كتابي في الاوائل وأكثر من كان يفعل ذلك منهم من الاملاق كما قال الله تعالى ولا تقتلوا اولادكم
من املاق نحن نرزقكم واياهم وقصة زيد هذه تدل على هذا المعنى الثاني فيحتمل أن يكون كل
واحد من الامرين كان سببا (قوله أ كفيك مؤنتها) كذا الابي ذر وغيره أ كفيكها مؤنتها زاد
أبو أسامة في روايته وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال يبعث يوم القيامة أمة وحده بيني
وبين عيسى ابن مريم وروى المغوى في الصحابة من حديث جابر نحوه هذه الزيادة وساق له ابن
اسحق أشعارا قالها في مجانبه الاوثان لا تطيل بذكرها (قوله باب بنيان الكعبة)

وما الخفيف قال دين ابراهيم
لم يكن يهوديا ولا نصرانيا
ولا يعبد الا الله فخرج زيد
فلقى عالم من النصارى فذكر
مشله فقال لن تكون على
ديننا حتى تاخذ بصيبك
من لعنة الله قال ما افر الا من
لعنة الله ولا اجل من لعنة
الله ولا من غضبه شيئا ابدا
وانا استطيع فهل تداني على
غيره قال ما اعلم الا أن يكون
حنيفا قال وما الخفيف قال
دين ابراهيم لم يكن يهوديا
ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله
فلما رأى زيد قولهم في ابراهيم
عليه السلام خرج فلما برز رفع
يديه فقال اللهم اني أشهدك
أنى على دين ابراهيم وقال
الليث كتب الى هشام عن
آبيه عن أسماء بنت أبي بكر
رضي الله عنهم ما قالت رأيت
زيد بن عمرو بن نفيل قائما
مسندا ظهره الى الكعبة
يقول يا معشر قريش والله
ما منكم على دين ابراهيم
غيري وكان يحيى المؤودة
يقول للرجل اذا أراد أن
يقتل ابنته لا تقتلها أنا
أ كفيك مؤنتها فياخذها
فاذا ترعرت قال لا يهان
شئت دفعتم اليك وان شئت

كفيتك مؤنتها * (باب بنيان الكعبة) * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني
عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما

أى على يد قريش في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته وقد تقدم ما يتعلق ببناء إبراهيم عليه السلام قبل بناء قريش وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الاسلام وروى الفاكهي عن طريق ابن جرير عن عبد الله بن عبيد الله بن عمر قال كانت الكعبة فوق القامة فارادت قريش رفعها وتسقيفها وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن الزهري أن امرأته جرت الكعبة فطارت شرارة في ثياب الكعبة فأحرقتها فذكر قصة بناء قريش لها وسيأتي في الحديث الثالث من الباب الذي يليه تمة هذه القصة وذكر ابن اسحق وغيره أن قريشا لما بنت الكعبة كان عمر النبي صلى الله عليه وسلم خساو عشرين سنة وروى اسحق بن راهويه عن طريق خالد بن عروة عن علي في قصة بناء إبراهيم البيت قال فرع عليه الدهر فأنهم قدم فبنته العمالة فرع عليه الدهر فأنهم قدم فبنته جرحهم فرع عليه الدهر فأنهم قدم فبنته قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ شاب فلما أرادوا أن يضعوا الحجر الأسود اختصموا فيه فقالوا نحنكم بيننا أول من يخرج من هذه السكة فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من خرج منها فحكم بينهم أن يجعلوه في ثوب ثم رفعه من كل قبيلة رجل وذكروا بؤداود الطيالسي في هذا الحديث أنهم قالوا نحنكم أول من يدخل من باب بني شيبه فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من دخل منه فأخبروه فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ثم أخذوه فوضعه بيده وروى الفاكهي أن الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة الخزرجي أخو الوليد وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة مطولا فاعني عن أعادته هنا وعند موسى بن عتبة أن الذي أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة الخزرجي وأنه قال لهم لا تجعلوا فيه مالا أخذ غصبا ولا قطع فيه رحم ولا انتهكت فيه ذمة وعند ابن اسحق أن الذي أشار عليهم أن لا ينوها إلا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران ابن مخزوم (قوله في حديث جابر لما بنت الكعبة) هو من مر أسبل الصحابة ولعل جابر سمعه من العباس بن عبد المطلب وتقدم بيان ذلك واضحاً في كتاب الحج وقوله يقول من الحجارة فخر إلى الأرض فيه حذف تقديره ففعل ذلك فخر وفي حديث أبي الطفيل المذكور أن تفايينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الحجارة معهم إذا نكشفت عورتا فنودي يا محمد عورتك فذلك في أول ما نودي فصارؤيت له عورة قبل ولا بعد وقوله طمعت عيناه إلى السماء أي ارتفعت وذكر ابن اسحق في المبعث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه قال لقد رأيته في غلمان من قريش تنقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان كلنا قد تعرى وأخذوا زاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة إذا كنيتي لا كمأراه ثم قال شد عليك أزارك قال فشددته على ثم جعلت أجمل وأزاري على من بين أصحابي قال السهيلي أنما وردت هذه القصة في بنان الكعبة فإن صح أن ذلك كان في صغره فهي قصة أخرى مررت في الصغر ومررت في حال الاكتمال (قلت) وقد يطلق على الكبير غلام إذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة اعتماداً على التصريح بالاولية في حديث أبي الطفيل (قوله قال لا يمكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت حائط) هذا مرسل وقيل منقطع لأن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من أصاغر التابعين وأما قوله حتى كان عمره فمقطع فانهم ما يدرك عمر أيضاً وأما قوله قال

قال لما بنت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس ينقلان الحجارة فقال عباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل أزارك على رقبتك يقلك من الحجارة فخر إلى الأرض وطمعت عيناه إلى السماء ثم آفاق فقال أزارى أزارى فشد عليه أزاره * حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد قال لا يمكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت حائط كانوا يصلون حول البيت حتى كان عمره فبنى حوله حائطاً قال عبيد الله جدره قصير

قُبْنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ * (بِأَيَّامِ الْجَاهِلِيَّةِ) * (١١٢) حَدَّثَنَا مَسَدُّ بْنُ خَدَّاجٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَبْدُ اللَّهِ جَدُّهُ قَصِيرٌ هُوَ بَقِيحُ الْجَحِيمِ وَالْجَدُّ وَالْجَدُّ رَجْعِي وَقَوْلُهُ قُبْنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ هَذَا الْقَدْرُ هُوَ الْمَوْصُولُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ أَخْرَجَهُ الْأَسْمَاعِيُّ مِنْ طَرِيقِ جَمَادِينَ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ بَقِيحَهُ وَقَالَ فِيهِ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ جَعَلَ الْحَائِطَ عَلَى الْبَيْتِ عُمَرُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَكَانَ جَدُّهُ قَصِيرًا حَتَّى كَانَ زَيْنُ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَرَزَادَ فِيهِ وَذَكَرَ الْفَاكِهِي أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ مُحَاطًا بِالْأُتُورِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَضَاقَ عَلَى النَّاسِ فَوَسَّعَهُ عُمَرُ وَاشْتَرَى دُورًا فَهَدَمَهَا وَأَعْطَى مِنْ أَبِي أَنْ يَبْسُجَ ثَمَنَ دَارِهِ ثُمَّ أَحَاطَ عَلَيْهِ بِمَجْدَارٍ قَصِيرٍ دُونَ الْقَامَةِ وَرَفَعَ الْمَصَابِيحَ عَلَى الْجَدْرِ قَالَ ثُمَّ كَانَ عُثْمَانُ فَرَزَادَ فِي سَعْتِهِ مِنْ جِهَاتٍ أُخْرَى ثُمَّ وَسَّعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ ثُمَّ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَنْصُورُ ثُمَّ وَلَدَهُ الْمَهْدِيُّ قَالَ وَيُقَالُ أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ سَقَفَهُ أَوْ سَقَفَ بَعْضُهُ ثُمَّ رَفَعَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ جَدْرًا لَهُ وَسَقَفَهُ بِالسَّاجِ وَقِيلَ بَلِ الَّذِي صَنَعَ ذَلِكَ وَلَدَهُ الْوَلِيدُ وَهُوَ أَثْبَتُ وَكَانَ ذَلِكَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ **(قَوْلُهُ مَا** أَيَّامُ الْجَاهِلِيَّةِ) أَيُّ مِمَّا كَانَ بَيْنَ الْمَوْلِدِ النَّبَوِيِّ وَالْمَبْعَثِ هَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِهِ هُنَا وَيُطْلَقُ غَالِبًا عَلَى مَا قَبْلَ الْبَعْثَةِ وَمِنْهُ يَنْظُرُونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنُّ الْجَاهِلِيَّةِ وَقَوْلُهُ وَلَا تَبْرَحْ تَبْرَحُ الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى وَمِنْهُ أَكْثَرُ أَحَادِيثِ الْبَابِ وَأَمَّا جَزْمُ النُّوَرِيِّ فِي عِدَّةٍ مَوَاضِعٍ مِنْ شَرْحِ مُسْلِمٍ أَنَّ هَذَا هُوَ الْمُرَادُ حَيْثُ أَتَى فِقْهُهُ نَظَرُ قَانِ هَذَا اللَّفْظِ وَهُوَ الْجَاهِلِيَّةُ يُطْلَقُ عَلَى مَا مَضَى وَالْمُرَادُ مَا قَبْلَ إِسْلَامِهِ وَضَابِطُ آخَرِهِ غَالِبًا فَتَحْ مَكَّةَ وَمِنْهُ قَوْلُ مُسْلِمٍ فِي مَقْدِمَةِ صَحِيحِهِ أَنَّ أَبَا عُمَانَ وَأَبَا رَافِعٍ أَذْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَقَوْلُ أَبِي رَجَاءٍ الْعَطَارِ دَرَى رَأَيْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَرْدَةً زَنْتَ وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَسْقَنَا كَاسًا دَهَاقًا وَابْنَ عَبَّاسٍ إِنَّمَا وَلَدَ بَعْدَ الْبَعْثَةِ وَأَمَّا قَوْلُ عُمَرَ نَزَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَجَزَمَ وَقَدْ نَبِهَ عَلَى ذَلِكَ شَيْخُنَا الْعِرَاقِيُّ فِي السِّكْلَامِ عَلَى الْمُحْضَرِّ مِنْ عُلُومِ الْحَدِيثِ وَذَكَرَ فِيهِ أَحَادِيثَ ، الْأَوَّلُ حَدِيثُ عَائِشَةَ **(قَوْلُهُ كَانَ عَاشُورَاءُ)** تَقْدِيمُ شَرْحِهِ فِي كِتَابِ الصَّامِ وَذَكَرَتْ هُنَا لِكَيْ لَا يَنْسِيَ أَنَّ هُمْ أَخَذُوا ذَلِكَ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ثُمَّ وَجَدْتُ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ أَنَّ هُمْ كَانُوا أَصَابَهُمْ قُحْطٌ ثُمَّ رَفَعَ عَنْهُمْ فَصَامُوهُ شُكْرًا لِلْمَانِي حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ **(قَوْلُهُ كَانُوا يَرَوْنَ)** أَيُّ يَعْتَقِدُونَ أَنَّ أَشْهُرَ الْحَجِّ لَا يَنْسَكُ فِيهَا إِلَّا بِالْحَجِّ وَأَنَّ غَيْرَهَا مِنَ الْأَشْهُرِ لِلْعِمْرَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْحَجِّ * الثَّلَاثُ **(قَوْلُهُ كَانَ عَمْرُو)** هُوَ ابْنُ دِينَارٍ وَفِي رِوَايَةِ الْأَسْمَاعِيِّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشَرَ عَنْ سَفْيَانَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ **(قَوْلُهُ عَنْ** جَدِّهِ) هُوَ حَزَنُ بَقِيحِ الْمُهْمَلَةِ وَتُسَكُونُ الزَّايُّ وَهُوَ ابْنُ أَبِي وَهَبٍ الَّذِي قَدْ مَنَّا أَنَّهُ أَشَارَ عَلَى قُرَيْشٍ بِأَنْ تَكُونَ النِّفْقَةُ فِي بِنَاءِ الْكَعْبَةِ مِنْ مَالِ طَيْبٍ **(قَوْلُهُ جَاءَ سَيْلٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَطَبِقَ مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ)** أَيُّ مَلَا مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ اللَّذَيْنِ فِي جَانِبِي الْكَعْبَةِ **(قَوْلُهُ قَالَ سَفْيَانُ)** وَيَقُولُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ لَهُ شَأْنٌ (أَيُّ قِصَّةٌ وَذَكَرَ مُوسَى ابْنُ عَقِبَةَ أَنَّ السَّيْلَ كَانَ يَأْتِي مِنْ فَوْقِ الرِّدَمِ الَّذِي بَاءَ لِمَكَّةَ فَيَجْرِيهِ فَتَخَوُّوهُ أَنَّ يَدْخُلَ الْمَاءُ الْكَعْبَةَ فَارَادُوا تَشْيِيدَ بَنِيَانِهَا وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ طَلَعَهَا وَهَدَمَ مِنْهَا شَيْئًا الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ وَذَكَرَ الْقِصَّةَ فِي بَنِيَانِ الْكَعْبَةِ قَبْلَ الْمَبْعَثِ النَّبَوِيِّ وَأَخْرَجَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمِّ بِسَنَدِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ كَيْبًا قَالَ لَهُ وَهُوَ يَعْمَلُ بِنَاءَ مَكَّةَ أَشَدَّهُ وَأَوْثَقَهُ فَأَنَا نَجِدُ فِي الْكِتَابِ أَنَّ السَّيْلَ سَتَعْظَمُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَتَهَيَّ فَكَانَ الشَّانُ الْمَشَارِ إِلَيْهِ أَنَّهُمْ اسْتَشْعَرُوا مِنْ ذَلِكَ السَّيْلِ الَّذِي لَمْ يَعْبُدُوا مِثْلَهُ أَنَّهُ مَبْدَأُ السَّيْلِ الْمَشَارِ إِلَيْهَا الْحَدِيثُ الرَّابِعُ **(قَوْلُهُ دَخَلَ)** أَيُّ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ **(قَوْلُهُ عَلَى امْرَأَةٍ** مِنْ أَحْسَ) بِمَهْمَلَتَيْنِ وَزَيْنُ أَحْمَدُ وَهِيَ قَبِيلَةٌ مِنْ بَجِيلَةٍ وَأَغْرَبُ ابْنُ التَّيْنِ فَقَالَ الْمُرَادُ امْرَأَةٌ مِنْ الْحَسِّ وَهِيَ مِنْ قُرَيْشٍ **(قَوْلُهُ يَقَالُ لَهَا زَيْنُ بِنْتُ الْمُهَاجِرِ)** رَوَى حَدِيثُهَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ

عَنْهَا قَالَتْ كَانَ عَاشُورَاءُ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصَامِهِ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانَ كَانَ مِنْ شَأْنِ صَامِهِ وَمِنْ شَأْنِ لَا يَصُومُهُ * حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعِمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنَ الْفَجْرِ فِي الْأَرْضِ وَكَانُوا يَسْمَعُونَ الْحَرَمَ صَفِيرًا وَيَقُولُونَ أَذْأَبْرَأَ الدُّبُرُ وَعَفَا الْأَثْرُ حَلَّتِ الْعِمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ قَالَ فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ رَابِعَةَ مَهْلَيْنِ بِالْحَجِّ وَأَمَرَ هَمَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلُوا هَجْرَةَ عَمْرَةَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحَلِّ قَالَ الْحَلُّ كُلُّهُ * حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ كَانَ عَمْرُو يَقُولُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَاءَ سَيْلٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَكَسَمَا مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ قَالَ سَفْيَانُ وَيَقُولُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ لَهُ شَأْنٌ * حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ بِيَانٍ أَبِي بَشَرَ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ أَحْسَ يَقَالُ لَهَا زَيْنُ بِنْتُ الْمُهَاجِرِ فَارَاهَا لَا تَكْلُمُ

قَوْلُهُ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ هَكَذَا رِوَايَةُ الْأَصْحَحِ الَّذِي يَأْتِي بِهَا رِوَايَةُ الشَّارِحِ دَخَلَ بِدُونِ ذِكْرِ النَّاعِلِ فَلَعَلَّهَا رِوَايَةُ أَهْلِ مَكَّةَ فِي

في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت خرجت حاجة فذكر الحديث وذكر أبو موسى المديني في ذيل الصحابة أن ابن مسعدة ذكر في تاريخ النساء أنه أن زينب بنت جابر أدركت النبي صلى الله عليه وسلم وروت عن أبي بكر وروى عنها عبد الله بن جابر وهي عمته قال وقيل هي بنت المهاجر بن جابر وذكر الدارقطني في العلل أن في رواية شريك وغيره عن اسمعيل بن أبي خالد في حديث الباب أنها زينب بنت عوف قال وذكر ابن عيينة عن اسمعيل أنها جدة ابراهيم بن المهاجر والجمع بين هذه الأقوال يمكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها إلى جدتها الأعلى والله أعلم (قوله مصمتة) بضم الميم وسكون المهملة أي ساكنة يقال أصمت وصمت بمعنى (قوله فان هذا لا يحل) يعني ترك الكلام ووقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي بكر الصديق أن المرأة قالت له كان بيننا وبين قومك في الجاهلية شرفا فقلت إن الله عافا عما من ذلك أن لا أكلم أحدا حتى أخرج فقال إن الإسلام يهدم ذلك فتكلمي ولانما كهي من طريق زيد بن وهب عن أبي بكر نحوه وقد استدلل بقول أبي بكر هذا من قال بان من حلف أن لا يتكلم استحب له أن يتكلم ولا كندارة عليه لأن أبا بكر لم يأمرها بالكندارة وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينعقد نذره لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل الجاهلية وإن الإسلام يهدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقف فيكون في حكم المرفوع ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة أي أسراييل الذي نذر أن يمشي ولا يركب ولا يستظل ولا يتكلم فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يركب ويستظل ويتكلم وحديث علي رفعه لا يتم بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل أخرجه أبو داود قال الخطابي في شرحه كان من نسل أهل الجاهلية الصمت فكان أحدهم يعتكف اليوم والليلة ويصمت فنهوا عن ذلك وأمروا بالنطق بالخير وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس في كتاب الحج ويأتي الكلام عليه في كتاب الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى وقال ابن قدامة في المعنى ليس من شريعة الإسلام الصمت عن الكلام وظاهر الاخبار تحريمه واحتج بحديث أبي بكر وجدته علي المذكور قال فان نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفا انتهى وكلام الشافعية يقتضي أن مسئلة النذر ليست منقولة فان الراعي ذكر في كتاب النذر أن في تفسير أبي نصر القشيري عن الفضال قال من نذر أن لا يكلم إلا كمينين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه مما يتقرب به ويحتمل أن يقال لا لما فيه من التضييق والتشديد وليس ذلك من شرعنا كما لو رآه الوقوف في الشمس قال أبو نصر فعلى هذا يكون نذر الصمت في تلك السريعة لا في شريعةنا ذكره في تفسير سورة مريم عند قولها اني نذرت للرحمن صوما وفي التمه لا بي سعيد المتول من قال شرع من قبلنا شرع لنا جعل ذلك قرينة وقال ابن الرفعة في قول الشيخ أبي اسحق في التنبيه ويكره له صمت يوم إلى الليل قال في شرحه إذا لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس التمي عنه ثم قال نعم قد ورد في شرع من قبلنا فان قلنا انه شرع لنا لم يكره إلا أنه لا يستحب قاله ابن يونس قال وفيه نظر لأن الماوردي قال روى عن ابن عمر مرفوعا صحت الصائم تسبيح قال فان صح دل على مشروعية الصمت والاحتياط ابن عباس أقل درجاته الكراهة قال وحيث قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا فذلك إذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه انتهى وهو كما قال وقد ورد النهي والحديث المذكور لا يثبت وقد أورده صاحب

فقال ما لها لا تكلم قالوا
حجت مصمتة قال لها تكلمي
فان هذا لا يحل هذا من
عمل الجاهلية فتكلمت
فقات من أنت قال امرؤ
من المهاجرين قالت أي
المهاجرين قال من قريش
قالت من أي قريش أنت

قال انك لسؤل أنا أبو بكر قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت بكم
أتمتكم قالت وما الأئمة قال اما كان (١١٤) لقومك رؤس وأشرف يأمر ونهم فيطيعونهم قالت بلى قال فهم أولئك

مسند الفردوس من حديث ابن عمر وفي اسناده الربيع بن بدرو وهو ساقط ولو ثبت لما أفاد المقصود
لان لفظه صمت الصائم تسبيح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب فالحديث مساق في ان افعال الصائم
كلها محبوبة لأن الصمت بخصوصه مطلوب وقد قال الروياني في البحر في آخر الصيام فرج جرت
عادة الناس بترك الكلام في رمضان وليس له أصل في شرعنا بل في شرع من قبلنا فيخرج جواز ذلك
على الخلاف في المسئلة انتهى وليستجب بمن نسب تخريج مسئلة النذر الى نفسه من المتأخرين
وأما الاحاديث الواردة في الصمت وفضله كحديث من صمت نجبا أخرجه الترمذي من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص وحديث أيسر العبادة الصمت أخرجه ابن أبي الدنيا بسند مرسل رجاله
ثقات الى غير ذلك فلا يعارض ما حرم به الشيخ أبو اسحق من الكراهة لاختلاف المقاصد في ذلك
فالصمت المرغب فيه ترك الكلام الماطل وكذا المباح ان جرت الى شيء من ذلك والصمت المنهي عنه
ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه وكذا المباح المستوى الطرفين والله أعلم (قوله انك) بكسر
الكاف (قوله لسؤل) أي كثيرة السؤال وهذه الصيغة يستوى فيها المذكر والمؤنث (قوله)
ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح أي دين الاسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر
المظلوم ووضع كل شيء في محله (قوله ما استقامت بكم) في رواية الكشي مني لكم (قوله أتمتكم)
أي لان الناس على دين ملوكهم فمن حاد من الأئمة عن الحال مال وأمال الحديث الخامس
حديث عائشة في قصة المرأة السوداء لم أقف على اسمها وذكر عمر بن شبة في طريق له أنها كانت
بعكة وأنه لما وقع لها ذلك هاجرت الى المدينة (قوله وكان لها حفش) بكسر المهملة وسكون الفاء
بعدها معجزة هو البيت الضيق الصغير وقال أبو عبيدة الحفش هو الدرج في الأصل ثم سمي به البيت
الصغير لشبهه به في الضيق (قوله وازت) أي قابلت وقد تقدم شرح هذه القصة في أبواب المساجد
من كتاب الصلاة ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الخفاء في الفضل
والقول السادس حديث ابن عمر في النهي عن الخلف بالآباء وسياق شرحه في كتاب الايمان
والندور السابع (قوله أن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق (قوله ولا يقوم لها) أي
الجنابة (قوله كان أهل الجاهلية يقومون لها) طاهره أن عائشة لم يبلغها أمر الشارع بالقيام لها
فأنت أن ذلك من الامور التي كانت في الجاهلية وقد جاء الاسلام بمخالفتهم وقد قدمت في الجنائز
بيان الاختلاف في المسئلة وهل نسخ هذا الحكم أم لا وعلى القول بأنه نسخ هل نسخ الوجوب
وبقي الاستحباب أم لا أو مطلق الجواز واختار بعض الشافعية الاخير وأكثرا الشافعية على
الكراهة وادعى المحاملي فيه الاتفاق وخالف المتولي فقال يستحب واختاره النووي وقال هذا
من جملة الاحكام التي استدركتها عائشة على الصحابة لكن كان جانبهم فيها أرجح (قوله كنت في)
أهلك ما أنت مرتين أي يقولون ذلك مرتين وما موصولة وبعض الصلة مخذوف والتقدير كنت
في أهلك الذي كنت فيه أي الذي أنت فيه الآن كنت في الحياة مثله لانهم كانوا لا يؤمنون بالبعث
بل كانوا يعتقدون أن الروح اذا خرجت تطير طيرا فان كان ذلك من أهل الخير كان روحه من

على الناس * حدثني فروة بن
أبي المغراء أخبرنا علي بن
مسهر عن هشام عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
قالت أسلمت امرأة سوداء
لبعض العرب وكان لها
حفش في المسجد قالت
فكانت تأتي فتحدث عندنا
فاذا فرغت من حديثها قالت
ويوم الوشاح من تعاجيب
وبنا

آلانه من بلدة الكفر أنجاني
فلما كثرت قالت لها عائشة
وما يوم الوشاح قالت خرجت
جويرية لبعض أهلي وعليها
وشاح من آدم فسقط منها
فانحطت عليه الحديا وهي
تحسبه لحافا أخذت فاتهموني
به فعدوني حتى بلغ من
أمرهم أنهم طلبوا في قبلي
فبينما هم حولي وأنا في كرب
إذا قبلت الحدا حتى وازت
برؤسنا ثم ألقته فأخذوه
فقلت لهم هذا الذي
اتهمتوني به وأنا منه بريئة
* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل
ابن جعفر عن عبد الله بن
دينار عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ألامن كان
خالفا فلا يحلف الا بالله

فكانت قريش تحلف بأبائهم فقال لا تحلفوا يا بنيكم * حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال
أخبرني عمرو بن عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن القاسم كان عيشي بين بدى الجنابة ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان أهل
الجاهلية يقومون لها يقولون اذا رأوها كنت في أهلك ما أنت مرتين

صالحى الطير والافعال العكس ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعاء للميت ويحتمل أن تكون مانافية
ولفظ مرتين من تمام الكلام أى لا تكونى فى أهلك مرتين المرة الواحدة التى كنت فيهم انقضت
ولست بعائدة اليهم مرة أخرى ويحتمل أن تكون مانافية أى كنت فى أهلك شريطة فأتى
شئ أنت الآن يقولون ذلك حرنا وتأسفنا عليه * الثامن حديث عمر فى قولهم أشركت بشير وقد تقدم
شرحه فى كتاب الحجج مستوفى وقوله حتى تشرق الشمس قال ابن التين ضبط بفتح أوله وضم الراء
والمعروف بضم أوله وكسر هاء * التاسع (قوله) حدثكم يحيى بن المهلب (هو الجعفى يكنى أبا كدينة
بالتصغير والنون وهو كوفى موثق ماله فى البخارى سوى هذا الموضع (قوله) ملائمتا بعة) كذا
جمع بينهما وهما قولان لاهل اللغة تقول أدھقت الكأس اذا ملأتها وأدھقت له اذا تابعت له
السقى وقيل أصل الدهق الضغط والمعنى أنه ملائمتا بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها (قوله)
قال وقال ابن عباس) القائل هو عكرمة وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله) سمعت أبى) هو
العباس ابن عبد المطلب (قوله فى الجاهلية) أى وقع سماعى لذلك منه فى الجاهلية والمراد به الجاهلية
نسبة لا المطلقة لان ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة بل لم يولد الا بعد البعث بنحو عشرين سنين فكأنه
أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم (قوله) اسقنا كأسا سادهاقا) فى رواية الاسماعيلي من
وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس سمعت أبى يقول نغلامه ادھق لنا أى املا لنا أو
تابع لنا انتهى وهو بمعنى ماساقه البخارى * الحديث العاشر (قوله) سفيان) هو النورى (قوله) عن
عبد الملك) هو ابن عمير ولا جد عن عبد الرحمن بن مهدي عن الثورى حدثنا عبد الملك بن عمير وسلم
من هذا الوجه عن عبد الملك حدثنا أبو سلمة وله من طريق اسرائيل عن عبد الملك عن أبى سلمة بن
عبد الرحمن سمعت أناسا بيرة (قوله) أصدق كلمة قالها الشاعر) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذى
ذكر شرطه ويحتمل أن يريد القصيدة كلها وبؤيد الاول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما
عن عبد الملك بلفظ ان أصدق بيت قاله الشاعر وليس فى رواية شعبة ان ووقع عنده فى رواية شريك
عن عبد الملك بلفظ أشعر كلمة تكلمت بها العرب فلولا ان فى حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ
الاشكال الذى أباه السهيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ أصدق اذ لا يلزم من انظت أشعر أن يكون
أصدق نعم السؤال باقى التعبير بوصف كل شئ بالبطلان مع ان راج الطاعات والعبادات فى ذلك
وهى حق لا محالة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم فى دعائه بالليل أنت الحق وقولك الحق والجنة حق
والنار حق الخ وأجيب عن ذلك بان المراد بقول الشاعر ما عدا الله أى ساعدا وعدا صفاته الذاتية
والعملية من رجمته وعذابه وغير ذلك فلذلك ذكر الجنة والنار والمراد فى البيت بالبطلان لفساد
الاله سادس كل شئ سوى الله جائز عليه انعماء لذاته حتى الجنة والنار وانما يقيان بابقاء الله لهما
وخلق الدوام لاهلها والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال ولعل هذا هو السر فى اثبات
الالف واللام فى قوله أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق وحذفهما عند ذكر غيرهما والله أعلم
وفى ايراد البخارى هذا الحديث فى هذا الباب تلحج عاوقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع
ناظمه لسيد بن ربيعة قبل اسلامه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة وقريش فى غاية الاذية
للمسلمين فذكر ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حماد بن عثمان
ابن مظعون أنه لما رجع من الهجرة الاولى الى الحبشة دخل مكة فى جوار الويلدين المغيرة فلما رأى

* حدثنى عمرو بن العباس
حدثنا عبد الرحمن حدثنا
سفيان عن أبى اسحق عن
عمرو بن ميمون قال قال عمر
رضى الله عنه ان المشركين
كانوا لا يفيضون من جمع
حتى تشرق الشمس على تبيير
نخالفهم النبي صلى الله
عليه وسلم فأفاض قبل أن
تطلع الشمس * حدثنى اسحق
ابن ابراهيم قال قلت لابي
أسامة حدثكم يحيى بن
المهلب حدثنا حصين عن
عكرمة وكأسا سادهاقا قال
ملائمتا بعة * قال
وقال ابن عباس سمعت أبى
يقول فى الجاهلية اسقنا
كأسا سادهاقا * حدثنا أبو نعيم
حدثنا سفيان عن عبد
الملك عن أبى سلمة عن أبى
هريرة رضى الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم
أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة
لسيد
ألا كل شئ ما خلا الله باطل

المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره فيفما هو في مجلس لقريش وقد وفد عليهم
 لبس يد بن ربيعة ففعد ينشد هم من شعره فقال لبس يد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال عثمان بن
 مظعون صدقت فقال لبس يد * وكل نعيم لا محالة زائل * فقال عثمان كذبت نعيم الجنة لا يزول فقال
 لبس يد متى كان يؤذى جليسكم يا معشر قريش فقام رجل منهم فاطم عثمان فاخضرت عينه فلامه
 الوليد على رد جواره فقال قد كنت في ذمة منيعة فقال عثمان ان عيني الاخرى لما اصاب اختها
 لقنيرة فقال له الوليد فعد الى جوارك فقال بل ارضى بجوار الله تعالى (قلت) وقد أسلم لبس يد بعد
 ذلك وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العامري ثم الكلابي
 ثم الجعفري يكنى أبا عقيل وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما وقال لعمر لما سأله
 عما قاله من الشعر في الاسلام قد أبدلني الله بالشعر سورة البقرة ثم سكن الكوفة ومات بها في
 خلافة عثمان وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر وهو القائل

ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف لبس يد

وكاد أمة بن أبي الصلت أن
 يسلم

وهذا بعكر على من قال انه لم يقل شعرا منذ أسلم الآن يريد القطع المطولة لا البيت والبيتين والله
 أعلم (قوله) وكاد أمة بن أبي الصلت أن يسلم اسم أبي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة
 بكسر المعجمة وفتح التحتانية بن عوف بن ثقيف الثقفي وقيل في نسبه غير ذلك أبو عثمان كان ممن
 طلب الدين ونظر في الكتب ويقال انه من دخل في النصرانية وأكث في شعره من ذكر التوحيد
 والبعث يوم القيامة وزعم الكلابي انه كان يهوديا وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي
 سفيان عن أبيه انه سافر مع أمة فذكر قصته وانه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنه ورياسته
 فأعلمه انه متصغ بذلك فقال ازرى به ذلك فغضب أبو سفيان فاخبره أمة انه نظر في الكتب ان نبيا
 يبعث من العرب اظلم زمانه قال فرجوت ان اكونه قال ثم نظرت فاذا هو من بني عبد مناف فنظرت
 فيهم فلم أرمثل عتبة فلما قلت لي انه رئيس وانه جاوز الاربعين عرفت انه ليس هو قال أبو سفيان فما
 مضت الايام حتى ظهر محمد صلى الله عليه وسلم فقلت لأمة قال نعم انه لهو قلت أفلا تتبعه قال
 استحي من نسيات ثقيف اني كنت أقول لهن اني أنا هو ثم أصبح تابعا للسلام من بني عبد مناف
 وذكر ابو القرج الاصمعياني انه قال عند موته أنا أعلم ان الحنيفة حق ولكن الشاك يداخني في
 محمد وروى الصاكهبي وابن منده من حديث ابن عباس ان الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمة
 أتت النبي صلى الله عليه وسلم فأنشده من شعره فقال آمن شعره وكفر قلبه وروى مسلم من حديث
 عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من شعر أمة قلت
 نعم فأنشده مائة بيت فقال لقد كاد أن يسلم في شعره وروى ابن مردويه باسناد قوي عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي آتيناها آياتنا فانسلخ منها قال نزلت
 في أمة بن أبي الصلت وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الاسرائيل وهو المشهور وعاش
 أمة حتى أدرك وقعة بدر وروى من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة
 ومات أمة بعد ذلك سنة تسع وقيل مات سنة اثنين ذكره سبط بن الجوزي واعتمد في ذلك ما نقله عن
 ابن هشام ان أمة قدم من الشام على ان يأخذ ماله من الطائف ويهاجر الى المدينة فنزل في طريقه
 بدير قبيل له أتدرى من في القلب قال لا قيل فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان فشق

* حدثنا اسمعيل حدثني

أخى عن سليمان بن بلال
عن يحيى بن سعيد عن
عبد الرحمن بن القاسم عن
القاسم بن محمد عن عائشة
رضي الله عنها قالت كان
لابي بكر غلام يخرج له
الخراج وكان أبو بكر يأكل
من خراجه فجاء يوم ما بشيء
فأكل منه أبو بكر فقال له
الغلام أتدرى ما هذا فقال
أبو بكر وما هو قال كنت
تسكنه لاني في
الجاهلية وما أحسن
الكهانة الا أني خدعته
فلقيني فأعطاني بذلك فهذا
الذي أكلت منه فأدخل
أبو بكر يده فقاء كل شيء في
بطنه * حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن عبيد الله قال
أخبرني نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال كان
أهل الجاهلية يتابعون
لحوم الجزور الى جبل الحبله
قال وحبل الحبله أن تنج
الناقة ما في بطنها ثم تحصل
التي تحت فنهاهم النبي صلى
الله عليه وسلم عن ذلك
حدثنا أبو النعمان حدثنا
مهدي قال حدثنا غيلان
ابن حرير كان في أنس بن
مالك فيحدثنا عن الانصار
وكان يقول لي فعل قومك
كذا وكذا يوم كذا وكذا
وفعل قومك كذا وكذا يوم
كذا وكذا

تسابعه وجذع ناقته وبكى ورجع الى الطائف فأتى بها (قلت) ولا يلزم من قوله فأتى بها ان يكون
مات في تلك السنة وأغرب الكللابي فقال انه مات في حصار الطائف فان كان محفوظا فذلك سنة
ثمان وثلوثه قصة طويلة أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما الحديث الحادي عشر
(قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وأخوه أبو بكر عبد الحميد ويحيى بن سعيد هو الانصاري
والاسناد كله مدينون وفيه رواية القرين عن القرين ورواية الاكبر سنا عن الاصغر منه يحيى
ابن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم وقد أخرجه البيهقي في الشعب من طريق جعفر الفرياني
عن أحمد بن محمد المقدسي عن اسمعيل بن أبي أويس بهذا السند لكن قال فيه عن عبيد بن عمر
بدل عبد الرحمن بن القاسم فلعل ليحيى بن سعيد فيه شيءين (قوله كان لابي بكر غلام) لم أقف على
اسمه ووقع لابي بكر مع النعمان بن عمرو أحد الأحرار من العنابة قصة ذكرها عبد الرزاق باسناد
صحيح انهم نزلوا بماء فجعل النعمان يقول لهم يكون كذا فأتوا به بالطعام فيرسله الى أصحابه فبلغ أبا
بكر فقال اراني أكل كهانة النعمان منذ اليوم ثم أدخل يده في حلقه فاستقاه وفي الورع لأحمد
عن اسمعيل عن أيوب عن ابن سيرين لم أعلم أحد الاستقاء من طعام غير أبي بكر فانه أتى بطعام فأكل
ثم قيل له جاء به ابن النعمان قال فأطعمتوني كهانة بن النعمان ثم استقاه ورجاله ثقات لكنه مرسل
ولاني بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجه يعقوب بن أبي شيبة في مسنده من طريق نعيم الغزالي
عن أبي سعيد قال كان نزل رفاقا فنزلت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فيهن امرأة حبلى وبعنا
رجل فقال لها أبشري ان تلدي ذكرا قالت نعم فسيجمع لها أسباعا فأعطته شاة فذبحها وجلسنا
نأكل فلما علم أبو بكر بالقصة قام فقتلها كل شيء أكله (قوله يخرج له الخراج) أي يأتمه بما يكسبه
والخراج ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره له من كسبه (قوله يأكل من خراجه)
في رواية الاسماعيلي من وجه آخر من طريق اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم كان لابي
بكر غلام فكان يحيى بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله فأنا له بكسبه فأكل منه ولم يسأله ثم
سأله (قوله كنت تكهنت لاني في الجاهلية) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة
في حديث أبي سعيد (قوله فاعطاني بذلك) أي عوض تكهني له قال ابن التين انما استقاه أبو بكر
تذرها لان امر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لغرم مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه الله كذا قال
والذي يظهر ان أبا بكر انما قام لما ثبت عنده من النهي عن حلول الكاهن وحلوان الكاهن
ما يأخذه على كهنته والكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعي وكان ذلك قد كثرت
الجاهلية خصوصا قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثاني عشر حديث ابن عمر في
حبل الحبله وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع والغرض منه قوله انهم كانوا يتابعون
الجاهلية * الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في قول مناقب الانصار وأدخله هنا
لقوله فعل قومك كذا يوم كذا لانه يحتمل أن يشير به الى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن
يشير به الى وقائعهم في الاسلام ولما هو أعم من ذلك وخاطب أنس غملا بأن الانصار قومه
وليس هو من الانصار لكن ذلك باعتبار النسبة الاعمية الى الازد فانهم اتجمعهم والله أعلم
* الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله وثبت عند أكثر الرواة عن الفرري
هنا ترجمة القسامة في الجاهلية ولم يقع عند النسفي وهو أوضح لان الجميع من ترجمة أيام الجاهلية

يحدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قطن أبو الهيثم حدثنا أبو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان
أول نسامة كانت في الجاهلية (١١٨) أنسبا بنى هاشم كان رجل من بني هاشم استأجره رجل من قريش من نخذاً أخرى فانطلق

ومعه في إبله فخر به رجل من بني هاشم قد انقطع عروته جوالقه فقال أغثنى يعقال أشد به عروته جوالقه لا تنقر الابل فأعطاه عقالا فشده عروته جوالقه فلما نزلوا عقلت الابل الابعيرا واحدا فقال الذي استأجره من شأن هذا البعير لم يعفل من بين الابل قال ليس له عقال قال فأين عقالا قال خذفه بعصا كان فيها أجله فخر به رجل من أهل اليمن فقال أنشهد الموسم قال ما أشهد وربما شهدت قال هل أنت مبلغ في رسالة من الدهر قال نعم ذلك قال فكتب اذا أنت شهدت الموسم فناديا آل قريش فاذا أجابوك فناديا آل بني هاشم فان أجابوك فاسأل عن أبي طالب فأخبره أن فلانا قتلني في عقال ومات المستأجر فلما قدم الذي استأجره أتاه أبو طالب فقال ما فعل صاحبنا قال مرض فأحسنتم القيام عليه فوليت دفنه قال قد كان أهل ذلك منك فكث حينئذ أن الرجل الذي أوصى إليه أن يبلغ عنه وفي الموسم فقال يا آل قريش قالوا هذه قريش قال يا بني هاشم قالوا هذه بنو هاشم قال من أبو طالب قالوا هذا أبو طالب قال أمرني فلان أن أبلغك رسالة ان فلانا قتلني في عقال فاتاه أبو طالب

ويظهر ذلك من الأحاديث التي أوردناها لهذا الحديث (قوله حدثنا قطن) بفتح القاف والمهملة ثم نون هو ابن كعب القطعي بضم القاف البصري ثقة عندهم وشيخه أبو يزيد المدني بصري أيضا ويقال له المديني بزيادة تخمينية وأصله كان من المدينة ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ولا له ولا للراوى عنه في البخارى الا هذا الموضع (قوله ان أول نسامة) بفتح القاف وتخفيف المهملة اليمين وهي في عرف الشرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الاثبات أو النفي وقيل هي مأخوذة من قسمة الايمان على الحالفين وسيأتي بيان الاختلاف في حكمها في كتاب الديات ان شاء الله تعالى وقوله لقينا بنى هاشم اللام تأتي كيدوبنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور ويحتمل أن يكون نصبا على التمييز أو على النداء بحذف الاداة (قوله كان رجل من بني هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف جرم بذلك الزبير بن بكار في هذه القصة فكانت نسب هذه الرواية الى بنى هاشم مجازا لما كان بين بنى هاشم وبني المطلب من المودة والمواخاة والمناصرة وسماه ابن الكلبي عامرا (قوله استأجره رجل من قريش من نخذاً أخرى) كذا في رواية الاصيلي وأبي ذر وكذا أخرجه الفاكهي من وجه آخر عن أبي معمر شيخ البخارى فيه وفي رواية كريمة وغيرها استأجر رجلا من قريش وهو منسوب والاول هو الصواب والفخذ بكسر المعجمة وقد تسكن وجزم الزبير بن بكار بان المستأجر المذكور هو خدش عجمتين ودال مهملة ابن عبد الله بن أبي قيس العامري (قوله فخر به) أي بالاجير (رجل من بني هاشم) لم أقف على اسمه وقوله عروته جوالقه بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود وحياب وغيرهما فارسي معرب وأصله كواله وجمعه جواليق وحكى جوالق بحذف التثنية والعقال الحبل (قوله فأين عقاله قال خذفه) كذا في النسخ وفيه حذف يدل عليه سياق الكلام وقد بينته رواية الفاكهي فقال عربي رجل من بني هاشم قد انقطع عروته جوالقه واستغاث بي فأعطيته خذفه أي رماه (قوله كان فيها أجله) أي أصاب مقتله وقوله فمات (١) أي أشرف على الموت بدليل قوله فخر به رجل من أهل اليمن قبل أن يقضى ولم أقف على اسم هذا المار أيضا (قوله أنشهد الموسم) أي موسم الحج (قوله فكتب) بالمنة ثم الموحدة ولغير أبي ذر والاصيلي بضم الكاف وسكون النون ثم المشاة والاول أوجه وفي رواية الزبير بن بكار فكتب الى أبي طالب يخبره بذلك ومات منها وفي ذلك يقول أبو طالب أتى فضل حبل لا بأل لك ضربه بمنسأة قد جاء حبل وأحبل (قوله يا آل قريش) بآيات الهزجة وبحذفها على الاستغاثة (قوله قتلني في عقال) أي بسبب عقال (قوله ومات المستأجر) بفتح الجيم أي بعد ان أوصى اليماني بما أوصاه به (قوله فوليت بكسر اللام وفي رواية ابن الكلبي فقال أصابه قدره فصدقوه ولم يظنوا به غير ذلك وقوله وفي الموسم أي أتاه (قوله يا بني هاشم) في رواية الكشمي ييا آل بني هاشم (قوله من أبو طالب) في رواية الكشمي في أين أبو طالب زاد ابن الكلبي فأخبره بالقصة وخذاش يطوف بالبيت لا يعلم عما كان

فقام

أوصى إليه أن يبلغ عنه وفي الموسم فقال يا آل قريش قالوا هذه قريش قال يا بني هاشم قالوا هذه بنو هاشم قال من أبو طالب قالوا هذا أبو طالب قال أمرني فلان أن أبلغك رسالة ان فلانا قتلني في عقال فاتاه أبو طالب

(١) قوله وقوله فمات ظاهره انه من الحديث عند البخارى ولم يوجد في نسخ الصحيح التي بايديناؤذ كذا القسط لا في انه لم يجده في أصل من أصول البخارى بعد الكشف عنده وكذا قوله قبل أن يقضى ليس في نسخ المتن التي بايدينا ٥

وقد افترق ملوهم وقتلت
سرواتهم وجرحو اقدمه
الله رسوله صلى الله عليه
وسلم في دخولهم في الاسلام
* وقال ابن وهب أخبرنا
عمرو عن بكير بن الانج
أن كريما مولى ابن عباس
حدثه أن ابن عباس قال
ليس السعي بيطن الوادي
بين الصفا والمروة سنة انما
كان أهل الجاهلية يسعونها
ويقولون لا نجيزا لبطحاء
الاشدا * حدثنا عبيد الله
ابن محمد الجعفي حدثنا
سفيان أخبرنا مطرف قال
سمعت أبا السفر يقول
سمعت ابن عباس رضي الله
عنهما يقول يا أيها الناس
اسمعوا مني ما أقول لكم
واسمعوني ما تقولون ولا
تذهبوا فتقولوا قال ابن
عباس قال ابن عباس من
طاف بالبيت فليطف من
وراء الحجر ولا تقولوا الخطيم
فان الرجل في الجاهلية
كان يحلف فيلقى سوطه
أو نعله أو قوسه

على الرابع وقوله فيه وجرحو بالجم المضمومة ثم الحاء المهملة ولبعضهم وخرجوا بفتح المعجمة
وتخفيف الراء بعد هاجيم والاول أرجح وقد تقدم من تسمية من جرح منهم في تلك الواقعة حضير
الكاتب والد أسيد فأت منها * الحديث السادس عشر (قوله وقال ابن وهب الخ) وصله أبو نعيم
في المستخرج من طريق حرملة بن يحيى عن عبد الله بن وهب (قوله ليس السعي) أي شدة المشي
(قوله سنة) في رواية الكشميهني بسنة قال ابن التين خوفاً ابن عباس في ذلك بل قالوا انه فريضة
(قلت) لم يرد ابن عباس أصل السعي وانما أراد شدة العدو وليس ذلك فريضة وقد تقدم في أحاديث
الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام في قصة هاجر ان مبدأ السعي بين الصفا والمروة كان من هاجر
وهو من رواية ابن عباس أيضا فظهر ان الذي أراد ان مبدأه من أهل الجاهلية هي شدة العدو
نعم قوله ليس بسنة ان أراد به انه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور وهو نظير انكاره استحباب
الرمل في الطواف ويحتمل أن يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي تطلق كثيرا على المفروض
ولم يرد السنة باصطلاح أهل الاصول وهو ما ثبت دليل مطلوبيته من غير تأنيث تاركه (قوله لا نجيز)
بضم أوله أي لا نقطع والبطحاء مسيل الوادي تقول جرت الموضع اذا سرت فيه وأجزته اذا
خلفته ورائك وقيل هما بمعنى وقوله الاشدا أي لا تقطعها الا بالعدو الشديد * الحديث السابع
عشر (قوله أخبرنا مطرفي) بالمهملة وتشديد الراء هو ابن طريف بالمهملة أيضا الكوفي وأبو
السفر بفتح المهملة والفاء هو سعيد بن محمد بالتحتانية المضمومة والمهملة الساكنة كوفي أيضا
(قوله يا أيها الناس اسمعوا مني ما أقول لكم واسمعوني) بهمزة قطع أي أعيذوا علي قولي لا عرف
انكم حفظتموه كأنه خشي أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال فكانه قال اسمعوا
منى سماع ضبط واتقان ولا تقولوا قال من قبل أن تضبطوا (قوله من طاف بالبيت فليطف من وراء
الحجر) في رواية ابن أبي عمير عن سفيان وراء الحجر والمراد به الحجر والسبب فيه ان الذي يلي البيت
الى جهة الحجر من البيت وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في أوائل كتاب الحج (قوله ولا تقولوا
الخطيم) في رواية سعيد بن منصور عن خديج بن معاوية عن أبي اسحق عن أبي السفر في هذه القصة
فقال رجل ما الخطيم فقال ابن عباس انه لا خطيم كان الرجل الخ زادا أبو نعيم في المستخرج من
طريق خالد الطحان عن مطرف فان أهل الجاهلية كانوا يسمونه أي الحجر الخطيم كانت فيه أصنام
قريش وللفا كهى من طريق يونس بن أبي اسحق عن أبي السفر نحوه وقال كان أحدهم اذا أراد
أن يحلف وضع محجته ثم حلف فن طاف فليطف من ورائه (قوله كان يحلف) بالحاء المهملة
الساكنة وتخفيف اللام المكسورة وفي رواية خالد الطحان المذكورة كان اذا حلف بضم
المهملة وتشديد اللام والاول أوجه والمعنى انهم كانوا اذا حلف بعضهم بعضا ألقى الحليف في الحجر
نعلأ أو سوطاً أو قوساً أو عصا علامة لقصد حلفهم فسموه الخطيم لذلك لكونه يحطم أمتعتهم وهو
فعل بمعنى فاعل ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم اذا أرادوا أن يحلفوا على نفي شيء وقيل انما
سمى الخطيم لان بعضهم كان اذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك وقال ابن الكلبي سمي الحجر
خطيما لما تحجر عليه أولانه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه فعلى هذا فاعيل بمعنى مفعول
أولان الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه وقال غيره الخطيم هو بئر الكعبة
التي كان يلقى فيها ما يهدى لها وقيل الخطيم بين الركن الاسود والمقام وقيل من أول الركن

الاسود الى أول الجحري يسمى الخطيم وحديث ابن عباس حجة في ردأ كثر هذه الأقوال زاد في رواية خديج ولكنه الجدر بفتح الجيم وسكون المهملة وهو من البيت ووقع عند الاسماعيلي والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس وأبي بصير حج به أهله فتدقضى حجه مادام صغيرا فإذا بلغ فعليه حجة أخرى وأبي بصير حج به أهله الحديث وهذه لزيادة عند البخاري أيضا في غير الصحيح وحذفها منه عند العديم تعلقها بالترجمة وليكونها موقوفة وأما أول الحديث فهو وإن كان موقوفا من حديث ابن عباس إلا أن الغرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان في الجاهلية مما رآه النبي صلى الله عليه وسلم فأقره أو أزاله فلهما لم ينكروا واستمرت مشروعبته فيكون له حكم المرفوع ومهما أنكره فالشرع بخلافه الحديث الثامن عشر (قوله حديثنا نعيم بن حجاد) في رواية بعضهم حديثنا نعيم غير منسوب وهو المروزي نزيل مصر وقل أن يخرج له البخاري موصولا بل عاده أن يذكر عنه بصيغة التعليق ووقع في رواية القابسي حديثنا أبو نعيم وصوبه به بعضهم وهو غلط (قوله عن حصين) في رواية البخاري في التاريخ في هذا الحديث حديثنا حصين فأمن بذلك ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه وقرن فيه أيضا مع حصين أبا المليلج (قوله رأيت في الجاهلية قردة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القرد وقوله اجتمع عليها قردة بفتح الراء جمع قرد وقد ساق الاسماعيلي هذه القصة من وجدا آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال كنت في اليمن في غم لا هلي وأنا على شرف فجاء قرد مع قردة فتوسد يديها فجاء قرد أصغر منه فغمزها فسالت بها من تحت رأس القرد الأول سلا رفيقا وتبعته فوقع عليها وأنا أنظر ثم رجعت فجعلت تدخل يديها تحت خد الأول برفق فاستيقظ فزعأ فشمها فصاح فاجتمعت القرد فجعل يصيح ويويئ اليها يده فذهب القرد عينته ويسرة فجأوا بذلك القرد أعرفه ففروا لهما حفرة فرجوها فلقد رأيت الرجم في غير بني آدم قال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسحوا فبقى فيهم ذلك الحكم ثم قال إن المسوخ لا ينسل (قلت) وهذا هو المعتمد لما ثبت في صحيح مسلم أن المسوخ لا ينسل له وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا أن الله لم يهلك قوما فيجعل لهم نسلا وقد ذهب أبو إسحق الزجاج وأبو بكر بن العربي إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ وهو مذنب شاذ اعتمد ذهب اليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بالضب قال لعله من القرون التي مسخت وقال في التفسير قد تد أمة من بني إسرائيل لأراها إلا أنفأ وأجاب الجمهور عن ذلك بأن صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يوحى اليه بحقيقة الأمر في ذلك ولذلك لم يأت الحزم عنه بشيء من ذلك بخلاف الذي قلنا جزم به كما في حديث ابن مسعود ولكن لا يلزم أن تكون القرد المذكورة من النسل فيحتمل أن يكون الذين مسحوا الماصروا على هيئته القردة مع بقاء أفهامهم عاشرتهم السردة الأصلية للمشابهة في الشكل فتلقوا عنهم بعض ما شاهدوه من أفعالهم فحفظوها وصارت فيهم واختص القرد بذلك لما فيه من الذنونة الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية المعلم لكل صناعة ما ليس لأكثر الحيوان ومن خصاله أنه يضحك ويضطرب ويحكى ما يراه وفيه من شدة العبارة ما يراى إلا رمى ولا ية عدى أحد منهم إلى غير زوجته فلا يدع في الغالب أن يحملها ماركب فيها من الغيرة على عفوية من اعتدى إلى ما لم يختص به من الأنثى ومن خصائصه أن الأنثى تحمل أولادها كهيئة الأدمية وربما مشى القرد

* حديثنا نعيم بن حجاد
حديثنا هشيم عن حصين
عن عمرو بن ميمون قال
رأيت في الجاهلية قردة
اجتمع عليها قردة قد زنت
فريجوها فرجتها معهم

على رجله لكن لا يستمر على ذلك ويتناول الشيء بيده ويأكل بيده وله أصابع مفصلة إلى أنامل وأظفار ولشفر عذبة أهذاب وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال فيها إضافة الزنا إلى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكرو عند أهل العلم قال فان كانت الطريق صحيحة فلعل هؤلاء كانوا من الجن لأنهم من جملة المكلفين وإنما قال ذلك لأنه تكلم على الطريق التي أخرجها الاسماعيلي حسب وأوجب بانه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حداً وإنما أطلق ذلك عليه لشبهه به فلا يستلزم ذلك إيقاع التكليف على الحيوان وأعرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين فزعم أن هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخاري وإن أبا مسعود وحده ذكره في الأطراف قال وليس في نسخ البخاري أصلاً فلعله من الأحاديث المصححة في كتاب البخاري وما قاله مردود فان الحديث المذكور في معظم الأصول التي وقفنا عليها وكفى بإيراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقنين عن القربري حجة وكذا إيراد الاسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما وأبي مسعود له في أطرافه نعم سقط من رواية النسفي وكذا الحديث الذي بعده ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية القربري فان روايته تزيد على رواية النسفي عدة أحاديث قد ثبتت على كثير منها في الماضي وفيما سياتي إن شاء الله تعالى وأما تجويزه أن يراعى صحيح البخاري ما ليس منه فهذا ينافي ما عليه العلماء من الحكم بصحيح جميع ما أورده البخاري في كتابه ومن اتفاهم على أنه مقطوع بنسبته إليه وهذا الذي قاله تخيل فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح لأنه إذا جاز في واحد لا بعينه جاز في كل فرد فرد فلا يبقى لأحد الوثوق بما في الكتاب المذكور واتفاق العلماء ينافي ذلك والطريق التي أخرجها البخاري دافعة لتضعيف ابن عسبد البر للطريق التي أخرجها الاسماعيلي وقد أطنبت في هذا الموضوع اثلاً يغتر بضعيف بكلام الحميدي فيعتمده وهو ظاهر الفساد وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتاب الخيل له من طريق الأوزاعي أن مهرأ أنزى على أمه فامتنع فادخلت في بيت وجلت بكساء وأنزى عليها فزنى فلما شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه بأسنانه من أصله فإذا كان هذا الفهم في الخيل مع كونها أبعد في القطمة من القرد فجوازها في القرد أولى * الحديث التاسع عشر (قوله عن عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المكي (قوله عن ابن عباس ٧) في نسخة أنس وهو غلط (قوله خلال من خلال الجاهلية) أي من خصال (قوله الطعن في الأنساب) أي القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم (قوله والنيابة) أي على الميت وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب الجنائز في باب ما يكره من النيابة على الميت وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس ليس من من ضرب الحد ودوشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية (قوله ونسي الثالثة) وقع في رواية ابن أبي عمير عن سفيان ونسي عبيد الله الثالثة فعين الناسي أخرجه الاسماعيلي (قوله ويقولون انها الاستسقاء بالأنواء) أي يقولون مطرنا بنوء كذا وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ووقع عند أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجا ولفظه والأنواء ولم يقل ونسي الخ ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان يدل قوله ونسي الثالثة والبقاخر بالاحساب وهو وهم منهم لما ينسبه رواية ابن أبي عمير وعلى شيخ البخاري فيه وهو ابن المديني وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه

* حدثنا علي بن عبيد الله
حدثنا سفيان عن عبيد الله
سمع ابن عباس رضي الله
عنهما قال خلال من خلال
الجاهلية الطعن في الأنساب
والنيابة ونسي الثالثة
قال سفيان ويقولون انها
الاستسقاء بالأنواء

(٧) قول الشارح قوله عن
ابن عباس الذي في نسخ
الصحيح سمع ابن عباس
فلعل ما في الشرح رواية
له اه محصيه

الثلاثة وهي الطعن والنياحة والاستسقاء أخرجه أبو يعلى بإسناد قوي وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدي من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه والمحفوظ في هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبان بن زيد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري مرفوعا بلفظ أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالانواء والنياحه * (خاتمة) * اشملت أحاديث المناقب وما اتصل بها من ذكر بعض ما وقع قبل البعث من الأحاديث المرفوعة على ما تقي حديث وثلاثة وثلاثين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيها مائة وثمانية وثلاثون حديثا والخالص خمسة وتسعون حديثا وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث عائشة كان أبو بكر في الغار وحديث ابن عباس فيه وحديث أبي سعيد فيه وحديث ابن عمر كان في خبر وحديث ابن الزبير لو كنت متخذ أخلا وحديث عمار وماء معه الا خمسة وحديث أبي الدرداء قدامه وحديث عائشة في طرف من حديث السقيفة وحديث علي خير الناس وحديث عبد الله بن عمرو أشد ما صنع المشركون وحديث ابن مسعود ما زلنا أعره وحديث ابن عمر في شأن عمر وحديث عبد الله بن هشام فيسه وحديث عثمان ما بايعت وحديث علي أقضوا كما كنتم تقضون وحديث أبي هريرة في جعفر وحديث ابن عمر فيه وحديث أبي بكر ارقبوا وحديثه لقرابة رسول الله أحب الي وحديث عثمان في الزبير وحديث ابن عباس فيه وحديث الزبير في اليرموك وحديث طلحة وسعد وحديث مس يد طلحة وحديث سعد في اسلامه وحديث ابن عمر في ابن أسامة وحديث أسامة في أحبهما وحديث أنس في الحسين وحديثه في الحسن وحديث ابن عمر فيهما وحديث عمر في بلال وحديث حذيفة في ابن مسعود وحديث معاوية في الزور وحديث ابن عباس في عائشة وحديث عمار فيهما وحديث أنس في الانصار وحديث زيد بن أرقم فيهم وحديث سعد في عبد الله بن سلام وحديث ابن سلام مع أبي بردة وحديث ابن عمر وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو وحديث أسماء فيه وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام وحديث جد سعيد بن المسيب وحديث أبي بكر مع امرأة من أحسن وحديث عائشة في القيام للجنائز وحديث ابن عباس في كآسها فاق وحديث أبي بكر مع الذي تكهن وحديث ابن عباس في القسامة وحديثه في السعي وحديثه في الخطيم وحديث عمرو بن ديمون في القرعة وحديث ابن عباس ثلاث من خلال الجاهلية فجملة ذلك انساب وجسون حديثا ما بين معاني وموصول فوافقه من على ثلاثة وأربعين حديثا نقط والسبب في ذلك ان الكثير منها صورته انه موقوف وان كان قد ينسجل له حكم المرفوع ومسلم في الغالب يحرس على تحريج الاحاديث الصريحة في الرفع وفيه من الآثار عن الصحابة ثلثين بعدهم سبعة عشر أثر والله سبحانه وتعالى أعلم **قوله باب** مبعث النبي صلى الله عليه وسلم المبعث من البعث وأصله الاثارة ويطلق على التوجيه في أمر مأساة أو حاجة ومنه بعثت البعير اذا أثرته من مكانه وبعثت العسكر اذا وجهتهم للقتال وبعثت النائم من نومه اذا يقظته قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يعلق بهذه الترجمة وساق المصنف هنا النسب الشريف

* باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم *
ليه وسلم *

(قوله محمد) ذكر البيهقي في الدلائل بإسناد مرسل أن عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم عمل له مادية فلما أكلوا سألوا ما سميت به قالوا محمد قال فما رغبت به عن أسماء أهل بيته قال أردت أن يحمد الله في السماء وخلق في الأرض (قوله ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه واختلاف متى مات فقبيل مات قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل بعد أن ولد والاول أثبت واختلف في مقدار عمره صلى الله عليه وسلم لما مات أبوه والراجح أنه دون السنة (قوله ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الحمد عبد الجهور وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر وسمى عبد المطلب واشتهر بها لأن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجر افتلك أم عبد المطلب بالمدينة فأقامت عند أهلها من الخزرج فكبى عبد المطلب فجاء عمه المطلب فاخذه ودخل به مكة فقرأه الناس مر دفعه فقالوا هذا عبد المطلب فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق وغيره (قوله ابن هاشم) اسمه عمرو وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لاهل الموسم ولقومه أولاً في سنة الجحاعة وفيه يقول الشاعر

عمرو والعلا هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مستنون بحفاف

(قوله ابن عبد مناف) اسمه المغيرة روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل سمعت الشافعي يقول اسم عبد المطلب شيبه الحمد واسم هاشم عمرو واسم عبد مناف المغيرة واسم قصي زيد (قوله ابن قصي) بصيغة التصغير تلقب بذلك لأنه بعد عن ديار قومته في بلاد قضاة في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق (قوله ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام قال السهيلي هو منقول من المصدر الذي في معنى المكالبسة تقول كالبست فلاناً مكالبسة وكراباً وهو بلفظ جمع كلب كما سمت العرب بسباع وأغار وغير ذلك انتهى وذكر ابن سعد أن اسمه المهذب وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم وقيل عروة وأنه لقب كلاباً بحبسته كلاب الصيد وكان يجمعها فن مررت به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلاباً (قوله ابن مرة) قال السهيلي منقول من وصف الحنظلة أو الهام للمبالغة والمراد أنه قوى (قوله ابن كعب) قال السهيلي قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقال ابن دريد من كعب القناة وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرقه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرتخا بجموته وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الإسلام (قوله ابن لؤي) قال ابن الأنباري هو تصغير لآي بوزن عصا واللائي هو الثور وقال السهيلي هو عندى لآي بوزن عبد وهو البطاء ويؤيده قول الشاعر

فدونكم بنى لآي أخاكم * ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى وهذا قد ذكره ابن الأنباري أيضاً احتمالاً وقد قال الأصمعي هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة (قوله ابن غالب) لا أشكال فيه كما لا أشكال في مالك والنضر (قوله ابن فهر) قيل هو قرش نقل الزبير عن الزهري أن أمه سمته به وسماه أبوه فهر وقيل فهر لقبه وقيل بالعكس والفهر الحجر الصغير (قوله ابن كنانة) هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قاله ابن دريد ونقل عن أبي عامر العدواني أنه قال رأيت كنانة بن خزيمة شيخاً مسناً عظيم القدر تحج إليه العرب لعلمه وفضله بينهم (قوله ابن خزيمة) تصغير خزيمة بمجتمتين مقتوحتين وهي مرة واحدة من الخزم وهو شدد

محمد بن عبد الله بن عبد
المطلب بن هاشم بن عبد
مناف بن قصي بن كلاب بن
مرة بن كعب بن لؤي بن
غالب بن فهر بن مالك بن
النضر بن كنانة بن خزيمة

الشيء وأصلحه وقال الزجاجي يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزمته فهو مخزوم
إذا أدخلت في أنه الخزام (قوله ابن مدركة) اسمه عمرو وعنده الجهور وقال ابن اسحق عامر (قوله
ابن الياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري قال وهو أفعال من قولهم أليس الشجاع الذي لا يفر
قال الشاعر * أليس كالنشوان وهو صاحي * وقال غيره هو بهمة وصل وهو ضد الرجاء واللام
فيه للمع الصفة قاله قاسم بن ثابت وأنشد قول قصي * أمهتي خندف والياس أبي * (قوله ابن
مضر) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماض وهو الحامض وقيل سمي بذلك لبياضه
وقيل لأنه كان يضر القلوب لحسنه وجماله (قوله ابن نزار) هو من النزأى القليل قال أبو الفرج
الأصبهاني سمي بذلك لأنه كان فريده عصره (قوله ابن معد) بفتح الميم والمهملة وتشديد الدال قال
ابن الأنباري يحتمل أن يكون مفعلاً من العدا وهو من معد في الأرض إذا أفسد قال الشاعر
* وخاربين خرباً قعدا * وقيل غير ذلك (قوله ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن تقول عدن
أقام وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه الخبر من حديث ابن عباس قال كان عدنان ومعد
وربيعة ومضر وخزاعة وأسدي على مله إبراهيم فلا تذكروهم إلا بخير وروى الزبير بن بكار بن
وجه آخر من فروع آل تسبوا مضر ولا ربيعة فأنهما كانا مسلمين وله شاهد عند ابن حبيب بن مرسل
سعيد بن المسيب * (تنبه) * اقتصر البخاري من النسب الشر يف على عدنان وقد أخرج
في التاريخ عن عبيد بن يعقوب عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق مثل هذا النسب وزاد به
عدنان بن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن ثابت بن اسمعيل بن إبراهيم وقد قدمت
في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم بما يغني عن
الاعادة وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اتسب
لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان (قوله حدثنا النضر) هو ابن شميل (نزل عن هشام) هو ابن
حسان (قوله عن عكرمة) في رواية روح عن هشام الآتية في الهجرة حدثنا عكرمة (قوله أنزل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا
الباب وهو متفق عليه وقد مضى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم حديث أنس أنه صلى الله عليه
وسلم بعث على رأس أربعين وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان فعلى الصحيح المأثور
أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر وكلام ابن السكبي
يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال مات ولده اثنتان وستون سنة ونصف سنة وقد أجمعوا على أنه مات
في ربيع الأول فبسته لزم ذلك أن يكون ولد في رمضان به جرم الزبير بن بكار وهو شاذ وفي سواده
أقوال آخر أشد شذوذاً من هذا (قوله بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا أصح مما رواه مسلم من طريق
عمار بن أبي عمار عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة وسيأتي
البحث في ذلك في أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى (قوله ما) ما لقي النبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه من المشركين بمكة) أي من وجوه الأذى وذكرفيه أحاديث في المعنى وقد تقدم في ذكر
الملائكة من بدء الخلق حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان
أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت منهم فذكر قصته بالطائف وروى
أحمد والترمذي وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله

ابن مدركة بن الياس بن مضر
ابن نزار بن معد بن عدنان
* حدثنا أحمد بن أبي رجا
حدثنا النضر عن هشام عن
عكرمة عن ابن عباس رضي
الله عنهم ما قال أنزل على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو ابن أربعين فكت
بمكة ثلاث عشرة سنة ثم أمر
بالهجرة فهاجر إلى المدينة
فكتبهم عشرة سنين ثم
توفي صلى الله عليه وسلم
* (باب ما لقي النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه من
المشركين بمكة) *

عليه وسلم لقد أوديت في الله وما يؤذي أحد وأخفت في الله وما يخاف أحد الحديث وآخر ج ابن
عدي من حديث جابر رفعه ما أودى أحد ما أودى ذكره في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن
أبيه عن جابر ويوسف ضعيف وقد استشكل بما جاء من صفات ما أودى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت
وهو محمول على معنى حديث أنس وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أودى به من قبله فتأذى بذلك
زيادة على ما آذاه قومه به وروى ابن اسحق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال والله إن
كانوا ليضربون أحدهم ويحببونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالساً من شدة الضر حتى
يقولوا له اللات والعزى الهلك من دون الله فيقول نعم وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق
زبر بن مسعود قال أول من أظهر اسلامه سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وأمه
سمية وصهيب وبلال والمقداد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فغصه الله بعمه وأما أبو بكر فغصه
الله بقومه وأما سائرهم فأخذهم المشركون فالبسوهم ادراع الحديد وأوقوهم في الشمس
الحديث وأجيب بأن جميع ما أودى به الصحابة كان يتأذى هو به ليكون بسببه واستشكل أيضاً
أودى به الانبياء من القتل كما في قصة زكريا وولده يحيى ويجاب بأن المراد هنا غير اذهاق الروح ثم
ذكر المصنف في الباب أحاديث الحديث الأول (قوله حديثنا) هو ابن بسر واسماعيل هو ابن
أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وخباب بالمعجمة والموحدتين الأولى ثقيلة (قوله بردة) كذا اللالك
بالتنوين وللكشميهني بالهاء والاول أرجح فقد تقدم في علامات النبوة من وجه آخر بلفظ بردة له
(قوله الاتدعو الله لنا) زاد في الرواية التي في المبعث ألا تستنصر لنا (قوله ففعدوه وهو محمر
وجهه) أي من أثر النجوم ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين (قوله لقد كان من
قبلكم ليمشط بمشاط الحديد) كذا اللالك كثير بكسر الميم وللكشميهني أمشاط هو جمع مشط بكسر
الميم وبضمها يقال مساط ومشاط ورماح وأتكراب دريد الكسر في المفرد والاشهر في
الجمع مساط ورماح (قوله مادون عظامه من لحم أو عصب) في الرواية الماضية مادون لحمه من
عظم أو عصب (قوله ويوضع الميشار) بكسر الميم وسكون التحتانية بهمز وبغير همز تقول وشرت
الخشبة وأشرت بها ويقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال ووقع في الرواية الماضية يحفر له في
الارض فيجعل فيها فيجاء بالميشار قال ابن التين كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء وأتباعهم
قال وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر إلى أن قال وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم فمن
بعدهم يؤذون في الله ولو أخذوا بالرخصة لساغ لهم (قوله وليتمن الله هذا الامر) بالنصب وفي
الرواية الماضية والله ليمتن هذا الامر بالرفع والمراد بالامر الاسلام (قوله زاد بيان والذئب على
غمة) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية ادراجاً فإنه أخرجها من طريق يحيى القطان عن اسمعيل
وحده وقال في آخرها ما يخاف الا الله والذئب على غمة وقد أخرج الاسماعيلي من طريق محمد بن
الصباح وخلاص بن أسلم وعبد بن عبد الرحيم كلهم عن ابن عيينة به مدرجا وطريق الحمدي أصح
وقد وافقه ابن أبي عمراً أخرجه الاسماعيلي من طريقه مفصلاً أيضاً (تبشيه) قوله والذئب هو
بالنصب عطف على المستثنى منه لا المستثنى كذا جزم به السكرماني ولا يمتنع أن يكون عطف على
المستثنى والتقدير ولا يخاف الا الذئب على غمة لان مساق الحديث انما هو للامن من عدوان
بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية لا للامن من عدوان الذئب فان ذلك انما يكون في

* حديثنا الحمدي حديثنا
سفيان حديثنا بيان واسماعيل
قالا سمعنا قيساً يقول سمعت
خباباً يقول أتيت النبي صلى
الله عليه وسلم وهو متوسد
بردة وهو في ظل الكعبة
وقد لقينا من المشركين شدة
ذملت ألا تدعو الله لنا ففعد
وهو محمر وجهه فقال لقد
كان من قبلكم ليمشط بمشاط
الحديد مادون عظامه من
لحم أو عصب ما يصرفه ذلك
عن دينه ويوضع الميشار على
مفرق رأسه فيشق باثنتين
ما يصرفه ذلك عن دينه
وليمتن الله هذا الامر حتى
يسير الراكب من صنعاء
إلى حضر موت ما يخاف
الا الله زاد بيان والذئب على
غمة

صلی اللہ علیہ وسلم ساجد

صلی اللہ علیہ وسلم ساجد

...

...

...

حدثني يحيى بن أبي كثير
عن محمد بن إبراهيم التيمي
حدثني عروة بن الزبير قال
سألت ابن عمرو بن العاص
قلت أخبرني بأشد شيء صنعته
المشركون بالنبي صلى الله
عليه وسلم قال بينا النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي في
حجر الكعبة إذا قبل عقبة
ابن أبي معيط فوضع ثوبه في
عنقه فخنقه خنقا شديدا
فأقبل أبو بكر حتى أخذ
بمنكبيه ودفعه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
أتقتلون رجلا أن يقول
ربى الله الآية تابعه ابن
اسحق * حدثني يحيى بن
عروة عن عروة قلت
لعبد الله بن عمرو وقال
عبد الله عن هشام عن أبيه
قيل لعمر بن العاص

(١) قوله عن أبي زفر في نسخة
عن أبي ذر وحرراه صحيحه

شيخه بالتحانية والمجعة هو الرقام وله شيخ آخر لا ينسبه في غالب ما يخرج عنه قال الجياني وقع هنا
عند الأصلي غير مقيد وزعم بعضهم أنه العباس بن الوليد بن مر بدوه هو بالموحدة والمهملة ثم نقل
عن أبي زفر (١) أن البخاري ومسلمأما أرحا لابن مر بدشياً قال ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم
(قوله) حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم في رواية علي بن المديني الآتية في تفسير غافر
حدثني محمد بن إبراهيم (قوله) حدثني عروة كذا قال الوليد بن مسلم وخالفه أيوب بن خالد الحراي
فقال عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة قال قلت لعبد الله بن عمرو وأخرجه
الاسماعيلي وقول الوليد أرح (قوله) سألت ابن عمرو في رواية علي النذ كورة قلت لعبد الله بن عمرو
(قوله) بأشد شيء صنعته الخ) هذا الذي أجاب به عبد الله بن عمرو ويخالف ما تقدم في ذكر الملائكة من
حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لها وكان أشد ما لقيت من قومك فذكر قصته بالطائف
مع ثقيف والجمع بينهما ما أن عبد الله بن عمرو استند إلى ما رواه ولم يكن حاضرا للقصة التي وقعت
بالطائف وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في الأفراد من طريق عبد الله بن عروة عن عروة
حدثني عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال أكثر ما نالت قریش من رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنى رأيته يوما قال وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو وهذا
فهو ذا الاختلاف ثابت على عروة في السند لكن سنده ضعيف فان كان محفوظا جل على التعدد
وليس يبعد لما سألني (قوله) يصلي في حجر الكعبة إذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه
فخنقه) في حديث عثمان المذكور كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ويده في يد
أبي بكر وفي الحجر عقبة بن أبي معيط وأبو جهل وأمية بن خلف فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأسمعوه بعض ما يكره ثلاث مرات فلما كان في الشوط الرابع ناهضوه وأراد أبو جهل أن يأخذ
بجماع ثوبه فدفعته ودفع أبو بكر أمية بن خلف ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبة فهذا
السياق بخلاف حديث عبد الله بن عمرو وفي حديث عبد الله قول أبي بكر أتقتلون رجلا أن يقول
ربى الله وفي حديث عثمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم أما والله لا تنتهون حتى يحل بكم
العقاب عاجلا فاخذتهم الرعدة الحديث وهذا يقوى التعدد (قوله) تابعه ابن اسحق قال
(حدثني يحيى بن عروة الخ) وصله أحمد من طريق إبراهيم بن سعد والبخاري من طريق بكر بن سليمان
كلاهما عن ابن اسحق بهذا السند وفي أول سياقه من الزيادة قال حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم
في الحجر فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل صبرنا عليه سفهأ حلما وشتم
أبائنا وغير ديننا وفرق جماعتنا فينبغيهم في ذلك إذا قبل فاستلم الركن فلما أمر بهم غمزوه وذكروا أنه
قال لهم في الثالثة لقد جئتكم بالذبح وانهم قالوا له يا أبا القاسم ما كنت جاهلا فانصرف
راشدا فانصرف فلما كان من العدا جتمعوا فقاوا ذكروا ما بلغ منكم حتى إذا تأتممتم بكمهون
تركتوه فينبغيهم كذلك إذ طلع فقالوا قوموا إليه وثبة رجل واحد قال فلقد رأيت رجلا منهم
أخذ بجماع ثيابه وقام أبو بكر دونته وهو يبكي فقال أتقتلون رجلا أن يقول ربى الله ثم انصرفوا
عنه (قوله) وقال عبد الله عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه قيل لعمر بن العاص) هكذا خالف
هشام بن عروة أخاه يحيى بن عروة في الصحابي فقال يحيى عبد الله بن عمرو وقال هشام عمرو بن
العاص ويرجح رواية يحيى موافقة محمد بن إبراهيم السبيعي عن عروة على أن قول هشام غير مدفوع

لأن له أصلاً من حديث عمرو بن العاص بدليل رواه أبي سلمة عن عمرو بن العاص هذا فيجتمعا
 أن يكون عروضة سألته مرة وسأل أباه أخرى ويؤيده اختلاف السياقين وقد ذكرنا أن عبد الله بن
 عروة رواه عن أبيه بإسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله
 عمرو بن العاص فإن سليمان بن بلال وافق عمدة على ذلك وخالفهما محمد بن فضال عن هشام
 عن أبيه عن عبد الله بن عمرو وذكره البيهقي (قوله) وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثني عمرو بن
 العاص (وصلة البخاري في خلق أفعال العباد من طريقه وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من
 وجه آخر عن محمد بن عمرو ولفظه ما رأيت قريشاً أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يوماً
 أغروا به وهوهم في ظل الكعبة جلوس وهو يصلي عند المقام فقام إليه عقبه فجعل رداه في عنقه ثم
 جذبه حتى وجب ركبته وتصابيح الناس وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من وراءه وهو يقول أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ثم أنصروا عنه فلما قضى
 صلاته من بهم فقال والذي نفسي بيده ما أرسلت اليكم إلا بالدمج فقال له أبو جهل يا محمد ما كنت
 جهولاً فقال أنت منهم ويدل على التعدد أيضاً ما أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس
 عن فاطمة عليها السلام قالت اجتمع المشركون في الحجر فقالوا إذا امر محمد ضربه كل رجل منا
 ضربة فسمعنا ذلك فآخبرته فقال اسكتي يا بنية ثم خرج فدخل عليهم فرفعوا رؤسهم ثم نكسوا
 قالت فأخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال شأهت الوجوه فما أصاب رجلاً منهم الا قتل
 يوم بدر كافراً وقد أخرج أبو يعلى والبراء بإسناد صحيح عن أنس قال لقد ضربوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مرة حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله
 فتروكم وأقبلوا على أبي بكر وهذا من مراسيل الصحابة وقد أخرجه أبو يعلى بإسناد حسن مطولاً
 من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم قالوا الهاماً أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فذكره في سياق ابن اسحق المتقدم قريشاً وفيه فاقى الصريح إلى أبي بكر فقال أدرك
 صاحبك قالت فخرج من عندنا وله غداً ترأبوع وهو يقول ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي
 الله فلهوا عنه وأقبلوا إلى أبي بكر فرجع الينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من غداً ثم رجع معه
 ولقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البراء من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب
 فقال من أشجع الناس فقالوا أنت قال أما إنى ما بارزنى أحد إلا أنصقت منه ولكنه أبو بكر لقد
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذته قريش بجوده فهذا وهذا يتلقاه ويقولون له أنت تجعل
 الآلهة الها واحداً فوالله ما ندانماً أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويضع هذا ويفرن ويلكم أتقتلون
 رجلاً أن يقول ربي الله ثم يكي على ثم قال أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر
 فسكت القوم فقال علي والله لساعة من أبي بكر خير منه من الرجل يكم إيمانه وهذا يعلم بإيمانه
 (قوله) **باب** إسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه حديث عم روق قد تقدم
 شرحه في مناقب أبي بكر رضي الله عنه وعبد الله شيخه قال ابن السكيت في روايته حديثي عبد الله
 ابن محمد فتوهم أبو يعلى الجبائي أنه أراد المسندى فقال لم اصنع شيئاً (قلت) وفي كلامه نظر فقد وقع
 في تفسير التوبة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين **باب** كمن عمدة الجبائي هنا أن أنصر
 السكلا بآذي جزم بان عمداً الله هنا هو ابن حماد الأملى وكذا وقع في رواية أبي ذر الهروي منسوباً

وقال محمد بن عمرو عن أبي
 سلمة حدثني عمرو بن العاص
 * (باب إسلام أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه) *
 * حدثني عبد الله قال حدثني
 يحيى بن معين حدثنا اسمعيل
 ابن مجالد عن بيان عن وبرة
 عن همام بن الحرث قال قال
 عمار بن ياسر رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ومائة
 الا خمسة أعبدوا وأمر أنان
 وأبو بكر

وهو عبد الله بن جاد وهو من اقران البخاري بل هو أصغر منه فلقد لقي البخاري يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين وبيان هو ابن بشر وبرة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لانه لم يجد شيئا على شرطه غيره وفيه دلالة على قدم اسلام أبي بكر اذ لم يذكره عمار أنه رأى مع النبي صلى الله عليه وسلم من الرجال غيره وقد اتفق الجمهور على ان أبا بكر أول من اسلم من الرجال وذو كران اسحق انه كان يتحقق انه سيبعث لما كان يسمعه ويرى من ادلة ذلك فلما دعاه يادرا الى تصديقه من أول وهلة * (تنبيه) * كان حق هذا الباب ان يكون متقدما جدا لما في باب المبعث او عقبه لكن وجهه هنا ما وقع في حديث عمرو بن العاص اى قبله انه قام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم وتلا الآية المذكورة فدل ذلك على ان اسلامه متقدم على غيره بحيث ان عمار مع تقدم اسلامه لم يرمع النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي بكر وبلال وعنى بذلك الرجال وبلال انما اشتراه أبو بكر لينقذه من تعذيب المشركين لكونه أسلم **(قوله يا)** كرفيه حديثه وقد تقدم شرحه في مناقبه مستوفى ومناسبة لما قبله واجتماعهما في ان كلامهما يقتضى سبق من ذكره الى الاسلام خاصة لكنه محمول على ما اطلع عليه والافق قد أسلم قبل اسلام بلال وسعد بن خديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبي طالب وغيرهم **(قوله يا)** ذكر الجن تقدم الكلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغنى عن اعادته **(قوله)** وقرل الله عز وجل قل أوحى الى أنه استمع نثر من الجن الآية يريد تفسير هذه الآية وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم الحديث وحديث أبي هريرة في هذا الباب وان كان ظاهرا في اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن وحديثه معهم لكنه ليس فيه انه قرأ عليهم ولا أنهم الجن الذين استمعوا القرآن لان في حديث أبي هريرة انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ايلشد وأبو هريرة انما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة السابعة المدينة وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة وحديث ابن عباس صريح في ذلك فيجمع بين مانعاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع الى قومهم منذرين كما وقع في القرآن وأما في المدينة فللسؤال عن الاحكام وذلك بين في الحديثين المذكورين ويحتمل أن يكون القدوم الثاني كان أيضا بمكة وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سند كره وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بان ذلك وقع بالمدينة ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة أيضا قال البيهقي حديث ابن عباس حتى ما وقع في أول الامر عند ما علم الجن بحاله صلى الله عليه وسلم وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود وانتهى وأشار بذلك الى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن يبطن فخلل فلما سمعوه قالوا أنصتوا وكانوا سبعة أحدهم زوبعة (قلت) وهذا يوافق حديث ابن عباس وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال قلت لعبد الله بن مسعود هل صحب أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا اعتيل استطير فبتنا شرا ليلة فلما كان عند السحر اذا نحن به يحيى من قبل

* (باب اسلام سعد رضي الله عنه) * حدثني اسحق أخبرنا أبو أسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت أبا اسحق سعد بن أبي وقاص يقول ما أسلم أحد الا في اليوم الذي أسلمت فيه ولقد مكنت سبعة أيام واني لثنت الاسلام * (باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى الى أنه استمع نثر من الجن) *

حرفه فقال أناني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم فأنطلق فارأنا نارهم وآثار نيرانهم
وقول ابن مسعود في هذا الحديث أنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم أصحاب مائة الزهري
أخبرني أبو عثمان بن شبة الخزاعي أنه سمع ابن مسعود يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لأصحابه وهو بمكة من أحب منكم أن ينظر إليه أثر الجن فليفعل قال فلم يحضر منهم أحد غيري
فما كنا على مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني أن أجلس فيه ثم انطلق ثم قرأ القرآن فغشيت أسودة
كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فأنطلق الحديث قال
البيهقي يحتمل أن يكون قوله في الصحيح ما صحبه منا أحد أراد به في حال إقراءه القرآن لكن قوله في
الصحيح أنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعلموا بخروجه إلا أن يحمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج
معه فأنه أعلم ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود
قال استبعتني النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن نفر من الجن خمسة عشر بنى أخوة وبنى عم
يا تونى الليلة فقرأ عليهم القرآن فأنطلقت معه إلى المكان الذي أراد فخط لي خطا فذكر الحديث
نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما وأخرج ابن مردويه عن طريق أبي الجوزاء عن
ابن مسعود نحوه مختصرا وذكر ابن اسحق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه
وسلم من الطائف لما خرج إليها يدعو ثقيفا إلى نصره وذلك بعد موت أبي طالب وكان ذلك في سنة
عشر من المبعث كما جزم ابن سعد بن خروجه إلى الطائف كان في شوال وسوق عكاظ التي أشار
إليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة وقول ابن عباس في حديثه وهو يصلي بأصحابه لم يضبط
ممن كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة فلعل بعض الصحابة تظاهروا بالرجوع والله أعلم وقول من
قال أن وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في أول سنة قدوم
بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في ربح الشهب لمحراسة السماء من
استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي وانزال الوحي إلى الأرض فكشفوا
ذلك إلى أن وقفوا على السبب ولذلك لم يقيدهم الترتيب بقدم ولا وفادة نعم لما انتشرت الدعوة وأسلم
من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ثم تعدد حجيتهم حتى في المدينة (قوله
حدثني عبيد الله بن سعيد) هو أبو قدامة السرخسي وهو بالتصغير مشهور بكنيته وفي طبقته
عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأنجي (قوله عن معن بن عبد الرحمن) أي ابن عبد الله بن
مسعود وهو كوفي ثقة ماله في البخاري الأهدأ الموضع (قوله من آذن) بالمداي أعلم (قوله أنه
آذنت بهم شجرة) في رواية اسحق بن راوية في مسنده عن أبي أسامة عن الأسناد آذنت بهم
سمرة بفتح المهملة وضم الميم (قوله في حديث أبي هريرة أخبرني جدي) هو سعيد بن عمرو بن
سعيد بن العاص (قوله ابغني) قال ابن النين هو موصول من الثلاثي تقول ابغيت الشيء طلبته
وأبغيتك الشيء أعتك على طلبه (قوله أجازا أستغض بها) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة
(قوله وأنه أتاني وفد من نصيبين) يحتمل أن يكون خبر أعم وقع في تلك الليلة ويحتمل أن يكون
خبر أعماضى قبل ذلك ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة ووقع في كلام ابن التين أنها الشام وفيه
تجاوز فان الجزيرة بين الشام والعراق ويجوز صرف نصيبين وتركه (قوله فسالوني الزاد) أي عما
يفضل عن الناس وقد يتعلق به من يقول أن الأشياء قبل الشرع على الخطر حتى ترد الإباحة

* حدثني عبيد الله بن سعيد
حدثنا أبو أسامة بن أسامة
حدثنا مسعر عن معن بن
عبد الرحمن قال سمعت أبي
قال سألت مسروقا من آذن
النبي صلى الله عليه وسلم
بالجن ليلة استمعوا القرآن
فقال حدثني أبو له يعني
عبد الله أنه آذنت بهم شجرة
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد
قال أخبرني جدي عن أبي
هريرة رضى الله عنه أنه
كان يحمل مع النبي صلى الله
عليه وسلم أداة لوضوئه
وحاجته فيمنها هو تبعه
بها فقال من هذا فقال أنا أبو
هريرة فقال ابغني أجازا
أستغضض بها ولا تأتني بعظم
ولا بروث فأتته بأجازا حياها
في طرف ثوبي حتى وضعت
إلى جنبه ثم انصرفت حتى
أذا فرغ مشيت معه فقلت
ما بال الغضم والروث فقال
هم من طعام الجن وأنه
أتاني وفد من نصيبين وضم
الجن فسالوني الزاد

ويجاء عنه بمنع الدلالة على ذلك بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح (قوله) فدعوت الله لهم
 أن لا يترابا عظم ولا روثة الا وجدوا عليها طعاما قال (قوله) فدعوت الله لهم
 ابن التين يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها ويحتمل أن يذيقهم منها طعاما وفي حديث ابن مسعود
 عنده مسلم أن المعز زادوا بهم ولا ينافي ذلك حديث الباب لا مكان حمل الطعام فيه على طعام
 الدواب (قوله) باب (اسلام أبي ذر الغناري) هو جندب وقيل بريد بن جنادة
 بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان وقيل سفيان بن عبيد بن حرام بالمهمتين بن غفار وغفار من
 بني كنانة (قوله) حدثنا المشي هو ابن سعيد الضبي له في البخاري حديثان هذا وآخر تقدم في ذكر
 بني اسرائيل وأبو جرة هو بالجيم نصر بن عمران (قوله) ان أبا ذر قال لاني (قوله) اركب
 الى هذا الوادي أي وادي مكة وفي أول رواية أبي قتبية الماضية في مناقب قريش قال لنا ابن
 عباس ألا أخبركم باسلام أبي ذر قال قلنا بلى قال قال أبو ذر كنت رجلا من غفار وهذا السياق
 يقتضي أن ابن عباس تلقاه من أبي ذر وقد أخرج مسلم قصة اسلام أبي ذر من طريق عبد الله بن
 الصامت عنه وفيها مغيرة كثيرة لسياق ابن عباس ولو كان الجمع بينهما ممكن وأول حديثه
 خرجنا من قومنا غفارا وكانوا يحلون الشهر الحرام فخرجت أنا وأخي أنيس وأمنافز لنا على خال
 لنا فسدنا قومه فقالوا له انك اذا خرجت عن أهلك خالف اليهم أنيس فذكر لنا ذلك فقلنا له اما
 ماضى لنا من معروفك فقد كدرته فحملنا عليه وجلس بيكي فانطلقا نحو مكة فنافراخي أنيس
 رجلا الى الكاهن فخير أنيسا فانابا بصرمتنا ومثلها معها قال وقد صليت يا ابن أخي قبل أن ألقى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين قلت لمن قال لله قلت فابن توجعه قال حيث يوجهني
 ربي قال فقال لي أنيس ان لي حاجة بمكة فانطلق ثم جاء فقلت ما صنعت قال لقيت رجلا بمكة على
 دين يزعم ان الله أرسله قلت فما يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان أنيس شاعرا
 فقال لقد سمعت كلام الكهنة فها هو يقولهم ولقد وضعت قوله على أقراء الشعر فإيتهم عليها
 والله انه لصادق (قلت) وهذا الفصل في الظاهر مغاير لقوله في حديث الباب ان أبا ذر قال لاني
 ما شفيتني ويكن الجمع بانه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأت به الا بجملة
 (قوله) فانطلق الاخ في رواية الكشميهني فانطلق الآخر أي أنيس قال عياض وقع عند بعضهم
 فانطلق الاخ الآخر والصواب الاقتصار على أحدهما لانه لا يعرف لاني ذرا لأخ واحد وهو
 أنيس (قلت) وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي أي عن المنني فانطلق الآخر حسب
 (قوله) حتى قدمه أي الوادي وادي مكة وفي رواية ابن مهدي فانطلق الآخر حتى قدم مكة
 (قوله) رأيت يا مرمكاهم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر) كذا في هذه الرواية ووافقها عبد الرحمن
 ابن مهدي عنده مسلم وقوله وكلاما منصوب بالعطف على الضمير المنصوب وفيه اشكال لان
 الكلام لا يرى ويجاء عنه بانه من قبيل علفتها بنبا وما باردا وفيه الوجهان الاضمار أي وسقيتها
 أو ضمن العلف معنى الاعطاء وهما يمكن أن يقال التقدير رأيت يا مرمكاهم الاخلاق وسمعت
 يقول كلاما ما هو بالشعر أو ضمن الرؤية معنى الاخذ عنه ووقع في رواية أبي قتبية رأيت يا مرم
 بالخبر وينهي عن الشر ولا اشكال فيها (قوله) وكره أن يسأل عنه لانه عرف أن قومه يؤذون من
 يقصده أو يؤذونه بسبب قصده من يقصده أو لكرهتهم في ظهور أمره لا يدلون من يسأل عنه

فدعوت الله لهم أن لا يترابا
 عظم ولا روثة الا وجدوا
 عليها طعاما * (باب اسلام
 أبي ذر الغفاري رضي الله
 عنه) * حدثني عمرو بن
 عباس حدثنا عبد الرحمن بن
 مهدي حدثنا المشي عن أبي
 جرة عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال لما بلغ أبا ذر
 مبعث النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لاني (قوله) اركب
 الى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا
 الرجل الذي يزعم انه نبي
 يأتيه الخبر من السماء واسمع
 من قوله ثم اتيتني فانطلق الاخ
 حتى قدمه وسمع من قوله ثم
 رجع الى أبي ذر فقال له رأيت
 يا مرمكاهم الاخلاق وكلاما
 ما هو بالشعر فقال ما شفيتني
 مما أردت فتزود وجل شنته
 فيها ما حتى قدم مكة فأتى
 المسجد فالتقى النبي صلى
 الله عليه وسلم ولا يعرفه وكره
 أن يسأل عنه حتى أدركه
 بعض الليل

عليه أو ينعونه من الاجتماع به أو يخدموه حتى يرجع عنه (قوله فراه على بن أبي طالب) وهذا يدل على أن قصة أبي ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين بحيث يتمها على أن يستقل بخاطبة الغريب ويضيفه فإن الأصح في سن علي حين المبعث كان عشرين سنين وقيل أقل من ذلك وهذا الخبر يقوى القول الصحيح في سنه (قوله فراه على بن أبي طالب) في رواية أبي قتيبة فقال كان الرجل غريب قلت نعم (قوله فلما رآه تبعه) في رواية أبي قتيبة قال فانطلق إلى المنزل فانطلقت معه (قوله أما نال للرجل) أي أما حان يقال نال له بمعنى أن له ويرى أما أن عبد الهزمة وأبي بالقصر وبفتح النون وكلهما بمعنى وقد تقدم في قصة الهجرة في قول أبي بكر الصديق أما أن للرجل مثله وقوله إن يعلم منزله أي مقصده ويحتمل أن يكون على أشار بذلك إلى دعوته إلى بيته لضياقته ثانياً وتكون إضافة المنزل إليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ويؤيد الأول قول أبي ذر في جوابه قلت لا كما في رواية أبي قتيبة (قوله يوم الثالث) كذا فيه وهو كقولهم مسجد الجامع وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق (قوله فعاد على علي مثل ذلك) في رواية الكشميهني فعاد على مثل ذلك وفي رواية أبي قتيبة فقال فانطلق معي (قوله لترشدني) كذا اللالكثري وفي رواية الكشميهني بواحدة مدغمة (قوله فاخبرته) كذا اللالكثري وفي رواية الكشميهني فاخبره على نسق ما تقدم (قوله قاتني أريق الماء) في رواية أبي قتيبة كاتني أصلح نعلي ويحمل على أنه قالها جميعاً (قوله فانطلق يقفوه) أي يتبعه (قوله ودخل معه) قال الداودي فيه الدخول بدخول المتقدم وكان هذا قبل آية الاستئذان وتعبه ابن التين فقال لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا (قلت) وفي كلام كل منهما من انظر ما لا يخفى (قوله فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبي فلما تحققت حاله تردد في الإسلام هكذا في هذه الرواية ومقتضاها أن التقاء أبي ذر بالنبي صلى الله عليه وسلم كان بدلالة علي وفي رواية عبد الله بن الصامت أن أبا ذر رآني النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر في الطواف بالليل قال فلما قضى صلاته قلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته قال فكنت أول من حياه بالسلام قال من أين أنت قلت من بني غفار قال فوضع يده على جبهته فقلت كره أن أنتمت إلى غفار فذكر الحديث في شأن زمزم وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة وفيه فقال أبو بكر أئذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة وأنه أطعمه من زبيب الطائف الحديث وأكثره مغاير لما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر ويمكن التوفيق بينهما بأنه أتبعه أولاً مع علي ثم لقيه في الطواف أو بالعكس وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر كما في رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه ففي رواية ابن عباس أيضاً من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس وغير ذلك وقال القرطبي في التوفيق بين الروايتين تكلف شديد ولا سيما في حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين يوماً لا زاد له وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك (قلت) ويحتمل الجمع بين المرادين في حديث ابن عباس ما ذكرناه من قومه فقر غلما أقام بمكة والقربة التي كانت معه كان فيها الماء طال السفر فلما أقام بمكة لم يمتحج إلى ملته ولم يطرحها ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة المذكورة فجعلت لأعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد الحديث (قوله ارجع إلى قومك فاخبرهم حتى ياتيك أمرى) في رواية أبي

فراه على فعرّف الله غريب فلما رآه تبعه فلم يسأل واحداً منهم ما صاحبه عن شيء حتى أصبح ثم أحقل قريته وزاده إلى المسجد وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاد إلى مضجعه فخر به على فقال أما نال للرجل أن يعلم منزله فأقامه فذهب به معه لا يسأل واحداً منهم ما صاحبه عن شيء حتى إذا كان يوم الثالث فعاد على علي مثل ذلك فأقام معه ثم قال ألا تحدثني ما الذي أقدمك قال إن أعطيتني عهداً أو ميثاقاً لترشدني فعلت ففعل فاخبرته قال فانه حق وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قلت كاتني أريق الماء فأن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل فانطلق يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع إلى قومك فاخبرهم حتى ياتيك أمرى

قال والذي نفسي بيده
لا صرخن بهما بين ظهرانيهم
تخرج حتى أتى المسجد
فسادى بأعلى صوته أشهد
أن لا إله الا الله وأن محمدا
رسول الله ثم قام القوم
فصربوه حتى أوجعوه وأتى
العباس فأكب عليه قال
ويلكم ألسستم تعلمون انه
من غفار وأن طريق تجارتكم
الى الشام فأنقذه منهم ثم
عاد من الغد لئلا يضره
وثاروا اليه فأكب العباس
عليه * (باب اسلام سعيد بن
زيد رضي الله عنه) * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا
سفيان عن اسمعيل عن قيس
قال سمعت سعيد بن زيد بن
عمرو بن نفيل في مسجد
الكوفة يقول والله لقد
رأيتني وان عمرو لوثقي على
الاسلام قبل أن يسلم عمرو ولو
أن احدا ارفض للذي صنعتم
بعثمان لكان محقوقا أن
يرفض * (باب اسلام عمر بن
الخطاب رضي الله عنه) *

(١) قوله قوله فاقلعوا عني
كذا في النسخ التي بأيدينا
وهذه الجملة ليست في رواية
الباب هنا وانما هي في رواية
أبي قتيبة فعلها نسختها
اه مصححه

قتيبة أكرم هذا الامر وارجع الى قومك فأخبرهم فاذا بلغك ظهورنا فاقبل وفي رواية عبد الله بن
الصامت انه قد وجهت لي أرض ذات نخل فهل أنت مبلغ عني قومك عسى الله أن ينفعهم بك
فذكر قصة اسلام أخيه أنيس وأمه وانهم توجهوا الى قومهم غفارا فاسلم نصفهم الحديث (قوله
لا صرخن بها) أي بكلمة التوحيد والمراد انه يرفع صوته جها را بين المشركين وكأنه فهم ان امر
النبي صلى الله عليه وسلم له بالكتمان ليس على الإيجاب بل على سبيل الشفقة عليه فاعلم ان به قوة
على ذلك ولهذا أقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى
منه الاذية لمن قاله وان كان السكوت جائزا والتحقيق ان ذلك مختلف باختلاف الاحوال
والمقاصد وبجسب ذلك يترتب وجود الاجر وعدمه (قوله ثم قام القوم) في رواية أبي قتيبة فقالوا
قوموا الى هذا الصالحى بالباء اللينة فقاموا وكانوا يسمون من أسلم صايبا لانه من صايب صبا اذا
انتقل من شيء الى شيء (قوله فضره حتى أوجعوه) في رواية أبي قتيبة فضرته لا موت أي ضربت
ضربا لا يبالي من ضربني أن لو أموت منه (قوله ١) فاقلعوا عني أي كفوا (قوله فأكب العباس
عليه) في رواية أبي قتيبة فقال مثل مقالته بالامس وفي الحديث ما يدل على حسن تأني العباس
وجوده فطنته حيث توصل الى تخلصه منهم بتخويفهم من قومه ان يقاصوهم بان يقطعوا
طرق متجرهم وكان عيشهم من التجارة فلذلك بادروا الى الكف عنه وفي الحديث دلالة على تقدم
اسلام أبي ذر لكان الظاهر أن ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي كما
قدمناه ومن قوله أيضا في رواية عبد الله بن الصامت اني وجهت لي أرض ذات نخل فان ذلك
يشعر بان وقوع ذلك كان قرب الهجرة والله أعلم (قوله با) اسلام سعيد بن زيد أي ابن
عمرو بن نفيل وأبوه تقدم ذكره وانه ابن ابن عم عمر بن الخطاب (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة
واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم (قوله لقد رأيتني) بضم المثناة والمعنى رأيت نفسي
(وان عمرو لوثقي على الاسلام) أي ربطه بسبب اسلامه اهانة له والزما بالرجوع عن الاسلام وقال
الكرمانى في معناه كان يثبتي على الاسلام ويسددني كذا قال وكأنه ذهل عن قوله هنا قبل ان
يسلم فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لضره على الاسلام بعيد جدا مع انه خلاف الواقع وسيأتي
في كتاب الاكرام باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر وكأن السبب في ذلك انه كان
زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمرو ولهذا ذكر في آخر باب اسلام عمر رأيتني موثق عمر على الاسلام
أما وأخته وكان اسلام عمر متأخرا عن اسلام أخته وزوجها لان أثر الباعث له على دخوله
في الاسلام ما سمع في بيته من القرآن في قصة طويته ذكرها الدارقطني وغيره (قوله ولوان احدا
ارفض) أي زال من مكانه في الرواية الاتية انقض بالنون والقاف بدل الراء والفاء أي سقط وزعم
ابن الزين انه أرجح الروايات وفي رواية الكشميهني بالنون والفاء وهو بمعنى الاول (قوله لكان)
في الرواية الاتية لكان محقوقا أن ينقض وفي رواية الاسماعيلي لكان حقيقا أي واجبا تقول
حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق ان تفعله وانما قال ذلك سعيد اعظم قتل عثمان وهو مأخوذ
من قوله تعالى تكاد السموات يتنظرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحن ولدا
قال ابن التين قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل وقال الداودي معناه لو تحركت القبائل وطلبت
بشار عثمان لكان أهلا لذلك وهذا بعيد من التأويل (قوله با) اسلام عمر بن الخطاب

* حدثني محمد بن كثير اننا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم (١٣٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

قال مازلنا أعرمة منذ أسلم عمر

* حدثني يحيى بن سليمان قال

حدثني ابن وهب قال

حدثني عمر بن محمد قال

فاخبرني جدي زيد بن

عبد الله بن عمر عن أبيه قال

بينما هو في الدار خائفا اذ جاءه

العاص بن وائل السهمي

أبو عمر وعليه حلة حبر

وقيص مكفوف بحري وهو

من بني سهم وهم حلفاؤنا

في الجاهلية فقال له ما بالك

قال زعم قومك انهم

سيقتلونني أن أسلمت قال

لا سبيل اليك بعد أن قالها

أمنت فخرج العاص فلقى

الناس قد سل بهم الوادي

فقال أين تريدون فقالوا

نريد هذا ابن الخطاب الذي

صبا قال لا سبيل اليه فكر

الناس .. حدثنا علي بن

عبد الله حدثنا سفيان قال

عمر بن دينار سمعته قال قال

عبد الله بن عمر رضي الله

عنه لما أسلم عمر اجتمع

الاس عند داره وقالوا صبا

عمر ناغلام فوقع ظهر يتي

لخاعر جل عليه قباء من

ديباج فقال قد صبا عمر فما

ذلك فأنابا جار قال فرأيت

الناس تصدعوا عنه فقلت

من هذا الرجل قالوا العاص

ابن وائل * حدثنا يحيى بن

سليمان قال حدثني ابن وهب

قد تقدم نسبه في مناقبه (١) (قوله أنبا ناسفيان) هو النوري (قوله مازلنا أعرمة منذ أسلم عمر) زاد
 الاسماعيل من طريق أبي داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره أي من كلام ابن مسعود
 وقد تقدم في مناقب عمر الامام بشي من ذلك * الحديث الثاني (قوله فاخبرني جدي) ظاهر
 السياق انه معطوف على شي تقدم وقدرناه الاسماعيل من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن
 ابن وهب أخبرني عمر بن محمد (قوله وعليه حلة حبر) يكسر المهملة وفتح الموحدة وهو بردي مخطط
 بالوشى وفي رواية حبرة بزيادة هاء (قوله أن أسلمت) بفتح الالف وتخفيف النون أي لاجل
 اسلامي (قوله لا سبيل عليك بعد أن قالها) أي الكلمة المذكورة وهي قوله لا سبيل عليك (قوله
 أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أي حصل الامان في نفسي بقوله ذلك
 ووقع في رواية الاصمعي بعد الهمزة وهو خطأ فانه كان قد أسلم قبل ذلك وذكر عياض ان في رواية
 الحمدي بالقصر أيضا لكنه بفتح المثناة وهو خطأ أيضا لانه يصير من كلام العاص بن وائل وليس
 كذلك بل هو من كلام عمر يريد انه آمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ويؤيده الحديث
 الذي بعده * الحديث الثالث (قوله اجتمع الناس عند داره) في رواية الكشميهني اجتمع الناس
 اليه (قوله وناغلام) في رواية أخرى انه كان ابن خمس سنين واذا كان كذلك خرج منه ان اسلام
 عمر كان بعد المبعث بست سنين أو بسبع لان ابن عمر كما سيأتي في المغازي كان يوم أحد ابن أربع
 عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين (قوله على ظهر
 يتي) قال الداودي هو غلط والحفوظ ظهر يتي وبتناو تعقبه ابن اثين بأن ابن عمر أراد انه الآن يتي أي
 عند مقالة تلك وكان قبل ذلك لا يتي ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل وانما نسب ابن عمر
 البيت الى نفسه بما رآه المكان الذي كان يأوي فيه سواء كان ملكه أم لا وأيضا فانه ان أراد
 نسبه اليه حال مقالة تلك لم يصح لان بني عدي بن كعب رهط عمر لما هاجروا استولى غيرهم على
 بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها وأيضا فان ابن عمر لم ينفرد بالارث من عمر فحتاج
 دعوى أن يكون اشترى حصص غيره الى نقل فيستعين الذي قلته (قوله فاذالك) أي فلا باس
 أو لا قتل أو لا يعترض له وقوله أنا له جارأي أجرتة من أن يظلمه ظالم وقوله تصدعوا أي تفرقوا
 عنه (قوله قالوا العاص بن وائل) زاد ابن أبي عمري روايته عن سفيان قال فجمعت من عزته وكذا
 عند الاسماعيل من وجهين عن سفيان وفي رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الاسماعيل
 فقلت لعمر من الذي ردهم عنك يوم أسلمت قال يا بني ذلك العاص بن وائل أي ابن هاشم بن سعيد
 بالتصغير بن سهم القرشي السهمي مات على كفره قبل الهجرة بتدبير العاص بمهمة تين من العوس
 لأن العيص بن وائل صدر فوعة ويجوز كسرها زليل نه من العصية فهو بالكسر حمزا
 ويجوز اثبات الياء كقاضي ويؤيده كتاب عمر وهو حماد على مصر الى العاصي بن العاصي
 وأطلق عليه ذلك لكونه خالف شأما كان أمره به في ولايته على مصر لما ظهر له من منعة
 * الحديث الرابع (قوله حدثني عمر) هو ابن محمد بن زيد وهو شيخ ابن وهب في الحديث الثاني
 وهو من زعم انه عمر بن الحرث كالكلا بآذي فقد وقع في رواية لاسماعيل عن عمر بن محمد (قوله
 ما سمعت عمر يقول لشيئ لي لا ظنه كذا الا كان) أي عن شي واللام قد تأتي بمعنى عن كقوله
 وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه (قوله الا كان كما يظن) هو موافق لما

حدثني عمر أن سألنا احده عن عبد الله بن عمر قال ما سمعت عمر اشي قط يقول اني لا ظنه كذا الا كان كما يظن

اقوله قوله أنبا ناسفيان هذا هو الحديث الاول من أحاديث الباب وهي ستة وقد أغفل ذكر العدة اجمالا وهو خلاف عادته في كل باب اه

تقدم في مناقبه انه كان محدثا بفتح الدال وتقدم شرحه (قوله اذ مر به رجل جليل) هو سواد بفتح المهملة وتخفيف الواو وآخره مهملة ابن قارب بالقاف والموحدة وهو سدوسي أو دوسي وقد أخرج ابن أبي خيثمة وغيره من طريق أبي جعفر الباقر قال دخل رجل يقال له سواد بن قارب السدوسي على عمر فقال يا سواد أنشدك الله هل تحسن من كهاتك شيئا فذكر القصة وأخرج الطبري والحاكم وغيرهما من طريق محمد بن كعب القرظي قال بينما عمر قاعد في المسجد فذكر مثل سياق أبي جعفر وأتم منه وهو ما طريقان مرسلان يعضدا أحدهما الآخر وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبيرة قال أخبرني سواد بن قارب قال كنت نائما فذكر قصته الأولى دون قصته مع عمر وهذا أن ثبت دل على تأخر وقاته لكن عباد ضعيف ولا بن شاهين من طريق أخرى ضعيفة عن أنس قال دخل رجل من دوس يقال له سواد ابن قارب على النبي صلى الله عليه وسلم فذكر قصته أيضا وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض وله طرق أخرى سأذكر ما فيها من فائدة (قوله لقد أخطأني) في رواية ابن عمر عند البيهقي لقد كنت ذا فراسة وليس لي الآن رأي أن لم يكن هذا الرجل يتطرق في الكهانة (قوله أو) بسكون الواو (على دين قومه في الجاهلية) أي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون (قوله أو) بسكون الواو أيضا (لقد كان كاهنهم) أي كان كاهن قومه وحاصله أن عمر ظن شيئا مترددا بين شيئين أحدهما يتردد بين شيئين كأنه قال هذا الظن اما خطأ أو صواب فان كان صوابا فهذا الآن اما باق على كفره واما كان كاهنا وقد أظهر الحال القسم الأخير وكأنه ظهرت له من صفة مشبهة أو غير ذلك فريته أثرت له ذلك الظن فالتة أعلم (قوله على) بالتشديد (الرجل) بالنصب أي أحضره إلى وقربوه مني (قوله فقال له ذلك) أي ما قاله في غيبته من التردد وفي رواية محمد بن كعب فقال له فانت على ما كنت عليه من كهاتك فغضب وهذا من تلطف عمر لانه اقتصر على أحسن الامرين (قوله ما رأيت كالיום) أي ما رأيت شيئا مثل ما رأيت اليوم (قوله استقبل) بضم التاء على البناء للمجهول (قوله رجل مسلم) في رواية النسفي وأبي ذر رجلا مسلما ورأيت مجودا بفتح تاء استقبل على البناء للفاعل وهو محذوف تقديره أحد وضبطه الكرماني استقبل بضم التاء وأعرب رجلا مسلما على انه مفعول رأيت وعلى هذا فالضمير في قوله به يعود على الكلام ويدل عليه السياق وبينه البيهقي في رواية مرسله قد جاء الله بالاسلام في الناول ذكر الجاهلية (قوله فاني أعزم عليك) أي ألزمت وفي رواية محمد بن كعب ما كآ عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهاتك (قوله الا أخبرني) أي ما أطلب منك الا الاخبار (قوله كنت كاهنهم في الجاهلية) الكاهن الذي يتعاطى الخبر عن الامور الغيبية وكانوا في الجاهلية كثيرا فغضبهم كان يعتمد على تابعة من الجن وبعضهم كان يدعي معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله وهذا الأخير يسمى العراف بالمهملتين وسياتي حكم ذلك واخفا في كتاب الطب وتقدم طرف منه في آخر البيوع ولقد تلطف سواد في الجواب اذ كان سؤال عمر عن حاله في كهاتته اذ كان من أمر الشرك فلما ألزمه أخبره بالآخر شي وقع له لما تضمن من الاعلام بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وكان سببا لاسلامه (قوله ما أعجب) بالضم وما استفهامية (قوله جنيتك) بكسر الجيم والنون الثقيلة أي الواحدة من الجن كأنه أثبت تحقيرا ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أثبت

بينما عمر جالس اذ مر به رجل جليل فقال عمر لقد أخطأ ظني أو ان هذا على دينه في الجاهلية أو لقد كان كاهنهم على الرجل فدعي له فقال له ذلك فقال ما رأيت كالיום استقبل به رجل مسلم قال فاني أعزم عليك الا ما أخبرني قال كنت كاهنهم قال فما أعجب ما جاءك به جنيتك

(١) قوله أو على دين قومه في الجاهلية كذا في النسخ التي بأيدينا وهو مخالف للنسخة المتن التي بالهامش كما ترى اه

أو هو كما يقال تابع الذكر يكون أنثى وبالعكس (قوله أعرف فيها النزع) بفتح الفاء والزاى أى
الخوف وفى رواية محمد بن كعب أن ذلك كان وهو بين النائم واليقظان (قوله ألم تر الجن وابلاسها)
بالموحدة والمهملة والمراد به اليأس ضد الرجاء وفى رواية أبى جعفر عجب الجن وابلاسها وهو أشبه
بأعراب بقية الشعرو مثله لمحمد بن كعب لكن قال وتحساسها بفتح المثناة ومهملات أى أنها فقدت
أمر أفسرعت تفتش عليه (قوله ويأسها من بعد انكاسها) اليأس بالتحانية ضد الرجاء
والانكاس الانقلاب قال ابن فارس معناه أنها انبست من استراق السمع بعد أن كانت قد ألفتها
فانقلبت عن الاستراق قد انبست من السمع ووقع فى شرح الداودى بتقديم السين على الكاف
وفسر به انه المكان الذى ألفتها قال ووقع فى رواية من بعد أن يناسها أى أنها كانت أنست بالاستراق
ولم أر ما قاله فى شئ من الروايات وقد شرح الكرماني على اللفظ الاول الذى ذكره الداودى وقال
الانسان جمع نسل والمراد به العبادة ولم أر هذا القسم فى غير الطريق التى أخرجها البخارى وزاد
فى رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند البيهقى موصولا من حديث البراء بن عازب بعد قوله
وأحلاسها تهوى الى مكة تبغى الهدى * مامؤمنوها مثل أرجاسها

قال يبنمأ أنا يومافى السوق
جاءتني أعرف فيها الفزع
فقلت

ألم تر الجن وابلاسها
ويأسها من بعد انكاسها
ولحوقها بالقلاص وأحلاسها
قال عمر صدق يبنمأ بأعند
آلهتهم

فاسم الى الصفوة من هاشم * واسم بعينيك الى راسها
وفى روايتهم ان الحنّى عاوده ثلاث ليال ينشده هذه الايات مع تغيير قوافيها فجعل بدل قوله
ابلاسها تطلباها أوله منناة وتارة تجا رها يجيم وهمزة وبديل قوله احلاسها اقتناها باقاف ومنناة
جمع قتب وتارة أكوارها وبديل قوله مامؤمنوها مثل أرجاسها ليس قداماها كذا نجاها وتارة ليس
ذوو الشر كاخيارها وبديل قوله راسها نجاها وتارة قال مامؤمنوا الجن ككفارها وعندهم من
الزيادة أيضا أنه فى كل مرة يقول له قد بعث محمد فأنهض اليه ترشد وفى الرواية المرسلة قال
فارتعدت فرائصى حتى وقعت وعندهم جميعا أنه لما أصبح توجه الى مكة فوجد النبي صلى الله
عليه وسلم قد هاجر فاتاه فأنشده آياتا يقول فيها

أتانى رنى بعدليل وهجعة :: ولم يك فيما قد بلوت بكاذب
ثلاث ليال قوله كل ليل * أتاك نبي من لوى بن غالب
يقول فى آخرها

فكن لى شنيعا يوم لا ذو شفاعة : سواي بمن عن سواد بن قارب

وفى آخر الرواية المرسلة قال تزده عمر وقال اتد كنت أحب ان أسمع هذا منذ (قوله ولحوقها
بالقلاص وأحلاسها) القلاص بكسر القاف وباء مهملة جمع قلاص بضم القاف وهو جمع قلوص وهى
الفتية من النياق والاحلاس جمع حاس بكسر أوله وسكون نائمه وباء مهملة جمع قلوص وهى
ظهور الابل تحت الرحل ووقع هذا القسم غير وزون وفى رواية الباقر ورجلها العيس
باحلاسها وهذا موزون والعيس بكسر أوله وسكون التحانية وبالمهملة بن الابل (قوله قال عمر
صدق يبنمأ بأعند آلهتهم) ظاهر هذا أن الذى قص القصص الثانية هو عمر وفى رواية ابن عمر وغيره
ان الذى قصها هو سواد بن قارب ولفظ ابن عمر عند البيهقى قال اتد رأى عمر رجلا فذكر القصص قال
فاخبرنى عن بعض ما رأيت قال انى ذات ليل نادى سمعت صائحا يقول يا جليح خبرني جليح رجل
فصيح يقول لا اله الا الله عجب للجن وابلاسها فذكر القصص ثم ساق من طريق أخرى مرسلة قال

مر عمر برجل فقال لقد كان هذا كاهنا الحديث وفيه فقال عمر أخبرني فقال نعم بينا أنا جالس إذ قالت لي ألم تر إلى الشياطين وابلاسها الحديث قال عمر الله أكبر فقال آتيت مكة فإذا برجل عند تلك الانصاب فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيه ما احتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل آتيت مكة هو عمر وأصحاب القصة **(قوله عند آلهتهم)** أي أصنامهم **(قوله أذ جاء رجل)** لم أقف على اسمه لكن عند أحد من وجوه آخر أنه ابن عباس فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عباس قال كنت أسوق بقرة لنا فسمعت من جوفها فذكر الرجل فقال فقد مننا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ورجاله ثقات وهو شاهد قوي لما في رواية ابن عمرو أن الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب وسأذكر بعده هذا ما يقوى أن الذي سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بعد ذلك إلهما **(قوله يا جليج)** بالجيم والمهملة بوزن عظيم ومعناه الوقع المكافح بالعداوة قال ابن التين يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ويحتمل أن يكون أراد من كان بتلك الصفة **(قلت)** ووقع في معظم الروايات التي أشرت إليها آل ذريح بالذال المججمة والراء وآخره مهملة وهم بطن مشهور في العرب **(قوله رجل فصيح)** من الفصاحة وفي رواية الكشميهني بفتح ثمانية أوله بدل الفاء من الصباح ووقع في حديث ابن عباس قول فصيح رجل يصيح **(قوله يقول لا إله إلا أنت)** وفي رواية الكشميهني لا إله إلا الله وهو الذي في بقية الروايات **(قوله فأنشبتنا)** بكسر المججمة وسكون الموحدة أي لم تعلق بشيء من الأشياء حتى سمعنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج يريد أن ذلك كان بقرب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم **(تنبيهان)** أحدهما ذكر ابن التين أن الذي سمعه سواد بن قارب من الجنى كان من أثر استراق السمع وفي جزمه بذلك نظروا الذي يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع ويبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتي في تفسير سورة الجن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث منع الجن من استراق السمع ففضربوا المشارف والمغارب يبحثون عن سبب ذلك حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه صلاة النحر الحديث **(التنبيه الثاني)** * ملح المصنف بإيراد هذه القصة في باب اسلام عمر بما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب اسلامه فروى أبو نعيم في الدلائل أن أبا جهل جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة قال عمر فقلت له يا أبا الحكم آضمان صحيح قال نعم قال فتمقلت سبعين أريدته فمرت على عجل وهم يريدون أن يذبحوه فقامت أنظر إليهم فاذا أصابع يصيح من جوف العجل يا آل ذريح أمر نجيج رجل يصيح بلسان فصيح قال عمر فقلت في نفسي ان هذا الأمر ما يراد به إلا أنا قال فدخلت على أخي فاذا عندها سعيدي بن زيد فذكر القصة في سبب اسلامه بطولها وقأمل ما في إيراد حديث سعيدي بن زيد الذي بعده هذا وهو الحديث الخامس من المناسبة لهذه القصة **(قوله أنقض)** بنون وقاف والكشميهني بقاء بدل القاف في الموضوعين ولا يبي نعيم في المستخرج بالقاف والراء وهما فيها متقاربة والله أعلم **(تنبيه)** * جعل ابن اسحق اسلام عمر بعد هجرة الحبشة ولم يذكر انشقاق القمر فاقتضى صنيع المصنف أنه وقع في تلك الأيام وقد ذكر ابن اسحق من وجه آخر ان اسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى **(قوله يا)** انشقاق القمر أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المجزأة وقد ترجم معنى ذلك في علامات النبوة **(قوله عن أنس)** زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم **(قوله ان أهل مكة)** هذا من مراسيل الصحابة لأن أنس لم يدرك هذه

أذ جاء رجل بعجل فذبحه
فصرخ به صارخ لم أسمع
صارخا قط أشد صوتا منه
يقول يا جليج أمر نجيج رجل
فصيح يقول لا إله إلا أنت
فوثب القوم قلت لا أبرح
حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى
يا جليج أمر نجيج رجل فصيح
يقول لا إله إلا أنت فقامت
في أنشبتنا أن قيل هذا
* حدثني محمد بن المثنى
حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل
حدثنا قيس سمعت سعيدي بن
زيد يقول للقوم لورأيتني
موتني عمر على الاسلام أنا
وأخته وما أسلم ولو أن احدا
انقض لما صنعت بعثمان
لكان محقوقا أن ينقض
* **(باب انشقاق القمر)**
* حدثني عبد الله بن عبد
الوهاب حدثنا بشر بن
المفضل حدثنا سعيدي بن أبي
عروبة عن قتادة عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه أن
أهل مكة سألوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يريهم
آية

القصّة وقد جاءت هذه القصّة من حديث ابن عباس وهو أيضاً ممن لم يشاهد هادون حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهو لا يشاهدوها ولم أرفى شيء من طرقه ان ذلك كان عقب سؤال المشركين الا في حديث أنس فلعله سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال وهو وان كان لم يدرك القصّة لكن في بعض طرقه ما يشعر بانه حل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره فاخرج أبو نعيم في الدلائل من وجهه ضعيف عن ابن عباس قال اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والبصر بن الحريث ونظروا وهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقاً فاشق لنا القمر فرقتين فسأل ربه فانشق (قوله شقتين) بكسر الميم أي نصفين وتقدم في العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة - وهذه اللفظة وأخرجه مسلم من الوجه الذي أخرجه عنه البخاري من حديث سعيد عن قتادة بلفظ فاراهم انشقاق القمر مرتين وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال يعني حديث شيبان (قلت) وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ مرتين أيضاً وكذلك أخرجه الامامان أحمد وإسحق في مسندهما عن عبد الرزاق وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ فرقتين قال البيهقي قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه مرتين (قلت) لكن اختلف عن كل منهم في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ مرتين انما فيه فرقتين أو فلقين بالراء أو اللام وكذلك في حديث ابن عمر فلقته بن وفي حديث جبير بن مطعم فرقتين وفي لفظ عنه فانشق باثنتين وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل فصار قرين وفي لفظ شقتين وعند الطبراني من حديثه حتى رأوا شقيه ووقع في نظم السيرة لشيخنا الحافظ أبي الفضل * وانشق مرتين بالاجماع ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحيحين وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال المرات يرد بها الافعال تارة والاعيان أخرى والاول أكثر ومن الثاني انشق القمر مرتين وقد خفي على بعض الناس فادعى ان انشقاق القمر وقع مرتين وهذا مما يعلم أهل الحديث والسير انه غلط فانه لم يقع الامرة واحدة وقد قال العماد بن كثير في الرواية التي فيها مرتين نظروا لعل قالها أراد فرقتين (قلت) وهذا الذي لا يتجه غيره جمعا بين الروايات ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ولنظنه

فصار فرقتين فرقة عدت - وفرقة لاطود من ذنبت

وذا مرتين بالاجماع - والنسب والنور السماع

خضع بين قوله فرقتين وبين قوله مرتين فيمكن أن يعطى قوله بالاجماع باصل الانشقاق لا بالتعدد مع ان في نقل الاجماع في نفس الانشقاق نظراً سياً بيانه (قوله حتى رأوا حراء) أي جبل حراء (بينهما) أي بين الفرقتين وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السارين مكة الى منى (قوله عن أبي حزة) بالمهملة والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي (قوله عن الاعمش عن ابراهيم) وقع في رواية السرخسي والكشميهني في آخر الباب من وجه آخر عن الاعمش حدثنا ابراهيم (قوله عن أبي معمر) هذا هو المحفوظ ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرمي

فأراهم القمر شقتين حتى
رأوا حراء بينهما * حدثنا
عبدان عن أبي حزة عن
الاعمش عن ابراهيم عن
أبي معمر

عن عبد الله رضي الله عنه
قال انشق القمر ونحن مع
النبي صلى الله عليه وسلم
بني فقال اشهدوا وذهبت
فرقة نحو الجبل * وقال
أبو الضحى عن مسروق
عن عبد الله انشق بمكة
* وتابعه محمد بن مسلم عن
ابن أبي شيبة عن مجاهد عن
أبي معمر عن عبد الله

عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة أخرجه ابن مردويه ولا ينعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة
عن الاعمش والحفوف عن شعبة كما ساق في التفسير عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر وهو
المشهور وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمرو ساق
للمصنف معلقا ان مجاهدا رواه عن أبي معمر عن ابن مسعود قال الله أعلم هل عند مجاهد فيه اسنادان
أو قول من قال ابن عمرو هم من أبي معمر (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله انشق القمر
ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الاعمش بينما نحن
مع النبي صلى الله عليه وسلم يعني اذا انقلب القمر وهذا لا يعارض قول أنس ان ذلك كان بمكة لانه
لم يصرح بان النبي صلى الله عليه وسلم كان ليئت بمكة وعلى تقدير تصريحه في من جملة مكة فلا
تعارض وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبیش عن ابن مسعود قال انشق القمر بمكة
فرايته فرقتين وهو محمول على ما ذكرته وكذا ما وقع في غير هذه الرواية وقد وقع عند ابن مردويه
بيان المراد فاخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن بمكة قبل أن نصير الى المدينة فوضح ان مراده بذلك كرمكة الاشارة الى أن ذلك وقع
قبل الهجرة ويجوز ان ذلك وقع وهم ليئت بمكة (قوله فقال اشهدوا) أي اضبطوا هذا القدر
بالمشاهدة (قوله وقال أبو الضحى الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على قوله عن ابراهيم فان أبا
الضحى من شيوخ الاعمش فيكون للاعمش فيه اسنادان ويحتمل أن يكون معلقا وهو المعتمد
فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة وروىناه في فوائد أبي طاهر الذهلي من وجه آخر عن
أبي عوانة وأخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الضحى بهذا
الاسناد بلفظ انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كفار قريش هذا سحر
سحر كم ابن أبي كبشة فانظر والى السفار فان أخبروكم انهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق قال فما
قدم عليهم أحد الا أخبرهم بذلك لفظ هشيم وعند أبي عوانة انشق القمر بمكة نحوه وفيه فان محمدا
لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم (قوله وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائي وابن أبي نجيع اسمه
عبد الله واسم أبيه يسار بكتانية ثم مهمله خفيفة ومراده انه تابع ابراهيم في روايته عن أبي
معمر في قوله ان ذلك كان بمكة لافي جميع سياق الحديث والجمع بين قول ابن مسعود تارة يعني
وتارة بمكة اما باعتبار التعدد ان ثبت واما بالحل على انه كان بمكة ومن قال كان بمكة لا ينافيه لان
من كان بمكة لم يقل فيها ونحن وانما قال انشق القمر بمكة يعني ان الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن
يهاجروا الى المدينة وبهذا يدفع دعوى الداودي أن بين الخبرين تضادا والله أعلم وابن أبي نجيع
رواه عن مجاهد عن أبي معمر وهذه الطريق وصلها عبد الرزاق في مصنفه ومن طريقه البيهقي في
الدلائل عن ابن عيينة ومحمد بن مسلم جميعا عن ابن أبي نجيع بهذا الاسناد بلفظ رأيت القمر منشقا
شقتين شقة على أبي قبيس وشقة على السويدها والسويدها بالهمزة والتصغير ناحية خارج مكة
عند هاجبل وقول ابن مسعود على أبي قبيس يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو بمكة كان يكون
على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ويحتمل أن يكون القمر استمر منشقا حتى
رجع ابن مسعود من منى الى مكة فراه كذلك وفيه بعد والذي يقتضيه غالب الروايات ان

الانشقاق كان قريب غروب به ويؤيد ذلك اسنادهم الرؤية الى جهة الجبل ويحتمل أن يكون
الانشقاق وقع أول طلوعه فان في بعض الروايات ان ذلك كان ليلة البدر والتعبير بابي قيس من
تعبير بعض الرواة لان الفرض ثبوت رؤيته منشقا احدى الشقتين على جبل والاخرى على
جبل آخر ولا يغير ذلك قول الراوى الاخر رأيت الجبل بينهما أى بين الفرقتين لانه اذا همت
فرقة عن عين الجبل وفرقة عن يساره مثلا صدق ان بينهما أى جبل آخر كان من جهة عينه أو
يساره صدق انها عليه أيضا وسيأتى في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو
قوله انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهدوا اشهدوا وليس فيه تعيين
مكان وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله انشق القمر قال
الله تعالى اقرببت الساعة وانشق القمر يقول كما شققت القمر كذلك أقيم الساعة (قوله في
حديث ابن عباس ان القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أورده مختصرا
وعند أبي نعيم من وجه آخر انشق القمر فلققتين قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حراء من بين
فلقتي القمر وهذا يوافق الرواية الاولى في ذكر حراء وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر
متمسكين بان الآيات العلوية لا يتهافت فيها الانخراق والالتئام وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة
الاسراء الى غير ذلك من انكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك وجواب
هؤلاء ان كانوا كفارا أن ينظروا أولا على ثبوت دين الاسلام ثم يشركوا مع غيرهم عن أنكر ذلك
من المسلمين ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض ألزم التساقض ولا يميل الى انكار ما ثبت في
القرآن من الانخراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزته لنبي الله صلى الله عليه
وسلم وقد أجاب القدماء عن ذلك فقال أبو اسحق الزجاج في دعائ القرآن أنكر بعض المبتدعة
الموافقين لخالف الملة انشقاق القمر ولا انكاره قل فيه لان القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء بما
يكوره يوم البعث ويفنيه وأما قول بعضهم لو وقع لجاء متواترا واشترك أهل الارض في معرفته ولما
اختص بها أهل مكة فجوابه ان ذلك وقع ليلا وأكثرت الناس نياما والابواب مغلقة وقل من يراصد
السماء الا النادر وقد يقع بالمشاهدة في العادة ان ينكشف القمر وتبدو الكواكب العظام
وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها الا الاحاد فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا
واقترحوا فلم يهاب غيرهم لها ويحتمل أن يكون القمر ليلته كان في بعض منازل التي تظهر
لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم وقال الخطابي انشقاق القمر آية
عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الانبياء وذلك انه ظهر في سموات السما خارجا من بطنه طابع
ما في هذا العالم المركب من الطبائع فليس مما يطمع في الوصول اليه بحجة لانه قد نزل البرهان به
أظهر وقد أنكر ذلك بعضهم فقال لو وقع ذلك لم يجز ان يخفى أمره على عوام الناس لانه أمر صدر
عن حسن ومشاهدة قال اس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب وقتل ما لم يعهد
فلو كن لذلك أصل لخلد في كتب أهل التسيير والتخيم اذ لا يجوز ان يطباءهم على تركه واغفاله مع
جلائل شأنه ووضوح أمره والجواب عن ذلك ان هذه الفسفة خرجت عن بقية الامور التي
ذكروها لاندشيت عليه خاص من الناس فوقع ليلان القمر لاسلطان له بالنهار ومن شأن الليل
أن يكون أكثر الناس فيه نياما ومستكنين بالانبات والبارز بانصرافهم اذا كان يقظان يحتمل

* حدثنا عثمان بن صالح
حدثنا بكر بن مضر حدثني
جعفر بن ربيعة عن عمار بن
مالك عن عبيد الله بن عبيد
الله بن عتبة بن مسعود عن
عبيد الله بن عباس رضي الله
عنهما أن القمر انشق على
زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم حدثنا عمر بن
حفص حدثنا أي حدثنا
الاعمش حدثنا ابراهيم عن
أي معمر عن عبد الله رضي
الله عنه قال انشق القمر

انه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يليه من سمر وغيره ومن المستبعد ان يقصدوا الى امر اصدح كز
القمر ناظرين اليه لا يغفلون عنه فقد يجوز انه وقع ولم يشعر به أكثر الناس وانما رأه من تصدى
لرؤيته ممن اقترح وقوعه ولعل ذلك انما كان في قدر اللحظة التي هي مدركة البصر ثم أبدى حكمة
بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شيء منها مبلغ التواتر الذي لانزاع فيه الا القرآن بما حاصله ان
معجزة كل نبي كانت اذا وقعت عامة أعقبت هلاكاً من كذب به من قومه للاشتغال في ادراكها
بالخس والنبي صلى الله عليه وسلم بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقليته فاختص بها
القوم الذين بعث منهم لما أتوه من فضل العقول وزيادة الافهام ولو كان ادراكها عامالعو جل
من كذب به كما عوجل من قبلهم وذكري أبو نعيم في الدلائل نحو ما ذكره الخطابي وزاد ولا سيما اذا
وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون انها سحر ويحتمدون في اطفاء
نور الله (قلت) وهو جيد بالنسبة الى من سأل عن الحكمة في قلة من نقل ذلك من الصحابة وأما من
سأل عن السبب في كون أهل التنجيم لم يذكروه فجوابه انه لم ينقل عن أحد منهم انه نفاه وهذا كاف
فان الحجة فيمن أثبت لافمين يوجد عنه صريح النفي حتى ان من وجد عنه صريح النفي يقدم
عليه من وجد منه صريح الاثبات وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من
الصحابة وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الغفير الى ان انتهى اليساو يؤيد
ذلك بالآية الكريمة فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر ثم أجاب بنحو جواب الخطابي وقال
وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين وأيضاً فان زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي
على الاعتناء بالنظر اليه ومع ذلك فقد بعث أهل مكة الى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفار
وأخبروا بانهم عاينوا ذلك وذلك لان المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر
ولا يخفى عليهم ذلك وقال القرطبي الموانع من مشاهدة ذلك اذا لم يحصل القصد اليه غير منحصرة
ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الارض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات الى القمر
في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها الى غيرهم
انتهى وفي كلامه نظر لان أحد الم ينقل ان أحد من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا انهم رصدوا
القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه فلونقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي
جيداً ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الارض شيء من ذلك فالافتقار حينئذ على الجواب الذي
ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح والله أعلم وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق
القمر لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله وانشق القمر أي سينشق كما قال تعالى
أتى أمر الله أي سائى والنسكتة في ذلك ارادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك فنزل منزلة الواقع والذي
ذهب اليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك وان
يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن المراد بقوله وانشق القمر وقوع انشقاقه
لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واذ اتين ان قولهم ذلك انما هو في الدنيا بين وقوع الانشقاق
وانه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ونقل
البيهقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي ان من الناس من يقول ان المراد بقوله تعالى وانشق
القمر أي سينشق قال الحلبي فان كان كذلك فقد وقع في عصرنا فشهدت الهلال بجناري

في الليلة الثالثة منشقا نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع وأخمس ثم اتصلا
فصار في شكل أترجة الى ان غاب قال وأخبرني بعض من أثق به انه شاهد ذلك في ليلة أخرى انتهى
ولقد عجبت من البهقي كيف أقر هذا مع ايراده حديث ابن مسعود المصرح بان المراد بقوله تعالى
وانشق القمر ان ذلك وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود
في هذه الآية اقترنت الساعة وانشق القمر قال لقد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ساق حديث ابن مسعود ولقد مضت آية الدخان والروم والبطشة وانشقاق القمر وسألت
الكلام على هذا الحديث الاخير في تفسير سورة الدخان ان شاء الله تعالى **(قوله يا)**
هجرة الحبشة أي هجرة المسلمين من مكة الى أرض الحبشة وكان وقوع ذلك مرتين وذ كراهل
السيران الاولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث وان أول من هاجر منهم أحد عشر
رجلا وأربع نسوة وقيل واحدان وقيل كانوا اثني عشر رجلا وقيل عشرة وانهم خرجوا مشاة الى
البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار وذكرا بن اسحق أن السبب في ذلك أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا صحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع ان يكفهم عنهم ان بالحبشة ملك لا يظلم
عنده أحد فلو خرجتم اليه حتى يجعل الله لكم فرجا فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان
وهو معه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج يعقوب بن سفيان بسندهم وصول
الى أنس قال ابطاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما فقدمت امرأته فقالت له لقد رأيتهما
وقد حمل عثمان امرأته على جارف فقال صحبهما الله ان عثمان لا ول من هاجر باهله بعد لوط (قلت)
وبهذا تظهر النكتة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان وقد سرد ابن اسحق أسماءهم فاما
الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة
ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الاسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بضاء
وأوسيرة بن أبي رهم العامري قال ويقال بدله حاطب بن عمرو والعامري قال فهو لاء العشرة أول
من خرج من المسلمين الى الحبشة قال ابن هشام ويلغى أنه كان عليهم عثمان بن مظعون وأما النسوة
فهن رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وسهيلة بنت سهل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي
أمية امرأة أبي سلمة وليلي بنت أبي حنيفة امرأة عمر بن ربيعة ووافقه الواقدي في سردهن وزاد
اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو مع انه ذكر في أول كلامه انهم كانوا أحد عشر رجلا
فالصواب ما قال ابن اسحق انه اختلف في الحادي عشر هل هو أبو سيرة أو حاطب وأما ابن مسعود
فيهم ابن اسحق بانه إنما كان في الهجرة النائية يوفيه ما روى أحمد بن حنبل عن ابن مسعود
قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم الى الحبشة رعين نخو بن غنم بن رجل فيهم عبد الله بن مسعود
وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الاشعري فذكر الحديث
وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم لان المذكر في الصحيح ان أبا موسى خرج من بلاده هو
وجعاعة فاصدا النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالتفتهم السفينة بارض الحبشة فغضروا مع
جعفر الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر ويكر الجمع بان يكون أبو موسى هاجرا ولا الى مكة فأسلم
فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم مع من بعث الى الحبشة فتوجه الى بلاد قومهم وهم مقابل
الحبشة من الجانب الشرقي فلما تحقق استقرار النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة هاجر

(باب هجرة الحبشة)

وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم أريت دار هجرة تكلم ذات نخل بين لاتين فهاجر من هاجر قبيل المدينة ورجع عامة من كان هاجر بارض الحبشة الى المدينة فيه عن أبي موسى وأسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري حدثنا عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن الحليار أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قالوا له ما منعك أن تكلم خالك عثمان في أخيه الوليد بن عقبة وكان أكثر الناس فيما فعل به قال عبيد الله فأتصيت لعثمان حين خرج الى الصلاة (١٤٤) فقلت له ان لي اليك حاجة وهي نصيحة فقال أيها المرأة أعوذ بالله من أن فأنصرف

فما قضيت الصلاة جلست الى المسور والى ابن عبيد يغوث فحدثتهما بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال لقد قضيت الذي كان عليك فيينا أنا جالس معهما أذ جاءني رسول عثمان فقال لي فقد ابتلاك الله فأنطلقت حتى دخلت عليه فقال ما نصحتك التي ذكرت آنفا قال فتشهدت ثم قلت ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وآمنت به وهاجرت الهجرة هجرتين الأوليين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت هديه وقد أكثر الناس في شأن الوليد بن عقبة فحق عليك أن تقيم عليه الحد فقال لي يا ابن أخي أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت لا ولكن قد خلص الى من علمه ما خلص الى

هو ومن أسلم من قومه الى المدينة قال قتهم السفينة لاجل هيجان الریح الى الحبشة فهذا محتمل وفيه جمع بين الاخبار فليعتمدوا الله أعلم وعلى هذا فقول أبي موسى بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم أي الى المدينة وليس المراد بلغنا مبعثه ويؤيده أنه بعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه الى مضي نحو عشرين سنة ومع الحمل على مخرجه الى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقار به واستصافه من عاداه وشحو ذلك والاف بعيد أيضا ان يخفى عنهم خبر مخرجه الى المدينة ست سنين ويحتمل أن إقامة أبي موسى بارض الحبشة طالت لاجل تأخر جعفر عن الحضور الى المدينة حتى ياتيه الاذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالتقدم وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وان كان منذ كورافي الأولى لان ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل السيرة كروا أن المسلمين بلغهم وهم بارض الحبشة ان أهل مكة أسلموا فرجع ناس منهم عثمان بن مظعون الى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صححوا فرجعوا وسار معهم جماعة الى الحبشة وهي الهبرة الثانية وسرد ابن اسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا وقال ابن جرير الطبري كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نسائهم وأبنائهم وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تتكامل العدة ثلاثة وثمانين وقبل ان عدة نسائهم كانت ثمانين عشرة امرأة (قوله) وقالت عائشة أريت دار هجرة تكلم (الح) هذا وقع بعد الهجرة الثانية الى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في باب الهجرة الى المدينة (قوله) فيه عن أبي موسى وأسماء) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب وأما حديث أسماء وهي بنت عيسى فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فذكر الحديث وفيه ودخلت أسماء بنت عيسى وهي ممن قدم معنا على حفصة وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر الى النجاشي الحديث ثم ذكر قصة الوليد بن عقبة التي مضت في مناقب عثمان وتقدم شرحها مستوفى بتمامه وفيه قوله هنا ان تكلم خالك والعرض منها قول عثمان وهاجرت الهجرة تين الأوليين كما قلت والأولين بضم الهمزة وتحاتين تين تنسية أولى وهو على طريق التغليب بالنسبة الى هجرة الحبشة فانها كانت أولى وناحية وأما الى المدينة فلم تكن الا واحدة ويحتمل أن تكون الاولية بالنسبة الى أعيان من هاجر فانهم هاجر وامتنعوا فتنعوا بالنسبة اليهم فمن أول من هاجر عثمان (قوله) وقال يونس) هو ابن يزيد (وابن أخي الزهري) هو محمد بن عبد الله بن مسلم (عن الزهري) بالاسناد المذكور و طريق يونس

العدراء في سترها قال فتشهد عثمان فقال ان الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب وصلها

وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم وهاجرت الهجرة تين الأوليين كما قلت وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأيعته والله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله ثم استخلف الله أبابكر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم استخلف عمر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم استخلف أفلح لي عليكم مثل الذي كان لهم على قال لي قال فها هذه الاحاديث التي تبلغني عنكم فاما ما ذكر من شأن الوليد بن عقبة فسنأخذ فيه ان شاء الله بالحق قال بخار الوليد أربعين جلدة وأمر عليا أن يجلدوه وكان هو يجلدوه وقال يونس وابن أخي الزهري عن الزهري أفلح لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم

* قال أبو عبد الله بلا من ربكم ما يتليتم به من شدة وفي موضع البلاء الابتلاء والتجسس من بلوته ومحصته أي استخبرجت ما عنده
 يلو يختبر مبتليكم محبتكم وأما قوله بلاء عظيم النعم وهي من ابتليته وتلك من ابتليته * حدثني محمد بن المنفي حدثنا يحيى عن هشام
 قال حدثني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة (١٤٥) رأيتها بالحبيشة فيها تصاوير قد ذكرنا للنبي

صلى الله عليه وسلم فقال إن
 أولئك إذا كان فيهم الرجل
 الصالح فقاتل بنوا على قبره
 مسجد أو صوروا فيه تيات
 الصور أولئك شرار الخلق
 عند الله يوم القيامة * حدثنا
 الجيادي حدثنا أسفيان
 حدثنا إسحق بن سعيد
 السعدي عن أبيه عن أم
 خالد بنت خالد قالت قدمت
 من أرض الحبشة وأنا
 جارية فكساني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حمضة
 لها أعلام فجعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يمدح
 الأعلام يمدح ويقول سنه
 سنه قال الجيادي يعني
 حسن حسن * حدثنا يحيى
 ابن جناد حدثنا أبو عوانة
 عن سليمان عن إبراهيم عن
 علقمة عن عبد الله رضي الله
 عنه قال كنا سلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو
 يسلي فبرد علينا ثم رجعنا
 من عند النبي سلمنا عليه
 فلم يرد علينا فذمنا رسول الله
 ما كنا نسلم عليه ثم رجعنا
 قال إن في الصلاة خلاف قلت
 لإبراهيم كيف نصنع أنت

وصلها المؤلف في مناقب عثمان وأما طريق ابن أخي الزهري فوصلها قاسم بن أصبغ في مصنفه
 ومن طريقه ابن عبد البر في تهمة وهو باللفظ الذي علقه المصنف وهذا التعليق عن هذين وكذا
 الذي بعده من التفسير في رواية المستطلى وحده (قوله قال أبو عبد الله بلاء من ربكم الخ) وقع في
 رواية المستطلى وحده أيضا وأوردته القولة قد ابتلا الله والمراد به الاختبار ولهذا قال هو من
 بلوته إذا استخبرجت ما عنده واستشهد بقوله بلوته أي فختبروه مبتليكم أي محبتكم ثم استطرد فقال
 وأما قوله بلا من ربكم عظيم أي نعم وهو من ابتليته إذا أنعمت عليه والاول من ابتليته إذا
 امتحنته وهذا كله كلام أبي عبيدة في المجاز فرفقه في مواضعه وتحرر بذلك أن لفظ البلاء من الأضداد
 يطلق ويراد به النعمة ويطلق ويراد به العقوبة ويطلق أيضا على الاختبار ووقع ذلك كله في القرآن
 كقوله تعالى بلاء أحسن أفعله من النعمة والعطية وقوله بلاء عظيم فهذا من النعمة ويحتمل أن
 يكون من الاختبار وكذلك قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والابتلاء بلفظ الافتعال
 يراد به النعمة والاختبار أيضا الحديث الثاني حديث عائشة أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرتا كنيسة
 رأيتها بالحبيشة الحديث كانت أم سلمة قد هاجرت في الهجرة الأولى إلى الحبشة مع زوجها أبي سلمة
 ابن عبد الأسد كما تقدم بيانه وهاجرت أم حبيبة وهي بنت أبي سفيان في الهجرة الثانية مع زوجها
 عبيد الله بن جحش فأتى هناك ويقال أنه قد تنصرت وتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعده وقد
 تقدم شرح الحديث في كتاب الجنائز الحديث الثالث حديث أم خالد بنت - أدوهو ابن سعيد بن
 العاص بن أمية وكان أبوها من هاجر في الهجرة الثانية إلى الحبشة وولدت له هناك فسميها أمة
 وكناها أم خالد وأما أمية بالتصغير ويقال همينة بالهاء بل الهمزة بنت خلف الخزاعية (قوله
 حدثنا إسحق بن سعيد السعدي) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص
 وجدنا به سعيد بن العاص الأصغر هو ابن عم أم خالد المذكورة وسيأتي شرح الحديث في كتاب
 اللباس إن شاء الله تعالى الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود وسليمان في الإسناد هو
 الأعمش (قوله فلما رجعنا من عند النجاشي) قد قدمت من عند أحمد حديث ابن مسعود أنه كان
 ممن هاجر إلى الحبشة في الهجرة الثانية وتقدم شرح حديث الباب مستوفى في آخر الصلاة وبينت
 هناك أن رجوع ابن مسعود من الحبشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبيشة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم هاجر إلى المدينة فوصل منهم إلى مكة أكثر من ثلاثين رجلا وكان وصول ابن مسعود إلى
 المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز إلى بدر وطريقه من أسماء أهل الهجرة الأولى إلى
 الحبشة وهم من زعم أن ابن مسعود كان منهم وإنما كان من أهل الهجرة الثانية * الحديث الخامس
 حديث أبي موسى وهو الأشعري قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم أي بعثته (قوله ونحن
 باليمن) أي من بلاد قومهم (قوله فربنا سفيته) أي لنسبل فيها إلى مكة (قوله فالتقينا سفيتهما) أي
 النجاشي) كأن الریح هاجت عليهم فاملكوا أمرهم حتى أدخلهم بلاد الحبشة (قوله في آخر

(١٩ - فتح الباري سابع) قال أردني نفسي

عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فربنا سفيته فالتقينا سفيتهما إلى
 النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فاقام معه حتى قدمنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر

(٢) قوله واستشهد بقوله بلوا الخ بعض أئنا طه محاشي المتن كما ترى بالهامش فلعل ما في الشارح رواية له اه

الحديث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم أنتم أهل السفينة هجرتان) سأتى هذا الحديث في غزوة خيبر مطولا وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة انما هي من حديث أسماء بنت عميس كما أشرت اليه في أول الباب والله أعلم * (تكملة) * أرض الحبشة بالجانب الغربي من بلاد اليمن ومسافتها طويلة جدا وهم أجناس وجميع فرق السودان يعطون الطاعة لملك الحبشة وكان في القديم يلقب بالنجاشي وأما اليوم فيقال له الخطي بفتح الميم وكسر الطاء المهملة والخفيفة بعدها تحتانة خفيفة ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش أحبوش بضم أوله وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس وقد قالوا أيضا حبشان وقالوا أحبش وأصل الحبش التجميع والله أعلم ﴿قوله﴾ (موت النجاشي) تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في الجناز و ان النجاشي لقب من ملك الحبشة وأفاد ابن التين أنه يسكن الباء يعني أنها أصله لا ياء النسب وحكي غيره تشديدها أيضا وحكي ابن دحية كسرتونه وذ كرموته هنا استطراد التكون المسلمين هاجروا اليه وانما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في دلائل النبوة وقد استشكل كونه لم يترجم باسلامه وهذا موضع وترجم بموته وانما مات بعد ذلك بزمان طويل والجواب انه لما ثبت عنده القصة الواردة في صفة اسلامه وثبت عنده الحديث الدال على اسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليس تفاد من الصلاة عليه انه كان قد أسلم ﴿قوله﴾ (فصلوا على أخيكم أحممة) بمهملتين وزن أربعة تقدم ضبطه في كتاب الجناز و بيان الاختلاف فيه وانه قيل فيه بالخاء المعجمة ﴿قوله﴾ في الرواية الثانية حدثنا سعيد هو ابن أبي عروبة ﴿قوله﴾ في الرواية الثالثة عن سليم هو بفتح أوله ﴿قوله﴾ تابعه عبد الصمد هو ابن عبد الوارث أي ان عبد الصمد تابع يزيد بن هرون في روايته اياه عن سليم بن حيان وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجناز ﴿قوله﴾ في حديث أبي هريرة عن صالح هو ابن كيسان ﴿قوله﴾ وعن صالح عن ابن شهاب هو معطوف على الاسناد الموصول ﴿قوله﴾ حدثني سعيد هو ابن المسيب ووقع في رواية الكشميني وحده وأبو سلمة بن عبد الرحمن وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في اسناد هذا الحديث وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجناز ﴿قوله﴾

﴿قوله﴾ (تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم) كان ذلك أول يوم من المحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جعفرًا ومن معه فقدموا والبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وذلك في صفر من أفلعه مات بعد أن جهزهم وفي الدلائل للبيهقي انه مات قبل الفتح وهو أشبه قال ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي لما رأت قريش أن الصحابة قد نزلوا أرضا أصابوا بها أمانا وان عمر أسلم وان الاسلام فشى في القبائل أجعوا على أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فباغ ذلك أباطاب فجمع بنى هاشم وبنى المطلب فأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم ودفعوه عن أرادة فاجابوه الى ذلك حتى كفارهم ففعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية فلما رأت قريش ذلك أجعوا أن يكتبوا بينهم وبين بنى هاشم والمطلب كتابا أن لا يعاموا لهم ولا يتكلموا بهم حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ذلك وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي

لاخيتكم * وعن صالح عن ابن شاذان
عليه وسلم صف بهم في الماصلي فص

لاخيككم * وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سعيد أن أباه يروى عنه أنه أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صف بهم في المصطفى صلى الله عليه وسلم كبراً ربعا * (باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم) فشلت

فشلت أصابعه ويقال ان الذي كتبها النضر بن الحرث وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدري قال
ابن اسحق فانحازت بنوهاشم وبنو المطلب الى أبي طالب فكانوا معه كلهم الا بالهيب فكان مع
قريش وقيل كان ابتداء حصرهم في المحرم سنة سبع من المبعث قال ابن اسحق فأقاموا على ذلك
سنتين أو ثلاثا وجرم موسى بن عقبة بانها كانت ثلاث سنين حتى جهسوا ولم يكن يأتيهم شيء من
الاقوات الا خفية حتى كانوا يؤذون من اطلعوا على انه أرسل الى بعض أقاربه شيئا من الصلات
الى أن قام في نقض الصحيفة نفر من أشد ههم في ذلك صنيعة هاشم بن عمرو بن الحرث العامري
وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده فكان يصلهم وههم في الشعب ثم
مشى الى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب فكانه في ذلك فواقعه ومشييا جعا
الى المطعم بن عسدي وإلى زمعة بن الاسود فاجتمعوا على ذلك فلما جلسوا بالبحر تكلموا في ذلك
وأنكروا وهو تواطؤا عليه فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليد وفي آخر الأمر أخرجوا الصحيفة
فزقوها وأبطلوا حكمها وذكر ابن هشام انهم وجدوا الارضة قد أكلت جميع ما فيها الا اسم الله
تعالى وأما ابن اسحق وموسى بن عقبة وعروة فذكروا عكس ذلك ان الارضة لم تدع اسم الله
تعالى الا أكلته وبقى ما فيها من الظلم والقطيعة فأنه أعلم وذکر الواقدي ان خروجهم من الشعب
كان في سنة عشر من المبعث وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ومات أبو طالب بعد ان خرجوا
بقليل قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد فمات قريش من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب ولم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكنى بإيراد
حديث أبي هريرة لان فيه دلالة على أصل القصة لان الذي أورده أهل المعازي من ذلك كالشرح
اقوله في الحديث تقاسموا على الكفر (قوله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حنيننا
منزلنا غدا ان شاء الله تعالى بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا ورد مختصرا وقد
تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الاسناد بلفظ قال حين أراد قدوم مكة
وهذا لا يعارض ما في الباب لانه يحمل على انه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح وفي
ذلك القدوم غزا حنيننا ولكن تقدم أيضا من طريق شعيب عن الزهري بلفظ قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الغديوم البحر وهو بمنى نحن نازلون غدا الحديث وهذا ظاهر في انه قاله في حجة
الوداع فيحمل قوله في رواية الاوزاعي حين أراد قدوم مكة أي صادر من منى الى الطواف الوداع
ويحتمل التعدد وسأقي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المعازي ان شاء
الله تعالى ﴿قوله يا﴾ قصة أبي طالب) وسمه عند الجميع عبد مناف وشمن قال
عمران بل هو قول باطل نفي له ابن تيمية في كتاب الرد على الرافضي ان بعض الروافض زعم ان قوله
تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران ان آل عمران هم آل أبي طالب وان اسم
أبي طالب عمران واشتهر بكنيته وكان شقيق عبد الله والدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك
أوصى به عبد المطلب عند موته اليه فكفله الى أن كبر واستقر على نصره بعد ان بعث الى أن مات
أبو طالب وقد ذكرنا انه مات بعد خروجهم من الشعب وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث
وكان يذب عن النبي صلى الله عليه وسلم وبرد عند كل من يؤذيه وهو مقيم مع ذلك على دين قومه
وقد تقدم قرييا حديث ابن مسعود وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله بعمه وأخباره في

٦ حدثنا عبد العزيز بن عبد
الله قال حدثني ابراهيم بن
سعد عن ابن شهاب عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين أراد حنيننا
منزلنا غدا ان شاء الله بخيف
بنى كنانة حيث تقاسموا على
الكفر * (باب قصة أبي
طالب) *

حياطته والذب عنه معروفة مشهورة ومما اشتهر من شعره في ذلك قوله

والله ان يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفينا

وقوله كذبتم وبيت الله نبري محمدا * ولما نقاتل حوله وتناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * الأول (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وعبد الملك هو ابن عمير وعبد الله بن الحرث هو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب والعباس عم جده (قوله ما أغنيت عن عمك) يعني أبا طالب (قوله كان يحوطك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهي المراجعة وفيه تلجج الى ما ذكره ابن اسحق قال ثم ان خديجة وأبا طالب هلكا في عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين وكانت خديجة له وزيرة صدق على الاسلام يسكن اليها وكان أبو طالب له عضد وانصر على قومه فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تطمع به في حياة أبي طالب حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فنثر على رأسه ترابا فحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته يقول ما نالتني قريش شيئا أكرهه حتى مات أبو طالب (قوله ويغضب لك) يشير الى ما كان يرد به عنه من قول وفعل (قوله هو في ضحاح) بجمعين ومهملتين هو استعارة فان الضحاح من الماء ما يلبخ الكعب ويقال أيضا المقرب من الماء وهو ضد الغمرة والمعنى انه خفف عنه العذاب وقد ذكر في حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه يجعل في ضحاح يبلغ كعبه يغلي منه دماغه ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم ان أهون أهل النار عذابا أبو طالب له نعلان يغلي منهما دماغه ولا جدم من حديث أبي هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب واللباز من حديث جابر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت أبا طالب قال أخرجه من النار الى ضحاح منها وسأني في أواخر الرقاق من حديث النعمان ابن بشير نحوه وفي آخره كما يغلي الرجل بالقمقم والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم الاناء الذي يغلي فيه الماء وغيره والقمقم بضم القافين وسكون الميم الأولى معروف وهو الذي يستخ في الماء قال ابن الأثير كذا وقع كما يغلي الرجل بالقمقم وفيه نظر ووقع في نسخة كما يغلي الرجل والقمقم وهذا أوضح ان ساعده الرواية انتهى ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع وقيل القمم هو البسر كانوا يغلونه على النار استعجالا لنضجه فان ثبت هذا زال الاشكال * (تنبيه) في سؤال العباس عن حال أبي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن اسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا اله الا الله فأبى قال فنظر العباس اليه وهو يحرك شفطيه فأصغى اليه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخي الكلمة التي أمرته أن يقولها وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحا لعارضه هذا الحديث الذي هو أصح منه فضلا عن أنه لا يصح وروى أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن الجارود من حديث علي قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قدمات قال اذهب فواره قلت انه مات مشركا فقال اذهب فواره الحديث ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على اسلام أبي طالب ولا يثبت من ذلك شيء وبالله التوفيق وقد نلصقت ذلك في ترجمة أبي طالب من كتاب الاصابة * الحديث الثاني (قوله حدثنا محمود) هو ابن

* حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان حدثنا عبد الملك حدثنا عبد الله بن الحرث قال حدثنا العباس بن عبد المطالب رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك فوالله كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضحاح من نار ولولا أنال كان في الدرك الاسفل من النار * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب

عليه أن يقول لا اله الا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لان الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة
ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق انه رسول الله ولكن لا يقرب بتوحيد الله ولهذا قال
في الايات النونية

ودعوتني وعلت أنك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أمينا
فاقتصر على أمره له بقول لا اله الا الله فاذا أقربا لتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة (تكملة)
من بحجاب الاتفاق ان الذين أدركهم الاسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وسلم أربعة لم يسلم
منهم اثنان وأسلم اثنان وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين وهما أبو طالب واسمه عبد مناف
وأبولهب واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس (قوله حديث الاسراء وقول
الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سيأتي البحث في لفظ أسرى في تفسير سورة سبحان ان
شاء الله تعالى قال ابن دحية جنيح البخاري الى أن ليلة الاسراء كانت غير ليلة المعراج لانه أفرد لكل
منهم مترجة (قلت) ولا دلالة في ذلك على التغير عنده بل كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما
وذلك أنه ترجم باب كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء والصلاة انما فرضت في المعراج فدل على
اتحادهما عنده وانما أفرد كلامهما بترجمة لان كلامهما يشتمل على قصة مفردة وان كانا وقعاهما
وقد روى كعب الاحبار ان باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس فأخذ
منه بعض العلماء ان الحكمة في الاسراء الى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا
من غير تعويج وفيه نظر لورود أن في كل سماء بيتا معمورا وان الذي في السماء الدنيا حيال الكعبة
وكان المناسب ان يصعد من مكة ليصل الى البيت المعمور بغير تعويج لانه يصعد من سماء الى سماء
الى البيت المعمور وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضعيفة فقيل الحكمة في ذلك ان يجمع صلى الله
عليه وسلم في تلك الليلة بين رؤية القبلتين أولان بيت المقدس كان هجرة غالب الانبياء قبله فحصل له
الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين أشات الفضائل أولانه محل الحشر وغالب ما اتفق له في تلك الليلة
يناسب الأحوال الاخرى فكان المعراج منه أليق بذلك وللتفاوت بحصول أنواع التقديس له
حسا ومعنى أو ليجمع بالانبياء جملة كما سيأتي بيانه وسيأتي مناسبة أخرى للشيخ ابن أبي جرة قريبا
والعلم عند الله وقد اختلف الساف بحسب اختلاف الاخبار الواردة فذهب بعضهم الى أن
الاسراء والمعراج وقع في ليلة واحدة في البقعة بجسد النبي صلى الله عليه وسلم وروحه بعد المبعث
والى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار
الصحيحة ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يحمله حتى يحتاج الى تأويل نعم جاء في بعض
الاخبار ما يحتاج بعض ذلك ففتح لاجل ذلك بعض أهل العلم منهم الى أن ذلك كله وقع مرتين مرة في
المنام توطئة وتمهيدا ومرة ثانية في البقعة كما وقع نظير ذلك في ابتداء محيى الملك بالوحى فقد قدمت في
أول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره ان ذلك وقع في المنام وانهم جمعوا بينه وبين
حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين والى هذا ذهب المهلب شارح البخاري وحكاة عن طائفة وأبو
أصير بن القشيري ومن قبلهم أبو سعيد في شرف المصطفى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم معارج
منها ما كان في البقعة ومنها ما كان في المنام وحكاة السهيلي عن ابن العربي واختاره وجوز بعض
قائل ذلك ان تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لاجل قول شريك في روايته عن أنس وذلك قبل

* (حديث الاسراء وقول
الله تعالى سبحان الذي
أسرى بعبده ليلا) *

أن يوحى اليه وقد قدمت في آخر صفة النبي صلى الله عليه وسلم بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج
 معه الى هذا التأويل ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك وبيان ما خالفه فيه غيره من
 الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقال بعض
 المتأخرين كانت قصة الاسراء في ليلة والمعراج في ليلة متمسكاً بما ورد في حديث أنس من رواية
 شريك من ترك ذكر الاسراء وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ولكن ذلك لا يستلزم
 التعدد بل هو محمول على ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما ستبينه وذهب بعنهم سم الى ان
 الاسراء كان في اليقظة والمعراج كان في المنام أو ان الاختلاف في كونه يقظة أو مناما خاص
 بالمعراج لا بالاسراء ولذلك لما أخبر به قريشا كذبوه في الاسراء واستبعدوا وقوعه ولم يعرضوا
 للمعراج وأيضاً فان الله سبحانه وتعالى قال سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى
 المسجد الأقصى فلو وقع المعراج في اليقظة لكان ذلك أبلغ في الذكركر فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع
 مع كون شأنه أعجب وأهمه أغرب من الاسراء بكثير دل على أنه كان مناماً وأما الاسراء فلو كان
 مناماً لما كذبوه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لاحاد الناس وقيل كان الاسراء
 مرتين في اليقظة فالاولى رجع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشا بما وقع والناقية أسرى به
 الى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته الى السماء الى آخر ما وقع ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لان
 ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين وكانوا يعتقدون
 استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه
 فيه بخلاف اخباره انه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطاموا
 منه نعت بيت المقدس لمعرفتهم به وعلمهم بانه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعلام صدقته في ذلك
 بخلاف المعراج ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عنده مسلم
 ففي أوله آيات بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس فذكر القصة الى أن قال ثم عرج بنا الى
 السماء الدنيا وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس
 أتى بالمعراج فذكر الحديث ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث فهو وان لم يذكر فيه الاسراء الى بيت المقدس فقد أشار
 اليه وصرح به في روايته فهو المعتمد واحتج من زعم أن الاسراء وقع مفرداً بما أخرجه البزار
 والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن أوس قال قالنا يا رسول الله كيف
 أسرى بك قال صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بدينية فذكر الحديث في جميعته بيت المقدس
 وما وقع له فيه قال ثم انصرف بي فرزنا بعير لقريش بمكان كذا فذكره قال ثم أتيت أصحابي قبل
 الصبح بمكة وفي حديث أم هانئ عند ابن اسحق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا فان ثبت
 أن المعراج كان مناماً على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين مرة
 على انفراده ومرة مضموماً اليه المعراج وكلاهما في اليقظة والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على
 انفراده وتوطئة وتهدئة ومرة في اليقظة مضموماً الى الاسراء وأما كونه قبل البعث فلا يثبت
 ويأتي تأويل ما وقع في رواية شريك ان شاء الله تعالى وجنح الامام أبو شامة الى وقوع المعراج
 مراراً واستند الى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه

قال يئسا أبا جالس اذ جاء جبريل فوكر بين كتي فقسمنا الى شجرة فيها مثل وكري الطائر ففقدت
 في أحدهما وقعد جبريل في الآخر فارفعت حتى سدت الخافقين الحديث وفيه فتفتح لي باب من
 السماء ورأيت النور الأعظم واذا دونه حجاب رفرف الدرو والياقوت ورجاله لا بأس بهم إلا أن
 الدارقطني ذكر له علة تقتضي ارساله وعلى كل حال فهي قصة أخرى انظاها أنها وقعت بالمدينة
 ولا بعد في وقوع امثالها وانما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل
 نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في البقطة
 لا يتجه فيستعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض أو الترجيح الا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في
 المنام توطئة ثم وقوعه في البقطة على وفقه كما قدمته ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في
 تفسيره كان الاسراء في النوم والبقطة ووقع بمكة والمدينة فان كان يريد تخصيص المدينة بالنوم
 ويكون كلامه على طريق اللف والنشر غير المرتب فيحتمل ويكون الاسراء الذي اتصل به
 المعراج وفرضت فيه الصلوات في البقطة بمكة والآخر في المنام بالمدينة وتوابعه ينبغي ان يزاد فيه أن
 الاسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز وفي
 غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الانبياء وحديث
 ابن عمر في ذلك وغير ذلك والله أعلم **(قوله سبحانه)** أصلها للتنزيه وتطلق في موضع التعجب فعلى
 الاول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله كذا باو على الثاني عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله
 ويحتمل أن تكون بمعنى الامر أي سجدوا الذي أسرى **(قوله أسرى)** مأخوذ من السرى وهو سير
 الليل تقول أسرى وسرى اذا سار ليلا بمعنى هذا قول الأكثر وقال الحوفي أسرى سار ليلا وسرى
 سار نهارا وقيل أسرى سار من أول الليل وسرى سار من آخره وهذا أقرب والمراد بقوله أسرى
 بعينه أي جعل البراق يسرى به كما يقال أمضت كذا أي جعلته يمضي وحذف المفعول لدلالة
 انسياق عليه ولان المراد ذكر المسرى به لا ذكر البداية والمراد بقوله بعينه محمد عليه الصلاة
 والسلام اتفاقا والضمير لله تعالى والاضافة للتشريف وقوله ليس لا ظرف للاسراء وهو لئلا يكيد
 وقائده رفع توهم المجاز لانه قد يطلق على سير النهار أيضا ويقال بل هو اشارة الى أن ذلك وقع في
 بعض الليل لا في جميعه والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا سار بعينه وسرى ليلا اذا سار جميعها ولا
 يقال أسرى ليلا الا اذا وقع سيره في أثناء الليل واذا وقع في أوله يقال أدلج ومن هذا قوله تعالى
 في قصة موسى وبني اسرائيل فأسر بعبادي ليلا أي من وسط الليل **(قوله سمعت جابر بن عبد الله)**
 كذا في رواية الزهري عن أبي سلمة وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة فقال عن أبي هريرة
 أخرجه مسلم وهو محمول على أن لابي سلمة فيه شخبين لان رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست
 في رواية الزهري **(قوله لما كذبتني)** في رواية الكشميهني كذبتني بزيادة مشنة وكلاهما جائز وقد
 وقع بيان ذلك في طرق أخرى فروى البيهقي في الدلائل من طريق صالح بن كيسان عن الزهري
 عن أبي سلمة قال اقتنت ناس كثير يعني عقب الاسراء فجاء ناس الى أبي بكر فذكر والله فقال أشهد
 أنه صادق فقالوا وتصدقه بأنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم اني أصدقه بأبعد من
 ذلك أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث وفي
 حديث ابن عباس عند أحمد والبراز باسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب حدثني أبو سلمة بن
 عبد الرحمن سمعت جابر بن
 عبد الله رضي الله عنهما أنه
 سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لما كذبتني
 قرئت في الحجر

ليله أسرى بي وأصبحت بمكة مربي عبد والله أبو جهل فقال هل كان من شيء قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أتى أسرى بي الله إلى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين أظهرنا قال نعم قال فان
 دعوت قومك أئحدتهم بذلك قال نعم قال يا معشر بني كعب بن لؤي قال فانفضت اليه المجالس حتى
 جاؤا اليهما فقال حدث قومك بما حدثتني فحدثتهم قال فبين مصفق ومن بين واضح يده على رأسه
 متعجبا قالوا وتستهطيع ان تنعت لنا المسجد الحديث ووقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليله
 الاسراء فمن ذلك ما وقع عند النساء من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ألم آتيت بداية فوق الحارودون البغل الحديث وفيه فركبت ومعي جبريل فسررت
 فقال أنزل فصل ففعلت فقال أتدري أين صليت صليت بطيبة واليه المهاجرة يعني بفتح الجيم
 ووقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني أنه أول ما أسرى به من بأرض ذات فخل فقال
 له جبريل أنزل فصل فنزل فصلي فقال صليت بئرب ثم قال في روايته ثم قال أنزل فصل مثل الأول
 قال صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال أنزل فذكر مثله قال صليت ببيت لحم حيث ولد
 عيسى وقال في رواية شداد بعد قوله يثرب ثم بأرض بيضا فقال أنزل فصل فقال صليت بمدين
 وفيه أنه دخل المدينة من بابها إلى في فصل في المسجد وفيه أنه مر في رجوعه بعير أقر يش فسلم
 عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد وفيه أنه أعلمهم بذلك وأن غيرهم تقدم في يوم كذا فقدمت
 الظهيرة فقدمهم الجمل الذي وصفه وزاد في رواية يزيد بن أبي مالك ثم دخلت بيت المقدس فجمع لي
 الأنبياء فقدمني جبريل حتى أتمتهم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند المبيهقي في
 الدلائل أنه مر بشيء يدعو متحيا عن الطريق فقال له جبريل سروا أنه مر على بحور فقال ما هذه
 فقال سروا أنه مر بجماعة فسلموا فقال له جبريل اردد عليهم وفي آخره فقال له الذي دعاك إبليس
 والمجوز الذين سلوا إبراهيم وموسى وعيسى وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبزار
 أنه مر يقوم يزعون ويحصدون كلما حصدا وعاد كما كان قال جبريل هؤلاء الجحادون ومر يقوم
 ترخخ رؤسهم بالصخر كلما رخصت عادت قال هؤلاء الذين تشاغل رؤسهم عن الصلاة ومر يقوم على
 عوراتهم رفع يديهم سرحون كالانعام قال هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة ومر يقوم يأكلون لحائيا
 خبيثا ويدعون لحائيا طيبا قال هؤلاء الزناة ومر برجل جع حزمة حطب لا يستطيع حملها ثم
 هو يضم إليها غيرها قال هذا الذي عنده الأمانة لا يؤدنها وهو يطلب أخرى ومر يقوم تترش
 ألسنتهم وشفاههم كلما فرضت عادت قال هؤلاء خطباء الفتنة ومر بشيء عظيم يخرج من ثقب صغير
 يريد أن يرجع فلا يستطيع قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة فينبذ فيمدم فيريد أن يردعها فلا يستطيع
 وفي حديث أبي هريرة عند البزار وأخاكم أنه صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى عنك
 بأرواح الأنبياء ذنوا على الله وفيه قول إبراهيم أنه قد فضلكم محمد وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم
 عن أنس ثم بعث له آدم فمن دونه فأسمهم تلك الليلة أخرجه الطبراني وعند مسلم من رواية عبد الله
 ابن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه ثم حانت الصلاة فأتهمهم وفي حديث أبي أمامة عند
 الطبراني في الأوسط ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا محمد وفيه أنه مر يقوم بطونهم أمثال
 البسوت كلما نهض أحدهم خر وأن جبريل قال لهم آكلوا الزاوانه مر يقوم مشافهم كالابل
 بالتمهون حجرا فيخرج من أسافلهم وأن جبريل قال لهؤلاء أكلة أموال اليتامى قوله جلي الله

جلى الله

الى بيت المقدس) قيل معناه كشف الخجب بيني وبينه حتى رأيته ووقع في رواية عبد الله بن الفضل
 عن أم سلمة عند مسلم المشار إليها قال فسألوني عن أشياء لم أثبتها فكربت كربا لم أكره مشادة قط
 فرفع الله لي بيت المقدس أنظر اليه ما يسألوني عن شيء إلا نبأتهم به ويحتمل أن يريد أنه جل إلى
 أن وضع بحيث يراه ثم أعيد وفي حديث ابن عباس المذكور جئ بالمسجد وأنا أنظر اليه
 حتى وضع عند دار عقيل فنعته وأنا أنظر اليه وهذا أبلغ في المعجزة ولا استحالة فيه فقد
 أحضر عرش بلقيس في طرفه عين سليمان وهو يقتضي أنه أزيل من مكانه حتى أحضر اليه
 وما ذاك في قدرة الله بعز ووقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد نخل لي بيت المقدس
 فطقت أخبرهم عن آياته فإن لم يكن مغرا من قوله فجلى وكان ثابتا احتمل أن يكون المراد أنه مثل
 قرييانه كما تقدم نظيره في حديث أريت الجنة والنار وتأول قوله جئ بالمسجد أي جئ بماله
 والله أعلم ووقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه ثم
 مررت بعير لقريش فذكر القصص ثم أتيت أحجاني بمكة قبل الصبح فأبى أبو بكر فقال أين كنت
 الليلة فقال لي أتيت بيت المقدس فقال أنه مسيرة شهر فصفقه لي قال ففتح لي شركا كائن أنظر اليه
 لا يسألني عن شيء إلا نبأته عنه وفي حديث أم هانئ أيضا أنهم قالوا له كم للمسجد باب قال ولم
 أكن عدتها فجعلت أنظر اليه وأعد لها بابا وفيه عند أبي يعلى أن الذي سأله عن صفة بيت
 المقدس هو المطعم بن عدى والد جبير بن مطعم وفيه من الزيادة فقال رجل من القوم هل مررت بابل
 لذا في مكان كذا وكذا قال نعم والله قد وجدتهم قد أضلوا بعير الهيم فهم في طابيه وهررت بابل بني
 فلان انكسرت لهم ناقة جراء قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة قال كنت عن عدتها
 مشغولا فقام فأبى الابل فعدوها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريشا فقال هي كذا وكذا وفيها من
 الرعاة فلان وفلان فكان كما قال قال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة الحكمة في الاسراء الى بيت
 المقدس قبل العروج الى السماء ارادة اظهار الحق لمعاندة من يريد اخجاده لانه لو عرج به من مكة
 الى السماء لم يجد لمعاندة الا عدا سيلا الى البيان والايضاح فلما ذكر أنه أسرى به الى بيت المقدس
 سأله عن تعريفات جزئيات من بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا أنه لم يكن رأها قبل ذلك فلما
 أخبرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الاسراء الى بيت المقدس في ليلة واحدة أخبره في
 ذلك لم تصدقه في بقية ما ذكره فكان ذلك زيادة في ايمان المؤمنين وزيادة في شقاء الجاحدين والمعاند
 انتهى ملخصا **(قوله بالمعراج)** كذا للاكثر وللتنسب قصة المعراج وهو يكسر الميم
 وحكى ضمها من عرج بفتح الراء يعرج بضمها اذا صعد وقد اختلف في وقت المعراج فقيل كان
 قبل المبعث وهو شاذ لا ان حمل على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم وذهب الاكثر الى انه كان بعد
 المبعث ثم اختلفوا فقيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي وبالغ ابن حزم
 فنقل الاجماع فيه وهو مردود فان في ذلك اختلافا كثيرا يزيد على عشرة أقوال منها ما حكاه ابن
 الجوزي أنه كان قبلها بثمانية أشهر وقيل بستة أشهر وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم وحكى
 ابن حزم مقتضى الذي قبله لانه قال كان في رجب سنة اثنتي عشرة من النبوة وقيل باحدى عشر
 شهر اجزم به ابراهيم الحربي حيث قال كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ورجحه ابن المنبر في
 شرح السيرة لابن عبد البر وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة

الى بيت المقدس فطقت
 أخبرهم عن آياته وأنا أنظر
 اليه * (باب المعراج)

وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وآخرجه من طريقه الطبري
والبيهقي فعلى هذا كان في شوال أو في رمضان على الغاء الكسرين منه ومن ربيع الأول وبه
جزم الواقدي وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر
شهرا وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وقيل
كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجزم به النووي في الروضة وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين
حكاه ابن الأثير وحكي عياض وتبعد لترطي والنوري عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخمس
سنين ورجحه عياض ومن تبعه واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة
ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة أما ثلاث أو نحوها أو ما بخمس ولا خلاف أن فرض الصلاة
كان ليلة الأسراء (قات) في جميع ما انفاه من الخلاف نظر أمأ ولا فان العسكري حكى أنها ماتت
قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع وعن ابن الأعرابي أنها ماتت عام الهجرة وأما ثانيا فان
فرض الصلاة اختلف فيه فقيل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي
وأما الذي فرض ليلة الأسراء الصلوات الخمس وأما ثالثا فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام
على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جازمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة فالمعتمد
أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس أن ثبت ذلك وهو ادعاء عائشة
بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أي الخمس فيجمع بين القولين بذلك ويؤمن منه أنها ماتت قبل
الأسراء وأما رابعا ففي سنة موت خديجة اختلاف آخر حكى العسكري عن الزهري أنها ماتت
لسبع ماضين من البعثة وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين فرعه العسكري على قول من قال
أن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرة (قوله عن أنس) تقدم في أول بدء الخلق من وجد آخر
عن قتادة حدثنا أنس (قوله عن مالك بن صعصعة) أي ابن وهب بن عدي بن مالك الأنصاري من
بنى النجار ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك
(قوله حديثه عن ليلة أسرى) كذا لاكثر وللكشيحي أسرى به وكذا للتنقي وقوله أسرى به
صفة ليلة أي أسرى به فيها (قوله في الحطيم ورجما قال في الجرح) هو شت من قتادة كما بينه أحمد
عن عفان عن همام ولفظه بينا أنا نائم في الحطيم ورجما قال قتادة في الجرح والمراد بالحطيم هنا
الجرح وأبعد من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زبد من الجرح وهو وإن كان شاذا في
الحطيم هل هو الجرح لا كما تقدم فريحا في باب بيان الكعبة سكن المراد هنا بيان أنبعثة النبي
وقع ذلك فيها ردهم عنهم أنهم لم يجدوا القصة فعدوا لانتهاجهم بها ورتبهم من أول بدء الخلق
بلطف بينا أنا عند البيت ومواعيم روي في رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر فخرج مستف بيتي
وأنا بمكة وفي رواية الواقدي بإسناده أنه أسرى به من شعب أبي طالب وفي حديث أم هانئ عند
الطبراني أنها ماتت في بيتها قال ففقدته من الليل فقال إن جبريل أتاني والجمع بين هذه الأقوال
أنه نام في بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب فخرج سقبت بيته وأصاب البيت الميسل كونه
كان يسكنه فنزل منه الملك فأخرجته من البيت إلى المسجد فكان يدسها طبعها وبدأت العباس
ثم أخرج به الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق وتوقف في مرسل الحسن عند ابن الحقيق
إن جبريل أتاه فأخرج به إلى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع وقيل الحكمة في نزوله

* حدثنا عبد بن خالد
حدثنا همام بن يحيى
حدثنا قتادة عن أنس بن
مالك عن مالك بن صعصعة
رضي الله عنهما أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم حدثه
عن ليلة أسرى قال بينما
أنا في الحطيم ورجما قال في
الجرح

عليه من السقف الاشارة الى المبالغة في مفاجأته بذلك والتنبيه على أن المراد منه أن يعرج
به الى جهة العلو **(قوله مضطجعا)** زاد في بدء الخلق بين السائم واليقظان وهو محمول على
ابتداء الحال ثم لما خرج به الى باب المسجد فاركبه البراق استقر في بظفته وأما ما وقع في رواية
شريك الآتية في التوحيد في آخر الحديث فلما استهتفت فان قلنا بالتدريج فلا اشكال والاحمل
على أن المراد باستهتفت أي أنه أفاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملكوت ورجع
الى العالم الديني وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرم لو قال صلى الله عليه وسلم انه كان يظن أن لا خبر
بالحق لان قلبه في النوم واليقظة نسوا وعينه أياض لم يكن النوم يمكن منها لكنه تحرى صلى الله
عليه وسلم الصدق في الاخبار بالواقع فيؤخذ منه انه لا يبدل عن حقيقة الاغظ له اجازا للضرورة
(قوله اذا تاني آت) هو جبريل كما تقدم ووقع في بدء الحق بلنظ وذكريين الرجاين وهو منتصر وقد
أوجعته رواية مسلم من طريق سعيده عن قتادة باخط اذ سمعت قاتلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين
فأتيت فانطلق بي وتقدم في أول الصلاة أن المراد بالرجلين حمزة وجعفر والنبي صلى الله عليه
وسلم كان نائما بينهما ويستفاد منه ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من التواضع وحسن الخلق
وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد وبات من طرق أخرى انه يشترط أن لا يجتمعوا في لحاف
واحد **(قوله فقد)** بالثقاف والذال الثقيلة **(قال وسعته يقول فسق)** التائل قتادة والمقول عنه أنس
ولاحد قال قتادة وربما سمعت أنس يقول فسق **(قوله فقلت للجارود)** لم أر من نسبه من الرواة
ولعله ابن أبي سبرة البصري صاحب أنس فقد أخرجه أبو داود عن روايته عن أنس حديثا غير
هذا **(قوله من نغرة)** بضم المثلثة وسكون المعجمة وهي الموضع المنخفض الذي بين الترتوين **(قوله)**
الى شعرته) بكسر المعجمة أي شعر العانة وفي رواية مسلم الى أسفل بطنه وفي بدء الخلق من النحر
الى مراق بطنه وتقدم ضبطه في أوائل الصلاة **(قوله من قصه)** بنسخ الفاف وتشديد المهملة أي
رأس صدره **(قوله الى شعرته)** ذكر السكراني انه وقع الى ثنته بضم المثلثة وتشديد النون ما بين
السرة والعانة وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر ليله الاسراء وقال انما كان ذلك وهو صغير
في بني سعد ولا انكار في ذلك فقد تواردت الروايات به وببت شق الصدر أيضا عند البعثة كما أخرجه
أبو نعيم في الدلائل ولكل منهما حكمة فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس
فأخرج علقمة فقال هذا حظ الشيطان منك وكان هذا في زمن الطفولية فنسأ على أكل الاحوال
من العصمة من التسلط ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في اكرامه ليتلقى ما يوحى اليه بقلب
قوى في أكل الاحوال من التطهير ثم وقع شق الصدر عند ارادة العروج الى السماء ليتأهب
للمناجاة ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لمقع المباحة في الاسباغ بحصول المرة الثالثة
كما تقر في شرعه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن تكون الحكمة في انقراج سقف بيته الاشارة الى
ما سبق من شق صدره وانه سالتهم بخير معالجه يتضرر بها وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج
القلب وغير ذلك من الامور الحارقة لاعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقة
اصلاحية القدره فلا يستحيل شيء من ذلك قال العرطبي في المفهم لا يلتفت لانكار السق ليله
الاسراء لان روايته ثقات مساهرين ذكر نحو ما تقدم **(قوله بطست)** بفتح أوله وبكسره وبضمائه
وقد تحذف وغوا لاكثر واثنائها باله طين وأخطأ من أنكرها **(قوله من ذهب)** خص الطست

مضطجعا اذا تاني آت فقد
قال وسعته يقول فسق
ما بين هذه الى هذه فقلت
للجارود وهو الى جنسي
ما يعني به قال من نغرة فخره
الى شعرته وسعته يقول
من قصه الى شعرته
فاستخرج قلبي ثم أتيت
بطست من ذهب

بالمشاركة وسأقي نظير هذا البحث في ركوب البراق (قوله ثم أتيت بدابة) قيل الحكمة في الاسراء
 به راكبا مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأتيساله بالعادة في مقام خرق العادة
 لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يعث إليه بما يركبه (قوله دون البغل وفوق
 الجارأبيض) كذا ذكر باعتبار كونه مركوبا وبال نظر للفظ البراق والحكمة لكونه بهذه الصفة
 الإشارة إلى أن لركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف أو لظهور المحجزة بوقوع الاسراع
 الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة (قوله فقال له الجارود هو البراق يا أبا جزة قال أنس نعم)
 هذا أوضح أن الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الجار البراق أي هو البراق وقع
 بالمعنى لأن أنس لم يلفظ بلنظ البراق في رواية قتادة (قوله يضع خطوه) بفتح المعجمة أوله المرة
 الواحدة وبضمها الفعل (قوله عند أقصى طرفه) بسكون الراء وبالفاء أي نظره أي يضع رجله
 عند منتهى ما يرى بصره وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى واليزار إذا أتى على جبل ارتفعت
 رجلاه وإذا هبط ارتفعت يده وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد له جناحان ولم أرها لغيره
 وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق لها خد كخد الإنسان وعرف كالفرس
 وقوائم كالابل وأظلاف وذنب كالبقرو كان صدره ياقوتة جراء قيل ويؤخذ من ترك تسمية سير
 البراق طيرانا أن الله إذا أكرم عبدا يسهل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير
 أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر وتجري عليه أحكامه والبراق بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق
 من البريق فقد جاء في لونه أنه أبيض أو من البرق لانه وصفه بسرعة السير أو من قولهم شاة برق إذا
 كان خلال صوفها الأبيض طاقات سود ولا ينافيه وصفه في الحديث بأن البراق أبيض لأن البرقاء
 من الغنم معدودة في البياض انتهى ويحتمل أن لا يكون مشتقا قال ابن أبي جرة خص البراق
 بذلك إشارة إلى الاختصاص به لانه لم ينقل أن أحدا ملكه بخلاف غير جنسه من الدواب قال
 والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق لكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه
 لانه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش والراكب أعز من الماشي (قوله فحملت عليه) في رواية
 لابي سعيد في شرف المصطفى فكان الذي أمسك بركابه جبريل وبزماء البراق ميكائيل وفي رواية
 معمر عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجا لمهما
 فاستصعب عليه فقال له جبريل ما جعلك على هذا فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه قال
 فافرض عرقا أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وصححه ابن حبان وذكر ابن اسحق عن قتادة
 أنه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال أما تستحي فذكر نحوه مرسل لم يذكر أنس وفي رواية
 وثيقة عن ابن اسحق فارتفعت حتى لصقت بالأرض فاستبويت عليه سائل للنساء وابن مردويه
 من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولا وزادو كانت تسخر للانبياء قبله ونحوه في
 حديث أبي سعيد عند ابن اسحق وفيه دلالة على أن البراق كان معدا لركوب الانبياء خلافا لمن
 نفي ذلك كابن دحية وأول قول جبريل فاركبك أكرم على الله منه أي ما ركبك أحد قط فكيف
 يركبك أكرم منه وقد جزم السهيلي أن البراق إنما استصعب عليه لبعده عهد بركوب الانبياء
 قبله قال النووي قال الزبيدي في مختصر العين وتبعه صاحب التحرير كان الانبياء يركبون البراق
 قال وهذا يحتاج إلى نقل صحيح (قلت) قد ذكرت النقل بذلك ويؤيده ظاهر قوله فربطته بالحلقة

ثم أتيت بدابة دون البغل
 وفوق الجارأبيض فقال له
 الجارود هو البراق يا أبا
 جزة قال أنس نعم يضع
 خطوه عند أقصى طرفه
 فحملت عليه

التي تربط بها الانبياء ووقع في المستد الابن اسحق من رواية وثيقة في ذكر الاسراء فاستصعبت البراق
وكانت الانبياء تتركها قبلي وكانت بعيدة العهد بركو بهم لم تكن ركبت في انقرة وفي مغازي ابن
عائذ من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال البراق هي الدابة التي كان يزور ابراهيم عليها
اسماعيل وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه ان جبريل اتي النبي صلى الله
عليه وسلم بالبراق فحمله بين يديه وعند ابي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه اتي بالبراق
فركبت خلف جبريل وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي فزايل اظهر البراق وفي
كتاب مكة للفكاكه والازرق ان ابراهيم كان يحج على البراق وفي اوتل الروض للسهيبي ان
ابراهيم حلها جرح على البراق لما سار الى مكة بها وبولدها فهذه آثار بشد بعض ما بعض وجاءت آثار
أخرى تشهد لذلك لم أر الاطالة بايرادها ومن الاخبار الواضحة في صفة البراق ما ذكره الماوردي
عن مقاتل وأورده القرطبي في التذكرة ومن قبله الثعلبي من طريق ابن السكيت عن ابي صالح عن
ابن عباس قال الموت والحياة جسمان فالموت كبش لا يجدر يحه شيء الامات والحياة فرس بلقاء
أخي وهي التي كان جبريل والانداءير كيونها لا تمر بشيء ولا يجدر يحه شيء الاحي ومنه أن
البراق لما عاتبه جبريل قال له معذرا انه مس الصغراء اليوم وان الصغراء من ذهب كان عند
الكعبة وان النبي صلى الله عليه وسلم مر به فقال تاملن بعبدك من دون الله والله صلى الله عليه
وسلم نسي زيد بن حارثة ان عساه بعد ذلك وكسره يوم فتح مكة قال ابن المير انما استصعب البراق
تيم اوز هو ابركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه وأراد جبريل استنطاقه فلذلك نجل ورفض عرفا
من ذلك وقريب من ذلك رجلة الجبل به حتى قال له اثبت فانما عليك نبي وصديق وشهيد فانها هزة
الطرب لاهزة الغضب ووقع في حديث حذيفة عند احمد قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالبراق فلم يزأل ظهره هو وجبريل حتى انتهيا الى بيت المقدس فهذه الميسنة حذيفة عن النبي
صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه قاله عن اجتهد ويحتل أن يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمرافقة
في السير لا في الركوب قال ابن دحية وغيره معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل قال وانما جرحنا
بذلك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا مدخل لغيره فيها (قلت) ويرد
التأويل المذكور أن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق فركب عليه
وفي رواية الحرث في مسنده أن البراق فركب ذات جبريل فصار به ما شاء من غير أن يركب معه
فأله أعلم وأيضا فاد طاهره أن المعراج وقع لابي صلى الله عليه وسلم في ليلة الاثنين من شهر
المحرم من كل عام وصل الى الموضع الذي يرجع فيه على ارضه من مكة فوجد في ذلك
الى ما وقع في ليلة الاسراء فوجد الى الموضع الذي فيها معراج ما تقدم من ترتيبه في الاسراء
(ثم قاله فانطلق بي جبريل) في رواية تبدء خلق الجنة مع جبريل ولا غير ذلك من الاسراء ما
اليد بعضهم من أن رواية تبدء خلق تشرب به ما انما جرح الى جبريل في الاسراء
واحدة لكن معظم الروايات جاء المذلل في حديث ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم في المعراج
في والذي ينهز أن جبريل في قال الحالة كان دليلا له فاقصدا في ذلك جاء في الحديث في المعراج
(قوله حتى اتي السماء الدنيا) طاهره انه استقر على البراق حتى عرج الى السماء وهو متنقى كلام
ابن أبي جرة المذكور قريبا ونسك به أيضا من زعم ان المعراج كان في ليلة الاثنين من شهر المحرم الى

فانطلق بي جبريل حتى اتي
السماء الدنيا

بيت المقدس فأما العروج ففي غير هذه الرواية من الاخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حديث أبي سعيد عند ابن اسحق والبيهقي في الدلائل ولفظه فإذا أنا بدابة كالبغل . فطرب الاذنين يقال له البراق وكانت الانبياء تركبه قبلي فركبته فذكر الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ثم أتيت بالمعراج وفي رواية ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أرقط شيئاً كان أحسن منه وهو الذي يدل عليه الميت عينه إذا حضر فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي الى باب من أبواب السماء الحديث وفي رواية كعب فوضعت له مرقة من فضة ومرقة من ذهب حتى عرج هو وجبريل وفي رواية لابي سعيد في شرف المصطفى أنه أتى بالمعراج من الجنة الفردوس وأنه منضد بالؤلؤ وعن عيينه ملائكة وعن يساره ملائكة وأما المحتج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الاسراء من الراوى وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق فوصفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بأنائين فذكر القصة قال ثم عرج بي الى السماء وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة أنكره حذيفة فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال تحدثون أنه ربطه أخاف أن يفتر منه وقد سخر له عالم الغيب والشهادة قال البيهقي المذهب مقدم على الناقى يعنى من أتيت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي ذلك فهو أولى بالقبول ووقع في رواية بريدة عند الزارما كان ليس له أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع اصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ونحوه للترمذي وأنكر حذيفة أيضاً في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم صلى في بيت المقدس واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق والجواب عنه منع التلازم في الصلاة أن كان أراد بقوله كتب عليكم الفرض وإن أراد التشريع فالتزمه وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجد مكة في شد الرحال وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربط بها وفيه قد دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ثم أقيمت الصلاة فأتممتهم وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث الا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفاً فانتظروا ثم منا فآخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وحانت الصلاة فأتممتهم وفي حديث ابن عباس عند أحمد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي فإذا النبيون أجمعون يصلون معه وفي حديث عمر عند أحمد أيضاً أنه لما دخل بيت المقدس قال أصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم الى القبلة فصلى وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالانبياء جميعاً في بيت المقدس ثم صعد منهم الى السموات من ذكر أنه صلى الله عليه وسلم رآه ويحتمل أن تكون صلاته بهم

بعد ان هبط من السماء فهبطوا ايضا وقال غير رؤيته اياهم في السماء محمولة على رؤية ارواحهم
 الاعمسى لما ثبت انه رفع بجسده وقد قيل في ادريس ايضا ذلك وأما ابن صلوامه في بيت
 المقدس فيحتمل الارواح خاصة ويحتمل الاجساد بأرواحها والظاهر ان صلاته بهم بيت
 المقدس كان قبل العروج والله أعلم (قوله السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الانبياء
 عند البيهقي الى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل وتحت يده
 اثنا عشر ألف ملك (قوله فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وان قولهم أرسل اليه أي
 للعروج وليس المراد أصل البعث لان ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الاعلى وقيل سألو اتع بما من
 نعمة الله عليه بذلك واستبشار به وقد علموا أن بشر لا يترقى هذا الترقى الا بإذن الله تعالى وان
 جبريل لا يصعد بمن لم يرسل اليه وقوله من معك يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق والالكان
 السؤال بلفظ أمعك أحد وذلك الاحساس اما بعشاه مدة لكون السماء شفافة واما بأمر معنوى
 كزيادة أنواراً ونحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة وفي قول محمد دليل
 على أن الاسم أول في التعريف من الكنية وقيل الحكمة في سؤال الملائكة وقد بعث اليه أن
 الله أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة لانهم قالوا أو بعث اليه فدل على أنهم كانوا
 يعرفون ان ذلك سيقع له والالكانوا يقولون ومن محمد مثلاً (قوله مرحباً به) أي أصاب رحباً
 وسعة وكفى بذلك عن الانشراح واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام
 وتعقب بأن قول الملك مرحباً به ليس رد السلام فانه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد اليه
 وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم سلم عليه قال فسلمت
 عليه فرد على السلام وفيه إشارة الى أنه رآهم قبل ذلك (قوله فتم الجحى جاء) قيل الخصوص
 بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير والتقدير جاء نعم الجحى مجيؤه وقال ابن مالك في هذا الكلام
 شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل
 هو الجحى والى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها فهو في هذا الكلام وشبهه
 موصول أو موصوف بجاء والتقدير نعم الجحى الذي جاء أو نعم الجحى مجيى جاء وكونه موصولاً
 أجود لانه مخبر عنه والمخبر عنه اذا كان معرفة أولى من كونه نكرة (قوله) فاذا فيها آدم فقال هذا
 أبولآدم) زاد في رواية أنس عن أي ذراً أول الصلاة ذكر النسم التي عن ينس وعن شماله وتقدم
 القول فيه وذكر هناك احتمال أن يكون المراد بالنسم المربية لآدم هي التي لم تدخل الاجساد
 بعد ثم ظهر الى الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الاجساد حين حوجها
 لانها مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها رهوف السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها
 وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه فاذا أبابا آدم تعرض عليه أرواح
 ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته
 النجس فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين وفي حديث أبي هريرة عند ابن رفا
 عن عيمنه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة الحديث فصهر من
 الحديثين عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جع به القرطبي في المفهوم ان ذلك في حالة مخصوصة
 (قوله بالابن الصالح والنبي الصالح) قيل اقتصر الانبياء على وصفه بهذه العفة وتواردوا عليها لان

فاستفتح فقيل من هذا قال
 جبريل قيل ومن معك قال
 محمد قيل وقد أرسل اليه قال
 نعم قيل مرحباً به فتم الجحى
 جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها
 آدم فقال هذا أبولآدم فسلم
 عليه فسلمت عليه فرد السلام
 ثم قال مرحباً بالابن الصالح
 والنبي الصالح

ثم صعدني حتى أتى السماء
الثانية فاستفتح قبل من هذا
قال جبريل قبل ومن معك
قال محمد قبل وقد أرسل
اليه قال نعم قبل مرحباً به
فتم المجيء جاء ففتح فلما
خلصت اذايحي وعيسى
وهما ابناخالة قال هذا
يحي وعيسى فسلم عليهما
فسلمت فردا ثم قال مرحباً
بالاخ الصالح والنبي الصالح
ثم صعدني الى السماء
الثالثة فاستفتح قبل من
هذا قال جبريل قبل ومن
معك قال محمد قبل وقد أرسل
اليه قال نعم قبل مرحباً به
فتم المجيء جاء ففتح فلما
خلصت اذايوسف قال هذا
يوسف فسلم عليه فسلمت عليه
فرد ثم قال مرحباً بالاخ
الصالح والنبي الصالح ثم صعد
ني حتى أتى السماء الرابعة
فاستفتح قبل من هذا قال
جبريل قبل ومن معك قال
محمد قبل وقد أرسل اليه
قال نعم قبل مرحباً به فتم
المجيء جاء ففتح فلما خلصت
فاذا ادريس قال هذا ادريس
فسلم عليه فسلمت عليه فرد
ثم قال مرحباً بالاخ الصالح
والنبي الصالح ثم صعدني
حتى أتى السماء الخامسة
فاستفتح قبل من هذا قال
جبريل قبل ومن معك قال
محمد صلى الله عليه وسلم

الصالح صفقة تشمل خلال الخير ولدك كررها كل منهم عند كل صفة والصالح هو الذي يقوم
بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فن ثم كانت كلمة جامعة لمعاني الخير وفي قول آدم بالابن
الصالح اشارة الى اقتضائه بأبوة النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في
خصوص منازل الانبياء من السماء (قوله ثم صعدني حتى أتى السماء الثانية) وفيه فاذا يحيى
وعيسى وهما ابناخالة قال النووي قال ابن السكيت يقال ابناخالة ولا يقال ابناعة ويقال
ابناعم ولا يقال ابناخال اه ولم يبين سبب ذلك والسبب فيه ان ابني الخالة أم كل منهم خالة
الاخر لزوماً بخلاف ابني العممة وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عندهم سلم أن
في الاولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر
أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه وابراهيم في السماء السادسة ووقع في رواية شريك عن أنس
ان ادريس في الثالثة وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم
أيضاً كما صرح به الزهري ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما
يزيد بن أبي مالك عن أنس إلا أنه خالف في ادريس وهرون فقال هرون في الرابعة وادريس في
الخامسة ووافقهم أبو سعيد إلا أن في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة والاول
أثبت وقد استشكل رؤية الانبياء في السموات مع ان أجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض
وأجيب بأن ارواحهم تشكل بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم ملاقات النبي صلى الله
عليه وسلم تلك الليلة تشير بقوله وتكريرا ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس ففيه
وبعث له آدم فن دونه من الانبياء فافهم وقد تقدمت الاشارة اليه في الباب الذي قبله (قوله فلما
خلصت اذايوسف) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس فاذا هو قد أعطى شطرا الحسن وفي حديث
أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائد والطبراني فاذا أنا برجل أحسن ما خلق الله قد فضل
الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان
أحسن من جميع الناس لكن روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبيا لا تحسن الوجه
حسب الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على
ان المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيده قول من قال ان المتكلم لا يدخل في عموم خطابه
وأما حديث الباب فقد حله ابن المنير على ان المراد أن يوسف أعطى شطرا الحسن الذي أوتي به نبينا
صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقامها
فقيل ليظهر تفاضلهم في الدرجات وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون
غيرهم من الانبياء فقيل أمر واجلأفاته فنفهم من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم
من فاته وهذا زيفه السهيلي فأصاب وقيل الحكمة في الاقتصار على هؤلاء المذكورين للاشارة
الى ما يقع له صلى الله عليه وسلم مع قومه من تطهير ما وقع لكل منهم فأما آدم فوقع التنبيه بما وُتِبَ
له من الخروج من الجنة الى الارض بما يقع للنبي صلى الله عليه وسلم من الهجرة الى المدينة
والجامع بينهما ما حمل لكل منهما من المشقة وكرهه فراق ما ألفه من الوطن ثم كان ما كل كل منهما
أن يرجع الى موطنه الذي أخرج منه وبعبسي ويحيى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة

اليهود وعتادهم على البغي عليه واراوتهم وصول السوء اليه ويوسف على ما وقع له من اخوته
من قريش في نصبهم الحرب له واراوتهم هلاكه وكانت العاقبة له وقد أشار الى ذلك بقوله لقريش
يوم الفتح أقول كما قال يوسف لا تريب عليكم وبأدريس على رفيع منزله عند الله وبهرون
على أن قومه رجعوا الى محبته بعد أن آذوه وبموسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار الى
ذلك بقوله لقد أذى موسى بأكثر من هذا فصر وباراهيم في استناده الى البيت المعمور بما ختم
له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت وهذه مناسبات لطيفة
أبداها السهيلي فأوردتها منقحة ملخصة وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء أضربت عنها إذا كثرها
في المفاضلة بين الانبياء والاشارة في هذا المقام عندى أولى من تطويل العبارة وذكر في مناسبة
لقاء ابراهيم في السماء السابعة معنى لطيفاً زائداً وهو ما اتفق له صلى الله عليه وسلم من دخول مكة
في السنة السابعة وطوافه بالبيت ولم يتفق له الوصول اليها بعد الهجرة قبل هذه بل قصد ما في السنة
السادسة فصدمه عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة الحكمة في كون آدم
في السماء الدنيا لانه أول الانبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولاً في الأولى ولاجل تأنيس النبوة
بالأبوة وعيسى في الثانية لانه أقرب الانبياء عهداً من محمد ويليهِ يوسف لان أمة محمد تدخل
الجنة على صورته وأدريس في الرابعة لقوله ورفعناه مكاناً علياً والرابعة من السبع وسط معتدل
وهرون لقربه من أخيه موسى وموسى أرفع منه لفضل كلام الله وابراهيم لانه الأب الآخر
فناسب أن يتجدد للنبي صلى الله عليه وسلم بلمقيه أنس لتوجهه بعده الى عالم آخر وأيضاً منزلة
الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته فلذلك ارتفع النبي صلى
الله عليه وسلم عن منزلة ابراهيم الى قاب قوسين أو أدنى (قوله في قصة موسى فلما تجاوزت بكى
قيل له ما يبكيك قال أبكى لان غلاماً يعبد بعدى يدخل الجنة من أمتي أكثر من يدخلها من أمتي
وفي رواية شريك عن أنس لم أظن أحداً يرفع على وفي حديث أبي سعيد قال موسى يزعم
بنو اسرائيل أني أكرم على الله وهذا أكرم على الله مني زاد الاموي في روايته ولو كان هذا وحده
هان على ولكن معه أمتهم وهم أفضل الامم عند الله وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود
عن أبيه انه مر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول أكرمته وفضلته فقال جبريل هذا
موسى قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه فيك قلت ويرفع صوته على ربه قال ان الله قد عرف له
حدته وفي حديث ابن مسعود عند الحرث وأبي يعلى واليزار ومعت صوتهم فاستألت
جبريل فقال هذا موسى قلت على من تدمره قال على ربه قلت على ربه قال انه يعرف ذلك منه
قال العلماء لم يكن بكاء موسى حسداً معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم منزع عن آحاد المؤمنين
فكيف بمن اصطفاه الله تعالى بل كان أسفاً على ما فاتته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة
بسبب ما وقع من أمتهم من كثرة المخالفة المقتضية لتقصير أجورهم المستلزم لتقصير أجره لان
لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ولهذا كان من اتبعه من أمتهم في العدد دون من اتبع نبينا صلى
الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الامة وأما قوله غلام فليس على سبيل التقصير بل على
سبيل التنويه بقدره الله وعظيم كرمه إذا عطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحد قبله من هو
أسن منه وقد وقع من موسى من العناية بهذه الامة من أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ووقعت

قيل وقد أرسل اليه قال نعم
قيل من حبابه فقم المجي مجاء
فلما خلصت فاذا هرون قال
هذا هرون فسلم عليه فسلمت
عليه فرد ثم قال من حبابي الاخ
الصالح والنبي الصالح ثم صعد
لي حتى أتى السماء السادسة
فاستفتح قيل من هذا قال
جبريل قيل من معك قال
محمد قيل وقد أرسل اليه قال
نعم قال من حبابه فقم المجي
جاء فلما خلصت فاذا موسى
قال هذا موسى فسلم عليه
فسلمت عليه فرد ثم قال من حبابي
بالاخ الصالح والنبي الصالح
فلما تجاوزت بكى قيل له
ما يبكيك قال أبكى لان غلاماً
يعبد بعدى يدخل الجنة من
أمتي أكثر من يدخلها من
أمتي ثم صعد لي الى السماء
السابعة فاستفتح جبريل
قيل من هذا قال جبريل
قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد بعث الله نبياً قال نعم قال
من حبابه فقم المجي عجا فلما
خلصت

الاشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والبخاري قال عليه الصلاة والسلام كان موسى
 أشد هم على حين مررت به وخيرهم لي حين رجعت اليه وفي حديث أبي سعيد فأقبلت راجعا
 فررت بموسى ونعم صاحب كان لكم فسألني كم فرض عليك ربك الحديث وقال ابن أبي جرة
 ان الله جعل الرحمة في قلوب الانبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم فلذلك بي رحمة لأمته وأما
 قوله هذا الغلام فأشار الى صغر سنه بالنسبة اليه قال الخطابي العرب تسمى الرجل المستجمع
 السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة اه ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار الى ما أنعم
 الله به على نبيينا عليهما الصلاة والسلام من استمرار القوة في الكهولة والى أن دخل في سن
 الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا عتري قوته نقص حتى ان الناس في قدومه المدينة كما
 سيأتي من حديث أنس لما رأوه مر دفا بأبكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع
 كونه في العمر أس من أبي بكر والله أعلم وقال القرطبي الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة
 النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلاة اعلمها الكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به
 غيرها من الأمم وثقات عليهم فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك ويشير الى ذلك قوله اني قد
 جرت الناس قبلك انتهى وقال غيره لعلمها من جهة انه ليس في الانبياء من له أتباع أكثر من
 موسى ولأن له كتاب أكبر ولا أجمع للأحكام من كتابه فكان من هذه الجهة مضاهيا للنبي صلى الله
 عليه وسلم فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه وناسب أن
 يطلع على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء
 الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لامة محمد حتى غنى ما غنى أن يكون استدرك ذلك بسند
 النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء وذكر
 السهيلي أن الحكمة في ذلك أنه كان رأى في مناجاته صنعة أمة محمد صلى الله عليه وسلم فدعا الله
 أن يجعل له منهم فكان اشفاقه عليهم كعناية من هو منهم وتقدم في أول الصلاة شيء من هذا مما
 يتعلق بأمر موسى بالتدبير مرار والاعلم عند الله تعالى وقد وقع مع موسى عليه السلام في هذه
 القصة من مراعاة جانب النبي صلى الله عليه وسلم أنه أسد عن جميع ما وقع له حتى فارق النبي صلى
 الله عليه وسلم أديامعه وحسن عشرة فلما فارقته بكى وقال ما قال (قوله فاذا ابراهيم) في حديث
 أبي سعيد فاذا أنا ابراهيم خليل الرحمن مسندا ظهره الى البيت المعمور كأحسن الرجال وفي
 حديث أبي هريرة عند الطبري فاذا هو برجل أشمط جالس عند باب الجنة على كرسي * (تكمله) +
 اختلاف في حال الانبياء عند النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء هل أسرى بأجسادهم
 لملاقات النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة أو أن ارواحهم مستقرة في الاماكن التي اقيمهم النبي
 صلى الله عليه وسلم وأرواحهم مشككة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل واختار الأول
 بعض شيوخنا واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت موسى ليلة
 أسرى قائما يصلي في قبره فدل على أنه أسرى به لما مر به (قلت) وليس ذلك بلازم بل يجوز أن
 يكون له وحده اتصال بجسده في الأرض فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء
 (قوله ثم رفعت الى سدرة المنتهى) كذا لاكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من رفعت
 بضمير المتكلم وبعده حرف جر والاشتمال في رفعت بفتح العين وسكون التاء أي السدرة في اللام

فاذا ابراهيم قال هذا أبوك
 فسلم عليه قال فسلمت عليه
 فرد السلام ثم قال مرحبا
 بالابن الصالح والنبي الصالح
 ثم رفعت الى سدرة المنتهى

أى من أجلي وكذا تقدم في بدء الخلق ويجمع بين الروايتين بأن المراد أنه رفع اليها أى ارتقى به
وظهرت له والرفع الى الشئ يطلق على التقريب منه وقد قيل في قوله تعالى وفرش من رفوعة أى
تقرب لهم ووقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه لما أسرى
برسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى إلى سدرة المنتهى وهى فى السماء السادسة والىها ينتهى
ما يعرج من الارض فيقبض منها والىها ينتهى ما يهبط فيقبض منها وقال النووى سميت سدرة
المنتهى لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها أحد الارسل الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذا
لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم لكن حديث ابن مسعود ثابت فى الصحيح فهو أولى بالاعتماد
(قلت) وأورد النووى هذا بصيغة القريض فقال وحكى عن ابن مسعود انها سميت بذلك الى آخره
هكذا وأورده فأشعر بضغفه عنده ولا سيما ولم يصرح برفعه وهو صحيح مرفوع وقال القرطبي
فى المفهم ظاهر حديث أنس أنها فى السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة ثم ذهب إلى السدرة
وفى حديث ابن مسعود انها فى السادسة وهذا تعارض لا شك فيه وحديث أنس هو قول الأكثر
وهو الذى يقتضيه وصفها بأنها التى ينتهى اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب
قال وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله أو من أعلمه وبهذا جزم اسمعيل بن أحمد وقال غيره اليها منتهى
أرواح الشهداء قال ويتبرج حديث أنس بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود موقوف كذا قال
ولم يعرج على الجمع بل جزم بالتعارض (قلت) ولا يعارض قوله انها فى السادسة مادلت عليه بقية
الاخبار انه وصل اليها بعد أن دخل السماء السابعة لانه يحمل على أن أصلها فى السماء السادسة
وأغصانها وفروعها فى السابعة وليس فى السادسة منها الا أصل ساقها وتقدم فى حديث أبى ذر أول
الصلاة فغشيها ألوان لا أدري ماهى وبقية حديث ابن مسعود المذكور قال الله تعالى اذ يغشى
السدرة ما يغشى قال فراس من ذهب كذا فسر المبهم فى قوله ما يغشى بالفراس ووقع فى رواية يزيد
ابن أبى مالك عن أنس جراد من ذهب قال البيضاوى وذكر الفرار ووقع على سبيل التمثيل لان
من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها فى نفسها
انتهى ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران والقدرة صالحة لذلك وفى حديث
أبى سعيد وابن عباس يغشاها الملائكة وفى حديث أبى سعيد عند البيهقى على كل ورقة منها ملك
ووقع فى رواية ثابت عن أنس عند مسلم فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فلما أحسن خلق
الله يستطيع أن ينعته من حسناتها وفى رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال
تحوّلت قوتاً ونحو ذلك (قوله فاذا بقها) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضاً قال ابن
دحية والاول هو الذى ثبت فى الرواية أى التحريك والنسق معروف وهو ثمر السدر (قوله مثل
قلال هجر) قال الخطابي القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار يريد أن ثمرها فى الكبر مثل
القلال وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها قال روى التى وقع تحديق الماء الكثير
بها فى قوله اذا بلغ الماء قلتين وقوله هجر بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للسائيت والعلمية ريجوز
الصرف (قوله واذا ورقها مثل آذان النيلة) بكسر الفاء وفتح التختانية بعدها لام جمع فيل
ووقع فى بدء الخلق مثل آذان القيول وهو جمع فيل أيضاً قال ابن دحية اختيرت السدرة دون
غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل ممدود وطعام لذيق ورائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذى

فاذا بقها مثل قلال هجر
واذا ورقها مثل آذان النيلة
قال هذه سدرة المنتهى

يجمع القول والعمل والنية والظل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول (قوله) وإذا أربعة أنهار في بدء الخلق فإذا في أصلها أي في أصل سدرة المنتهى أربعة أنهار ولمسلم يخرج من أصلها ووقع في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أربعة أنهار من الجنة النيل والفرات وسيحان وجيحان فيحتمل أن تكون سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والأنهار تخرج من تحتها فيصعد منها من الجنة (قوله ٢) أما الباطنان ففي الجنة قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر لأن الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ومن ثم كان الاعتماد على مافي الباطن كما قال صلى الله عليه وسلم إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم (قوله) وأما الظاهران فالنيل والفرات ووقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهرين يطردان فقال له جبريل هـ ما النيل والفرات عنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة ورأهما في السماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصرا متبازهما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ووقع في حديث شريك أيضا ومضى به يرقى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ ووزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبا لك ربك ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أنه بعد أن رأى إبراهيم قال ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعليه طير خضر أقم طير رأيت قال جبريل هذا الكوثر الذي أعطاك الله فإذا فيه آية الذهب والفضة يجرى على رضراض من الياقوت والزمر ذمأؤه أشد بياضا من اللبن قال فأخذت من آنيته فأعترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك وفي حديث أبي سعيد إذا فافها عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والاخر يقال له نهر الرحمة (قلت) فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في حديث الباب وكذا روى عن مقاتل قال الباطنان السلسيل والكوثر وأما الحديث الذي أخرجه مسلم بلفظ سيحان وجيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة فلا يغير هذا إلا أن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة وحينئذ لم يثبت لسيحان وجيحان أنهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى فيمتازا بالنيل والفرات عليهما بذلك وأما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سيحان وجيحان والله أعلم قال النووي في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان إلى الأرض ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها وهذا لا يمنع العقل وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد وأما قول عباس بن النضر أن الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال إن النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة في الأرض وهو متعقب فإن المراد بكومهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض والحاصل أن أصلها في الجنة وهما يخرجان أولا من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكونه منبعهما من الجنة وكذا سيحان وجيحان قال القرطبي لعل ترك ذكرهما في حديث الاسراء لكونهما ليسا أصلا برأسهما وإنما يحتل أن يتفرعا عن النيل والفرات قال وقيل انما أطلق على هذه الأنهار انهما من الجنة تشبيها

وإذا أربعة أنهار نهران
باطنان ونهران ظاهران
فقلت ما هذان يا جبريل
قال أما الباطنان فنهران
في الجنة وأما الظاهران
فالنيل والفرات

(٢) قوله أما الباطنان ففي
الجنة هكذا بنسخ الشرح التي
بايدينا والذي في نسخ الصحيح
بايدينا أما الباطنان فنهران
في الجنة فلعل مافي المشرح
رواية له اهـ

لها بأنهم أرا الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة والاول أولى والله أعلم * (تنبيهه) *
 القرأت بالمشناة في الخط في حالي الوصل والوقوف في القراآت المشهورة وجاء في قراءة شاذة أنها هاء
 تأنيث وشبهها أبو المظفر بن الليث بالتأنيث والتأنيث (قوله) ثم رفع لي البيت المعمور) زاد الكشميني
 يدخله كل يوم سبعون ألف ملك وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة إذا خرجوا لم يعودوا آخر
 ما عليهم وكذا وقع مضموما إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة وقد يثبت في بدء الخلق
 أنه مدرج وذكر من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة وقد قدمت ما يتعلق بالبيت
 المعمور هناك ووقعت هذه الزيادة أيضا عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيها أيضا ثم لا يعودون
 إليه أبدا وزاد ابن اسحق في حديث أبي سعيد إلى يوم القيامة وفي حديث أبي هريرة عند البزار
 أنه رأى هناك أقواما يرض الوجوه وأقواما في ألوانهم شيء قد خلوا منها فاعتسبوا فخرجوا وقد
 خلصت ألوانهم فقال له جبريل هوؤلاء من أمتك خلطوا أعمالا صالحا وآخر ساء وفي رواية أبي سعيد
 عند الاموي والبيهقي أنهم دخلوا معه البيت المعمور ووصلوا فيه جميعا واستدل به على أن
 الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون
 ألفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر (قوله) ثم أتيت باناء من خرواناء من لبن واناء من عسل
 فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي أنت عليها) أي دين الاسلام قال القرطبي يحتمل أن يكون
 سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه والسرف في ميل النبي صلى الله
 عليه وسلم إليه دون غيره لكونه كان مألوفاله ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة وقد وقع في هذه
 الرواية ان اتيانه الآتية كان بعد وصوله إلى سدره المنتهى وسيأتي في الاثرية من طريق شعبة
 عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت لي سدره المنتهى فإذا أربعة أشهر
 فذكره قال وأتيت بثلاثة أقذاح الحديث وهذا موافق لحديث الباب إلا أن شعبة لم يذكر
 في الاسناد مالك بن صعصعة وفي حديث أبي هريرة عند ابن عثيمين في حديث المعراج بعد ذكر
 ابراهيم قال ثم انطلقنا فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة فقال جبريل يا محمد لا تشرب مما سقاك ربك
 فتناولت احداها فاذا هو عسل فشربت منه قليلا ثم تناولت الاخر فاذا هو لبن فشربت منه
 حتى رويت فقال لا تشرب من الثالث قلت قد رويت قال ووفقك الله وفي رواية البزار من هذا
 الوجه ان الثالث كان خمر الكن وقع عنده ان ذلك كان بيت المقدس وان الاول كان ماء لم يذكر
 العسل وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلي فلما انصرف جرى
 به قدحين في أحدهما لبن وفي الاخر عسل فأخذه اللبن الحديث وقد وقع عنده مسلم من طريق
 ثابت عن أنس أيضا ان اتيانه بالآتية كان بيت المقدس قبل المعراج ولفظه ثم دخلت المسجد
 فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خرواناء من لبن فأخذت اللبن فقال جبريل
 أخذت الفطرة ثم عرج إلى السماء وفي حديث شدد ابن اوس فصليت من المسجد حديث
 شاء الله وأخذني من العطش أشد ما أخذني فأتيت باناء من أحدهما لبن والاخر عسل فعدلت
 بينهما ثم هداني الله فأخذت اللبن فقال شيخ يزيد يعني لجبريل أخذ صاحبك الفطرة وفي
 حديث أبي سعيد عند ابن اسحق في قصة الاسراء فصلي بهم يعني الانبياء ثم أتى بثلاثة آنية اناء

ثم رفع لي البيت المعمور ثم
 أتيت باناء من خرواناء من
 لبن واناء من عسل فأخذت
 اللبن فقال هي الفطرة التي
 أنت عليها وأمتك

ثم فرضت على الصلاة خمسين
صلاة كل يوم فرجعت
فررت على موسى فقال بما
أمرت قال أمرت بخمسين
صلاة كل يوم قال ان أمتك
لا تستطيع خمسين صلاة كل
يوم واني والله قد جربت
الناس قبلك وعالجت بني
اسرائيل أشد المعالجة
فارجع الى ربك فاسأله
التخفيف لا أمتك فرجعت
فوضع عني عشرة فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فوضع عني عشرة فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فوضع عني عشرة فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فأمرت بعشر صلوات كل
يوم فرجعت فقال مثله
فرجعت فأمرت بخمسين
صلوات كل يوم فرجعت الى
موسى فقال بما أمرت قلت
أمرت بخمسين صلوات كل
يوم قال ان أمتك لا تستطيع
خمس صلوات كل يوم واني
قد جربت الناس قبلك
وعالجت بني اسرائيل أشد
المعالجة فارجع الى ربك
فاسأله التخفيف لا أمتك قال
سألت ربي حتى استحييت
ولكن أرضى وأسلم قال
فلما جاوزت ناداني مناد
أمنيت فريضتي وخففت
عن عبادي

فيه لبن وانا فيه خروا ناء فيه ماء فأخذت اللبن الحديث وفي مرسل الحسن عنه نحوه لكن
لم يذكروا الماء ووقع بيان مكان عرض الآية في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند
المصنف كما سيأتي في أول الأثرية ولنظرة أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به بإيلياء
بانا فيه خروا ناء فيه لبن فنظر اليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا للقطرة
لو أخذت الخمر غوت أمتك وهو عند مسلم في رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند
البيهقي فعرض عليه الماء والخمر والابن فأخذ اللبن فقال له جبريل أصبت القطرة ولو شربت الماء
لغرقت وغرقت أمتك ولو شربت الخمر لغويت وغوت أمتك ويجمع بين هذا الاختلاف اما
يحمل ثم على غير باه من الترتيب وانما هي بمعنى الواو هنا واما وقوع عرض الآية مرتين
مرة عند فراغه من الصلاة ببیت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ومرة عند وصوله الى سدة
المنتهى ورؤية الانهار الاربعة وأما الاختلاف في عدد الآية وما فيها فيحمل على أن بعض
الرواة ذكر ما لم يذكره الاخر ومجموعها أربعة آية فيها أربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رآها
تخرج من أصل سدة المنتهى ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما ذكر سدة المنتهى يخرج
من أصلها أنهار من ماء غير آسن ومن لبن لم يتغير طعمه ومن خمر لذة للشاربين ومن غسل مصفى
فله عرض عليه من كل نهر ناء وجاء عن كعب بن أنس أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جحان ونهر
الخمر نهر القرات ونهر الماء سحان والله أعلم (قوله ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق بها في
الكلام على حديث أبي ذر في أول الصلاة والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الاسراء
أنه صلى الله عليه وسلم لما عرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وانهم القائم فلا يقعد
والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد فجمع الله له ولأمته تلك العبادات كلها في كل ركعة
يصلها العبد بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص أشار الى ذلك ابن أبي جرة وقال وفي
اختصاص فرضيتها بليلة الاسراء إشارة الى عظيم بيانها ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة
بل عراجات تعددت على ما سبق بانه (قوله ولكن أرضى وأسلم) في رواية الكشميهني ولكنني
أرضى وأسلم وفيه حذف تقدير الكلام سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع فاني ان رجعت
صرت غير راض ولا مسلم ولكنني أرضى وأسلم (قوله أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) تقدم
أول الصلاة من رواية أنس عن أبي ذر خمس وهن خسون وتقدم شرحه وفي رواية ثابت
عن أنس عند مسلم حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة كل صلاة عشرة قتلات
خسون صلاة ومنهم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة الحديث وسيأتي الكلام على هذه
الزيادة في الرقاق وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند النسائي وأثبت سدة المنتهى فغشيتني
ضبابة فخررت ساجدا فقبل لي اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك
خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك فذكر مراجعته مع موسى وفيه فانه فرض على بني اسرائيل
صلواتان فاقاهوا به ما وقال في آخره خمس بخمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت أنها
عزيمة من الله فرجعت الى موسى فقال لي ارجع فلم أرجع (قوله فلما جاوزت ناداني مناد أمضيت
فريضتي وخففت عن عبادي) هذا من أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه

محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بغير واسطة (تكملة) وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها
صلى الله عليه وسلم بعد سيرة المنتهى لم تذكر في هذه الرواية منها ما تقدم في أول الصلاة حتى ظهرت
لمستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي رواية شريك عن أنس كما سيأتي في التوحيد حتى جاء
سيرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأرعى اليه
خسعين صلاة الحديث وقد استشككت هذه الزيادة وأتى الكلام على ذلك مستوفى في ان شاء
الله تعالى في كتاب التوحيد وفي رواية أبي ذر من الزيادة أيضاً ثم أدخلت الجنة فاذا فيها
جنازات اللؤلؤ واذا ترابها المسك وعند مسلم من طريق همام عن قتادة عن أنس رفعه بينا أنا سير
في الجنة إذ أنا بنهر حافاه قباب الدرابجوف واذا طينه مسك اذ فرقة جبريل هذا الكوثر وله
من طريق شيبان عن قتادة عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وعند ابن أبي
حاتم وابن عاتق من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس ثم انطلق حتى انتهى بي الى الشجرة فعشيتني من
كل صحابة فيها من كل لون فتأخر جبريل وخررت ساجدا وفي حديث ابن مسعود عن مسلم
واعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس وخواتم سورة البقرة وعقر لمن لم يشرك
بالله من أمته المقحمان يعني الكبائر وفي هذه الرواية من الزيادة ثم انجلت عني السحابة
وأخذ بيدي جبريل فأنصرفت سرية فأتيت على ابراهيم في يده نبي شيا ثم أتيت على موسى فقل
ما صنعت الحديث وفيه أيضاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل ما لي لم آت أعجل سماء
الارضوا وضكوا الى غير رجل واحد فسلمت عليه فرد علي السلام ورحب بي ولم يدخل الى
قال يا محمد ذاك مالك خازن جهنم لم يدخل من خلقي ولو دخل الى جحيمك اليك وفي حديث
حديثه عند أحمد والترمذي حتى فتحت لهما أبواب السماء فريا الجنة والنار ووعدا لاخرة أجمع
وفي حديث أبي سعيد انه عرض عليه الجنة وان رماها كأنه الدلاء واذا طيرها كأنها الجيت
وانه عرضت عليه النار فاذا هي لوضوح فيها الخبارة زائدا لا كلفتها وفي حديث شداد بن أوس
فاذا جهنم تكشف عن مثل الزمان ووجدتها مثل الجنة السخنة وزاد فيه انه رآه في وادي يت
المقدس وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم ان جبريل قال يا محمد هل سألت
ربك أن يرينك الخور لعين قال نعم قال فانطلق الى او تلك النسوة فسلم عليهن فأتيت اليهن
فسلمت فرددن فقلت من أنت فتلن خيرات حسان الحديث وفي رواية أبي عبيدة بن عبيدة انه
ابن مسعود عن أبيه ان ابراهيم ايل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم ابن ايل لاق
ربك الملائكة وان أمدك آخر لامر وأضعفها قال استطعت ان يكون حامي وجليهاني أمدك
فأفعل وفي رواية الواقدي بأسانيد في رجل حدث الاسراء كان ليبي صلى الله عليه وسلم من ربه
أن يريه الجنة والنار فلما كانت ليلة السبت السبع عشرة ايل خلت من رمضان قبل لهجرة بثمانية
عشر شهرا وهو نائم في بيته ظهرا أتاه جبريل وميكائيل فمدا خلقا الى ما سالت فانطلقا به الى
ما بين المقام وحرم مكة فأتى بالمعراج فاذا هو أحد من شب امتن فراه جليله الى السموات وبني الانبياء
وانتهى الى سيرة المنتهى ورأى الجنة والدار وفرس عليه الخيل فلرب هذا كان ما عراني فنه
معراج آخر لقوله انه كان ظهرا وان المعراج كان من مكة وهو نائم فأتى الرايات الصحيحة
في الامرين معا ويعكر على التعدد قوله ان الدارات فرضت شيئا لا ان حمل على انه أعيد ذكره

تأكيده أو فرغ على أن الأول كان مناماً وهذا يقظة أو بالعكس والله أعلم وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم أن السماء أبواب حقيقة وحفظة موكلين بها وفيه إثبات الاستئذان وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ولا يقتصر على أنا لأنه ينا في مطلوب الاستفهام وإن المار بسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد وفيه استحباب تلقى أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء وجواز مدح الإنسان المؤمن عليه الاقتتان في وجهه وفيه جواز الاستناد إلى القبلة بالظهور وغيره ما - وذن استناد إبراهيم إلى البيت المعمور وهو كالكعبة في أنه قبلة من كل جهة وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل وقد سبق البحث فيه في أول الصلاة وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الأسراء بالليل ولذلك كانت أكثر عبادته صلى الله عليه وسلم بالليل وكان أكثر سفره صلى الله عليه وسلم بالليل وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالدخلة فإن الأرض تطوى بالليل وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من المعرفة الكثيرة يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أنه عالج الناس قبله وجر بهم ويستفاد منه تحكيم العادة والتنبه بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدأنا من هذه الأمة وقد قال موسى في كلامه أنه عالجهم على أقل من ذلك فأوافقوه أشار إلى ذلك ابن أبي جرة قال ويستفاد منه أن مقام الخلعة مقام الرضا والتسليم ومقام التسليم مقام الأدلال والأنبساط ومن ثم استبد موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف دون إبراهيم عليه السلام مع أن للنبي صلى الله عليه وسلم من الاختصاص بإبراهيم أزيد مما له من موسى لتمام الأبوته ورفعة المنزلة والاتباع في الملة وقال غيره الحكمة في ذلك ما أشار إليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها وأنهم خاندوه وعصوه وفيه أن الجنة والنار قد خلقتا لقوله في بعض طرقه التي بينتها عرضت على الجنة والنار وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق وفيه استحباب الاكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده لما وقع منه صلى الله عليه وسلم في أجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف وفيه فضيلة الاستحياء وبطل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك * الحديث الثاني (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قوله في قوله) أي في تفسير قوله (تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس قال هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس) قلت وإيراد هذا الحديث في باب المعراج مما يؤيد أن المصنف يرى اتحاد دليلية الأسراء والمعراج بخلاف ما فهم عنه من أفراد الترجمةين وقد قدمت أن ترجمته في أول الصلاة تدل على ذلك حيث قال فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء وقد تمسك بكلام ابن عباس هذان قال الأسراء كان في المنام ومن قال أنه كان في اليقظة فالأول أخذ من لفظ الرؤيا قال لأن هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ومن قال بالثاني فن قوله أريها ليلة الأسراء والأسراء إنما كان في اليقظة لأنه لو كان مناماً ما كذبه الكفار فيه ولا فيما هو أبعد منه كما تقدم تقريره وإذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة تعين أن يكون في اليقظة أيضاً إذ لم يقل أحده أنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم وإذا كان في اليقظة فإضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز عن رؤيا القلب وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن

* حدثنا الحمدي حدثنا
سفيان حدثنا عمرو عن
عكرمة عن ابن عباس رضي
الله عنهما في قوله تعالى وما
جعلنا الرؤيا التي أريناك
إلا فتنة للناس قال هي رؤيا
عين أريها رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليلة أسرى به
إلى بيت المقدس

فقال ما كذب التؤاد ما رأى ورؤيا العين فقال ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى وروى الطبراني في الاوسط باسناد قوي عن ابن عباس قال رأى محمد ربه مرتين ومن وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام لموسى والخلة لابراهيم والنظر لمحمد فاذا تقرر ذلك ظهر ان مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة من الاشياء التي تقدم ذكرها وفي ذلك رد لمن قال المراد لرؤيا في هذه الآية رؤياه صلى الله عليه وسلم انه دخل المسجد الحرام المشار اليها بقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام قال هذا القائل والمراد بقوله فتنة للناس ما وقع من صد المشركين له في اخذ بيعة عن دخول المسجد الحرام انتهى وهذا وان كان يمكن أن يكون مراد الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجيح القرآن أولى والله أعلم واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا على قولين مشهورين وأنكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة وأثبتها ابن عباس وطائفة وسيأتي بسط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بتمامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير ان شاء الله تعالى **(قوله)** والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم يريد تفسير الشجرة المذكورة في بقية الآية وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتي في موضعه في التفسير ان شاء الله تعالى **(قوله)** وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة ذكر ابن اسحق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد موت أبي طالب قد خرج الى ثقيف بالطائف يدعوهم الى نصره فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرهه رجع الى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج وذكره باسناد متفرقة انه أتى كندة وبنى كعب وبنى حذيفة وبنى عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم الى ما سأل وقال موسى بن عقبة عن الزهري فكان في تلك المسنين أي التي قبل الهجرة يعرض نفسه على القبائل ويكلم كل شريف قوم لا يسألهم الا أن يؤثروا وينعوه ويقول لا أكره أحد منكم على شيء بل أريد أن تمنعوا من يؤذي حتى أبلغ رسالة ربي فلا يقبله أحد بل يقولون قوم الرجل أعلم به وأخرج البيهقي وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوق ذي الجواز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم الى الله عز وجل الحديث وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول هل من رجل يحملني الى قومه فان قريشاً منعتني أن أبلغ كلام ربي فأما رجل من همدان فأجابه ثم خشى أن لا يتبعه قومه فخاء اليه فقال آتي قومي فأخبرهم ثم آتيتك من العام المقبل قال نعم فانطلق الرجل وجاء وفد الانصار في رجب وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل باسناد حسن عن ابن عباس حديثي علي بن أبي طالب قال لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنامعه وأبو بكر الى منى حتى دفعنا الى مجلس من مجالس العرب وتقدم أبو بكر وكان نسيبه فقال من القوم فتسألوا من ربيعة فقال من أي ربيعة أنتم قالوا من ذهل وذكر واحد يشاطو يلا في مراجعتهم وتوقفهم أخيراً عن الاجابة قال ثم دفعنا الى مجلس الاوس والخزرج وهم الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار لكونهم أجابوه الى ايوائه ونصره قال فما نهضوا حتى بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى

قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم * (باب وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة) *

وذكر ابن اسحق ان أهل العقبة الاولى كانوا ستة نفر وهم أبو امامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع
 ابن مالك بن العجلان العجلاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن زباب وعقبة بن
 عامر وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة وعوف بن الحرث بن رفاعة من بني مالك بن النجار وقال موسى
 ابن عقبة عن الزهري وأبو الاسود عن عروة عن أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفر
 ويزيد بن علبسة وأبو الهيثم بن التيمان وعوف بن عامر بن حديدة ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت
 وذكر ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما رآهم النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من أنتم قالوا من الخزرج قال أن لا تجلسون أكلكم قالوا نعم فدعاهم إلى
 الله وعرض عليهم الاسلام وذا عليهم القرآن وكان مما صنع الله لهم ان اليهود كانوا معهم في
 بلادهم وكانوا أهل كاب وكان الاوس والخزرج أكثر منهم فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا
 سيبعث الآن قد أظلم زمانه تتبعه فقتلكم معه فلما كلمهم النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا
 النعت فقال بعضهم لبعض لا تسبقنا اليه يهود فآمنوا وصدقوا وانصرفوا إلى بلادهم ليدعوا
 قودهم فلما أخبرهم لم يبق دور من قومهم الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا
 كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلا ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث
 كعب بن مالك في قصة توبته ذكر منه طرقا وسيا في طوله في مكانه والغرض منه قوله ولقد
 شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وعنبسة هو ابن خلد بن يزيد الايلي يروي عن عمه
 يونس بن يزيد وقوله قال ابن بكير في حديثه يريد ان اللفظ المساق لم يقبل لاليونس وقوله ثوابنا
 بالثلثة والاقاف أي رقع بيننا الميثاق على ما تباعنا عليه وقوله وما أحب ان لي بها شهيد بدر لان
 من شهيد برا وان كان فاضلا بسبب انما أول غزوة نصرفها الاسلام لكن بيعة العقبة كانت سببا
 في فشو الاسلام ومنها نشأ شهيد بدر وقوله أذ كر منها هو أفعول تفضيل بمعنى المذكر أي أكثر
 ذكره بالتفضل وشهرة بين الناس (قلت) وكان كعب من أهل العقبة الثانية وقد عقد ثلثة كما
 أشرت اليه قبل ولعل المصنف لم يحضره ابن اسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله قال
 ابن اسحق حدثني سعيد بن كعب بن مالك ان أخاه عبد الله وكان من اعلم الانصار حدثه ان اياه
 كعبا حدثه وكان من شهد العقبة وبايع بها قال خرجنا جميعا مع مشركي قومنا وقد صلينا
 وفقهنا وودعنا البراء بن معمر ورسميدنا وكبيرنا فاذ كر شأنا صلاته إلى الكعبة قال فلما وصلنا إلى
 مكة ولم نكن رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك فسالنا عنه فقبل هو مع العباس في
 المسجد فدخلنا فجلسنا اليه فساله البراء عن القبلة ثم خرجنا إلى الحج وواعدناه العقبة وودعنا
 عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن اسما قيل فعرفناه امر الاسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء
 قال فاجتمعنا عند العقبة ثلثة وسبعين رجلا وودعنا امرأتان ام عمار بنت كعب احدى نساء
 بني مازن واسماء بنت عمرو بن عدي احدى نساء بني سلمة قال فجاءهم العباس فتكلم فقال ان
 محمد اماناس حيث علمتم وقدمه عنا وهو في عرقان كنتم تريدون انكم وافون له بما دعوتوه اليه
 وما نعوذ من خالفه فأنتم وذاك والا فالا الآن قال فقلنا تكلم يا رسول الله فخذلنا نفسك ما أحببت
 فتكلم فدعا إلى الله وقرأ القرآن ورغب في الاسلام ثم قال أبايعكم على ان تمنعوني مما تمنعون
 منه نساءكم وبنائكم قال فآخذ البراء بن معمر ويده فقال نعم فذكر الحديث وفيه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم أسلم من سالمته وأحارب من حاربته ثم قال أخرجو إلى منكم اثني عشر نقيبا
 وذكرا بن اسحق النقباء وهم اسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبادة بن الصامت
 وعبد الله بن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عباد والمزهر بن عمرو
 ابن حميش وأسيد بن حضير وسعد بن خزيمة وأبو الهيثم بن التيهان وقيل بدله رفاع بن عبد المنذر
 وفي المستدرک عن ابن عباس كان البراء بن معرور أول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 العقبة قال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 للنقباء أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحوارين لعيسى بن مريم ولوائيم وذكريا ان قريشا
 بلغهم أمر السعة فأنكروا عليهم خلف المشركون منهم وكانوا أكثر منهم قيل كانوا خمسة
 نفس أن ذلك لم يقع وذلك لأنهم ما علموا بشي مما جرى الحديث الثاني حديث جابر (قوله) كان
 عمرو) هو ابن دينار (قوله) شهدي خالائي العتبة لم يسمها في هذه الرواية ونقل عن عبد الله بن
 محمد وهو الجعفي أن ابن عيينة قال أحدهما البراء بن معرور كذا في رواية أبي ذر ولعله قال
 أبو عبد الله يعني المصنف فعلى هذا فتفسير المذهب من كلامه لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من
 وجه آخر عند الاسماعيلي فترجعت رواية أبي ذر ووقع في رواية الاسماعيلي قال سفيان خاله
 البراء بن معرور وأخوه ولم يسمه والبراء بتخفيف الراء وهو معرور بملاط يقال أنه كان أول من
 أسلم من الانصار وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم ومات قبل قدوم النبي صلى الله عليه
 وسلم المدينة بشهروا واحد وهو أول من صلى إلى الكعبة في قصة ذكرها ابن اسحق وغيره وقد
 تعقبه الدمياطي فقال أم جابر هي أيسة بنت غنم بن عدى وأخوها بعلبة وعمر ووهما خالا جابر
 وقد شهدا العقبة الأخيرة وأما البراء بن معرور فليس من اخوان جابر (قلت) لكن من أقارب
 أمه وأقارب الام يسمون أخوالا مجازا وقد روى ابن عساکر باسناد حسن عن جابر قال جاني
 خالي الحر بن قيس في السبعين را بكالذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار
 فخرج الينامعه العباس عمه فقال يا عم خذني إلى اخوالك فسمي الانصار اخوال العباس لكون
 جدته أم أبيه عبد المطلب منهم وسمي الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء
 ابن معرور فله قول سفيان وأخوه عني به الحر بن قيس وأطلق عليه أخوه هو ابن عم لانهم
 منزلة واحدة في النسب وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة لكن لم يذكر أحد من أهل السير
 الحر بن قيس في أصحاب العقبة فكانت لم يكن أسلم فعلى هذا فاخلال الأحرار ما بعلبة وأما
 عمرو والله أعلم (قوله في الطريق الثانية أخبرنا هشام) هو ابن يومر بن الصنعاني رخصنا هو ابن
 أبي رباح (قوله) أنا وأبي عبد الله بن عمرو بن حرام بالمدينة وقد تقدم أنه كان من النقباء (قوله)
 وخالائي تقدم النول فيهما وقرأت بخط غلطاي يدي عيسى بن عاصم بن عدي بن سنان وخالد بن
 عمرو بن عدي بن سنان لأن أم جابر أيسة بنت غنم بن عدي بن سنان يعني فكل منهما ابن عمها
 بمنزلة أخيها فأطلق عليه جابر لأنه أخو خاله (قلت) ان حمل إلى الحقيقة تعين كما قاله
 الديلمي والافتغليط ابن سينية مع أن كلامه يمكن حمله على الجواز بأمر فيه جواز ليس بغيره والله
 المستعان ووقع عند ابن التين وخالي بغير ألف وتشديد التثنية وقال أهل الواروا والمعية أي
 مع خالي ويحتمل أن يكون بالافراد بكسر اللام وتخفيف الياء الحديث الثالث حديث عبادة

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن شهاب
 ح وحدثنا أحمد بن صالح
 حدثنا عنسبة حدثنا يونس
 عن ابن شهاب قال أخبرني
 عبد الرحمن بن عبد الله بن
 كعب بن مالك أن عبد الله بن
 كعب وكان قائد كعب بن
 عبي قال سمعت كعب بن مالك
 يحدث حين تخلف عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في غزوة
 تبوك بطوله قال ابن بكير
 في حديثه ولقد شهدت مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 العقبة حين تواقفنا على
 الاسلام وما أحب أن لي بها
 مشهد يدروا كانت يد
 أذكر في الناس منها حدثنا
 علي بن عبد الله حدثنا سفيان
 قال كان عمرو يقول سمعت
 جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما يقول شهدني خالائي
 لعقبة قال أبو عبد الله قال
 ابن عيينة أحدهما البراء بن
 معرور حدثني إبراهيم بن
 موسى أخبرنا هشام أن ابن
 جريح أخبرهم قال عطاء
 قال جابر أنا وأبي وخالائي
 من أصحاب العقبة

أخبرنا يعقوب بن إبراهيم
حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن
عمه قال أخبرني أبو ادريس
عائذ الله بن عبد الله أن عبادة
ابن الصامت من الذين شهدوا
بدر مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن أصحابه ليلة
العقبة أخبره أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وحوله
عصابة من أصحابه تعاملوا
بإيعوني على أن لا تشركوا
بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنا
ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا
ببهتان تفترونه بين أيديكم
وأرجلكم ولا تعصوني في
معروف فمن في منكم فأجره
على الله ومن أصاب من ذلك
شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو
له كفارة ومن أصاب من
ذلك شيئاً فستره الله فأمره إلى
الله أن شاء عاقبه وإن شاء
عفا عنه قال فبايعته على ذلك
* حدثنا قتيبة حدثنا الليث
عن يزيد بن أبي حبيب عن
أبي الخير عن الصنابحي عن
عبادة بن الصامت رضي الله
عنه أنه قال أتى من النقباء
الذين بايعوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال بايعناه
على أن لا نشرك بالله شيئاً
ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل
النفس التي حرم الله إلا بالحق
ولا ننتهب ولا نقضي بالجنة
أن فعلنا ذلك فان غشنا
من ذلك شيئاً كان قضاء ذلك
إلى الله

ابن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل كتاب الإيمان مع
مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث فعوقب به فهو كفارة له وأوضحت هناك أن بيعة العقبة
انما كانت على الأيواء والنصر وأما ما ذكره من الكفارة فتلك بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة
ثم رأيت ابن اسحق جزم بأن بيعة العقبة وقعت بمصدر في الرواية الثانية التي في هذا الباب فقال
حدثني يزيد بن أبي حبيب فذكر بسند الباب عن عبادة قال كنت فيمن حضر العقبة الأولى فكنا
اثني عشر رجلاً فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء أي على وفق بيعة النساء
التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة وهذا محتمل لكن أيسر الزيادة في طريق الليث بن سعد عن يزيد
في الصحيحين وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافي ما قررته من أن قوله فهو كفارة انما ورد
به ذلك لانه يعارضه حديث أبي هريرة ما أدري الحدود كنفارة لاهلها أم لا مع تأخر اسلام أبي
هريرة عن ليلة العقبة كما استوفيت مباحثه هناك وعن ذكر ضرورة بيعة العقبة كعب بن مالك
كما أسلفته آنفاً عنه وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسمعيل بن عبد الله
ابن رفاعه عن أبيه قال قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع
والطاعة في النشاط والكسل فذكر الحديث وفيه وعلى أن تنصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
قدم علينا يثرب بما تمنع به أنفسنا وأزواجنا وأبنائنا ولنا الجنة فهذه بيعة رسول الله صلى الله عليه
وسلم التي بايعناه عليها وعند أحمد بأسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان بن جابر مثله وأوله
مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم عن غيرها
يقول من يؤوي من ينصرني حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة حتى بعثنا الله له من يثرب فصعد قنائه
فذكر الحديث حتى قال فرحل اليه ناس من بني عوف وعندها بيعة العقبة فقلنا علام نبايعك
فقل على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر وعلى الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن تنصروني إذا قدمت عليكم يثرب فتمنعوني مما تمنعون منه
أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم والجنة الحديث ولا جرم من وجه آخر عن ابن قال كان
العباس آخذاً بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا قال رسول الله أخذت وأعطيت
وللبرار من وجه آخر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للفقهاء من الانصار تؤوني
وتمنعوني قالوا نعم قالوا فما لنا قال الجنة وروى البيهقي بأسناد قوي عن الشعبي ووصله الطبراني
من حديث أبي موسى الانصاري قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم معه العباس عمه إلى
السبعين من الانصار عند العقبة فقال له أبو امامة يعني أسعد بن زرارة سل يا محمد ربك ولنفسك
ما شئت ثم أخبرنا ما لنا من الثواب قال أسألكم لربي أن تعبدوه لا تشركوا به شيئاً وأسألكم
لنفسى ولا هكنا أن تؤنونا وتنصرونا وتمنعونا مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فما لنا قال الجنة قالوا
ذلك وأخرجهم أحد من الوجهين جميعاً (قوله في الرواية الثانية ولا نقضي) بالقاف والضاد
المجتمعة للاكثر وفي بعض النسخ عن شيوخ أي ذروا لا نعصى بالعين والصاد المهملة وقد بينت
الصواب من ذلك في أوائل كتاب الإيمان وذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مع
الاثني عشر رجلاً مصعب بن عمير العبدري وقيل بعثه اليهم بعد ذلك يطلبهم ليفقههم ويقرئهم
فقتل على أسعد بن زرارة فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كان أبي إذا

* (باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدومها المدينة وبنائها بها) * حدثني فروة بن ابى المغراء حدثنا على بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت تزوجني النبي صلى الله (١٧٥) عليه وسلم وأنا بنت ست سنين

فقد منّا المدينة فنزلنا في بني الحارث بن الخزرج فوعلت فتمزق شعري فوفى جميعه فأنتنى اى ام رومان وائى لى ارجوحة ومعى صواحب لى فصرخت لى فأنتنى لا أدري ما تريدنى فأخذت يسدى حتى أوقفتنى على باب الدار وائى لى فأنتنى حتى سكت بعض نفسى ثم أخذت شيئا من ماء فمسحت به وجهى ورأسى ثم أدخلتنى الدار فاذا نسوة من الانصار فى البيت فقلن على الخير والبركة وعلى خير طائر فأسلتنى اليهن فأصلحن من شأنى فلم يرعن الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى فأسلتنى اليه وانا يومئذ بنت تسع سنين * حدثنا معلى حدثنا وهيب عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أرى نيتك فى المنام مرتين أرى أنك فى سرقة من حريرو يقول عنه امرأتك فأكشف فاذا هى أنت فأقول ان يك هذا من عند الله يرضه * حدثنا عبد ابن اسمعيل حدثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه قال توقفت خديجة قبل مخرج

جمع اذان الجمعة استغفرا لسعد بن زرارة فسأله فقال **كان أول من جمع بناء بالمدينة** وللدارقطنى من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى مصعب بن عمير ان جمع بهم انتهى فأسلم خلق كثير من الانصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة أسعد بن زرارة حتى فشا الاسلام بالمدينة فكان ذلك سبب رحلتهم فى السنة المقبلة حتى وافى منهم العقبة سبعون مسلما وزيادة فبايعوا كما تقدم **(قوله يا)** تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة (سقط لفظ باب لاني ذكر **(قوله)** وقدومها المدينة) تى بعد الهجرة **(قوله)** وبنائها بها) أى بالمدينة وكان دخولها عليه فى شوال من السنة الاولى وقيل من الثانية وقد تعقب قوله بئنها بها عمادا على قول صاحب الصحاح العامة تقول بنى بأهل وهو خطأ وانما يقال بنى على أهله والاصل فيه ان الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلة الدخول ثم قيل لكل داخل بأهل بان انتهى ولا معنى لهذا التعليل لكثرة استعمال الفصحاء له وحسبك بقول عائشة بنى وبقول عروة فى آخر الحديث الثالث وبنى بها وقوله فى الحديث تزوجنى وأنا بنت ست سنين أى عقد على وقولها فنزلنا فى بنى الحارث بن الخزرج أى لما قدمت هى ومها واختها أسماء بنت أبى بكر كسأى بهن وأما أبوها فقد لم قبل ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فتمزق شعري) بالزأى أى تقطع والكشميين فتمزق بالراء أى انتف (قوله فوفى) أى كثر وفى الكلام حذف تقديره ثم نصلت من الوعد فتبرى شعري فكثير وقولها جميعه بالحليم مصغرا لجملة بالفهم وهى مجتمع شعر الناصية ويقال للشعر اذا سقط عن المنكبين جمة واذا كان الى شحمة الاذنين وفرة وقولها فى ارجوحة بضم أوله معروفة وهى التى تلعب بها الصبيان وقوله أنتفى أى أنتفس تنفسا عاليا وقولها بنى على خير طائر أى على خير حظ ونصيب وقولها فلم يرعنى بضم الراء وسكون العين أى لم يفزعنى شئ الادخوله على وكنت بذلك عن المناجاة بالدخول على غير عالم بذلك فانه يفزع غالبا وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة قالت عائشة قد منّا المدينة فنزلنا فى بنى الحارث فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل يتسألت بنى أمى وأنا فى ارجوحة ولى جميعه فزرقتها ومسحت وجهى بنى من ماء ثم أقبلت بنى تقودنى حتى وقفت بنى عند الباب حتى سكت نفسى الحديث وفيه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على سريرته وعنده رجال ونساء من الانصار فأجلستنى فى حجره ثم قالت هؤلاء أهلك يا رسول الله بارك الله فيهم فوثب الرجال والنساء وبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيننا وأبنا يومئذ بنت تسع سنين الحديث الثانى **(قوله)** أرى نيتك بضم أوله **(قوله)** سرقة) بفتح الموحدة والراء والالف أى قطعة أى رب صورتها **(قوله)** ويقول فى رواية الكشميين وقال ويأتى فى النكاح باللفظ فقال لى هذه امرأتك **(قوله)** فاذا هى أنت) سأتى الكلام على شرحه فى كتاب النكاح ان شاء الله تعالى الحديث الثالث **(قوله)** عن أبيه) هذا صورته مرسل لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرنا باحوال عائشة يعمد على انه جملة عنها **(قوله)** توقفت خديجة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فلبث ستين أو قرىبا من ذلك ونكح عائشة وهى بنت ست سنين ثم بنى بها وهى بنت تسع سنين) فيه اشكال

النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بثلاث سنين فلبث ستين أو قرىبا من ذلك ونكح عائشة وهى بنت ست سنين ثم بنى بها وهى بنت تسع سنين

لان ظاهره يقتضى انه لم يبن بها الا بعد قدومه المدينة بسنتين ونحو ذلك لان قوله قلبت سنتين
 أو نحو ذلك أى بعد موت خديجة وقوله ونكح عائشة أى عقد عليها القوله بعد ذلك وبنى
 بها وهى بنت تسع فخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بسنتين وليس كذلك لانه
 وقع عند المصنف فى النكاح من رواية الثورى عن هشام بن عروة فى هذا الحديث ومكثت
 عنده تسعاً وسبب أى ما قبل من ادراج النكاح فى هذه الطريق وهو فى الجملة صحيح فان عند
 مسلم من حديث الرهري عن عروة عن عائشة فى هذا الحديث وزفت اليه وهى بنت تسع
 واحبتهم معها ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة وله من طريق الاسود عن عائشة نحوه ومن طريق
 عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة تزوجنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شوال وبنى بى
 فى شوال فعلى هذا فقوله قلبت سنتين أو قريباً من ذلك أى لم يدخل على أحد من النساء ثم دخل
 على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر بمبنى بعائشة بعد أن هاجر فكان ذلك سودة سقط على بعض
 روايه وقد روى أحمد والطبرانى بإسناد حسن عن عائشة قالت لما توفيت خديجة قالت
 خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون يا رسول الله ألا تزوج قال نعم فاعندك قالت بكر
 وثيب البكر بنت احب خلق الله اليك عائشة والثيب سودة بنت زمعة قال فاذهي فاذ كريمهما
 على فدخلت على أبي بكر فقل انك اهاهى بنت أخيه قال قولى له أنت أختى فى الاسلام وابتد
 تصلح لى ففاه فأنكحه ثم دخلت على سودة فقالت لها أخبرى أبى فذكرت له فزوجه وذكر ابن
 اسحق وغيره انه دخل على سودة بمكة وأخرج الطبرانى من وجه آخر عن عائشة قالت لما هاجر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خافنا بمكة فلما استقر بالمدينة بعث يزيد بن حارثة وأبا
 رافع وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب إلى عبد الله بن أبي بكر أن يحمل معه أم
 رومان وأم أبي بكر وأنا وأختي أسماء فخرج بنا وخرج زيد وأبو رافع بفاطمة وأم كلثوم وسودة
 بنت زمعة وأخذ زيد امرأته أم أيمن وولديها أيمن وأسامة واصطحنا حتى قدمنا المدينة ففترت
 فى عيال أبي بكر وزل آل النبي صلى الله عليه وسلم عنده وهو يومئذ بيني وبين المسجد وبيوته فأدخل
 سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت وكان يكون عندها فقال له أبو بكر ما يمنعك أن تبني بأهلك فبنى
 بى الحديث قال الماوردى الفقهاء يقولون تزوج عائشة قبل سودة وانما يقولون تزوج سودة
 قبل عائشة وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة (قلت) والرواية التى
 ذكرتها عن الطبرانى ترفع الاشكال وتوجه الجمع المذكور والله أعلم وقد أخرج الاسماعيلي من
 طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه انه كتب إلى الوليد انك سألتنى متى توفيت
 خديجة وانها توفيت قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك
 ونكح النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بعد موتى خديجة وعائشة بنت ست سنين ثم ان النبي
 صلى الله عليه وسلم بنى بها بعد ما قدم المدينة وهى بنت تسع سنين وهذا السياق لا اشكال فيه
 ويرتفع به ما تقدم من الاشكال أيضاً والله أعلم واذا ثبت انه بنى بها فى شوال من السنة الاولى
 من الهجرة قوى قول من قال انه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر وقد وهما النوى فى
 تهذيبه وليس بواه اذا عد دنا من ربيع الاول وجرمه بأن دخوله بها كان فى السنة الثانية
 بخلاف ما ثبت كما تقدم انه دخل بها بعد دخوله بثلاث سنين وقال الدمياطى فى السيرة له

* (باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة) * وقال عبد الله بن زيد (١٧٧) وأبو هريرة رضي الله عنهم ما عن النبي صلى

الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل فذهب وولي إلى أنها اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب * حدثنا الحبيدي حدثنا سفيان حدثنا الأعمش قال سمعت أبا وائل يقول عدنا خبابا فقال ها جرنامع النبي صلى الله عليه وسلم تريد وجه الله فوق أجرتنا على الله فنام من مضى لم يأخذ من أجره شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد وترك ثمة فكذا إذا غطينا به رأسه بدت رجلاه وإذا غطينا رجليه بدت رأسه فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه ونجعل على رجله شيئا من اذخر ومننا من أينعت له ثمرته فهو يربها ، حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن محمد بن إبراهيم عن عتبة بن عبد الله عن ابن عباس قال سمعت عمر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يعمل بالنسبة من كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه ومن كانت هجرته إلى الله ورسوله

ماتت خديجة في رمضان وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة ودخل بسودة قبل عائشة **(قوله ما)** هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة (أما النبي صلى الله عليه وسلم فجاء عن ابن عباس أنه أذن له في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى وقل رب أدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا أخرجه الترمذي وصححه هو والحاكم وذكر الحاكم أن خروجه صلى الله عليه وسلم من مكة كان بعدبيعة العقبة بثلاثة أشهر وأقرب بامنها وجرم ابن اسحق بأنه خرج أول يوم من ربيع الأول فلي هذا يكون بعد الببيعة بشهرين وبضعة عشر يوما وكذا جرهم به الاموى في المغازي عن ابن اسحق فقال كان خروجه من مكة بعد العقبة بشهرين وليال قال وخرج لهلال ربيع الأول وقدم المدينة لاثنى عشرة خلت من ربيع الأول (قلت) وعلى هذا خرج يوم الخميس وأما أصحابه فتوجه معه منهم أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة وتوجه قبل ذلك بين العقبتين جماعة منهم ابن أم مكتوم ويقال ان أول من هاجر إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأشهل المخزومي زوج أم سلمة وذلك أنه أذى لما رجع من الحبشة فعزم على الرجوع إليها فبلغه قصة الاثنى عشر من الانصار فتوجه إلى المدينة ذكر ذلك ابن اسحق واسند عن أم سلمة ان أباسلمة أخذها معه فردها قومها فحبسوها سنة ثم انطلقت فتوجهت في قصة طويلة وفيها تقدم أبو سلمة المدينة بكرة وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بني عدى عشية ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم أنفاليقة من أسلم من الانصار ثم كان أول من هاجر بعدبيعة العقبة عامر بن ربيعة حليف بني عدى على ما ذكر ابن اسحق وسيأتي ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير الخ ثم توجه باقي الصحابة شيئا فشيئا كما سيأتي في الباب الذي يليه ثم لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم واستقر بها خرج من بقي من المسلمين وكان المشركون يمنعون من قدروا على منعه منهم فكان أكثرهم يخرج سرا إلى ان لم يبق منهم بمكة الا من غلب على أمره من المستضعفين ثم ذكر المصنف في الباب احاديث الاول والثاني **(قوله)** وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) أما حديث عبد الله بن زيد فأتى موصولا في غزوة حنين وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولا في مناقب الانصار وقوله من الانصار أي كنت أنصاريا صرافا كان لي مانع من الإقامة بمكة لكنني اتصفت بصفة الهجرة والمهاجر لا يقيم بالبلد الذي هاجر منها مستوطنا فينبغي أن يحصل لكم الظمانينة بأن لا تتحول عنكم ذلك انه نعمت لهم ذلك في جواب قولهم أما الرجل فقد أحب الإقامة بوطنه رسي في ذلك مزيد في غزوة حنين ان شاء الله تعالى الحديث الثالث **(قوله)** وقال أبو موسى الخ) يأتي شرحه مستوفى في غزوة أحد وقوله فيسه فذهب وهلي بفتح الواو والها أي ظني يقال وهل بالفتح هل بالكسر وهلا بالسكون اذا ظن شيئا فتيبين الامر بخلافه وقوله أزهجر بفتح الهاء والجيم بدمع ووف من البحرين وهى من مساكن عبد القيس وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الاسلام كما سبق بيانه في كتاب الايمان ووقع في بعض نسخ أبي ذر وأبو الهجر بزيادة ألن ولا موالا في الأول أشهر وزعم بعض الشراح ان المراد بهجر هنا قرية قريبة من المدينة وهو خطأ فان الذي يناسب أن يهاجر اليه لا بدوان يكون بلدا كبيرا كثيرا لاهل وهذه القرية التي قيل انها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد

وانما زعم ذلك بعض الناس في قوله قلل هجران المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها
القلل وزعم آخرون بان المراد بها هجر التي بالبحرين وكان القلال كانت تعمل بها وتجلب الى
المدينة أو عمت بالمدينة على مثالها وأفاديا قوت ان هجر أيضا بلد باليمن فهذا أولى بالتردد بينهما
وبين اليمامة لان اليمامة بين مكة واليمن وقوله فاذا هي المدينة يثرب كان ذلك قبل ان يسميها
صلى الله عليه وسلم طيبة ووقع عند اليه من حديث صهيب رفعه أريت دار هجر تكلم سحنة
بين ظهرا في حرتين فاما أن تكون هجر أو يثرب ولم يذكر اليمامة وللترمذي من حديث جرير قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان الله تعالى اوحى الى أي هؤلاء الثلاثة نزلت فهي دار
هجر تلك المدينة أو البحرين أو قنسرين استغربه الترمذي وفي ثبوته نظر لانه مخالف لما في الصحيح
من ذكر اليمامة لان قنسرين من أرض الشام من جهة حلب وهي بكسر القاف وفتح النون
الثقلية بعدها مهملة سا كنة بخلاف اليمامة فانها الى جهة اليمن الان جل على اختلاف المأخذ
فان الاول جرى على مقتضى الرؤيا التي أريها والثاني يخير بالوحي فيحتمل أن يكون أرى أولا
ثم خير نائيا فاخرة المدينة الحديث الرابع حديث خباب هاجر نافع النبي صلى الله عليه
وسلم أي بأذنه والافلم يرافق النبي صلى الله عليه وسلم سوى أبي بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم وقد أعاد
المصنف هذا الحديث في هذا الباب وسأفي الإشارة اليه بعد بضعة عشر حديثا وسأفي شرح
هذا الحديث مستوفي في كتاب الرقاق ومضى شيء منه في كتاب الجائر الحديث الخامس
حديث عمر الاعمال بالنسبة أو رده مختصرا وقد تقدم شرحه مستوفي في أول الكتاب ويحيى هو
ابن سعيد الانصاري وهو الذي لا يثبت هذا الحديث الا من طريقه الحديث السادس (قوله)
حدثني اسحق بن يزيد الدمشقي هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد الفراديسي الدمشقي أبو النضر
نسبه هنا الى جده وكذلك في الزكاة وفي الجهاد وجرم بأنه الفراديسي الكلاباذي وآخرون
وتفرد الباجي فافرده بترجمة ونسبه خراساني ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك وقول الجماعة أولى
(قوله عن عبدة بن أبي لبابة) بضم اللام والموحدة الاولى خفيفة الاسدي كوفي نزل دمشق
وكنته أبو القاسم ولا يعرف اسم أبيه قال الاوزاعي لم يقدم علينا من العراق افضل منه (قوله)
ان عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح هذا موقوف وسأفي شرحه في الذي بعده
الحديث السابع (قوله قال يحيى بن حزمة وحدثني الاوزاعي) هو معطوف على الذي قبله وقد
أفردهمافي أو اخر غزوة الفتح وأورد كل واحد منهم ما عن اسحق بن يزيد المذكور باسناده
وأخرج ابن حبان الثاني من طريق الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال سألت عن انقطاع فضيلة
الهجرة الى الله ورسوله فقال ذكره (قوله عن عطاء) في رواية ابن حبان حدثنا عطاء (قوله زرت
عائشة مع عبيد بن عمير الليثي) تقدم في أبواب الطواف من الحج انها كانت حينئذ محاورة في جبل
ثبير (قوله فسألها عن الهجرة) أي التي كانت قبل الفتح واجبة الى المدينة ثم نسخت بقوله
لا هجرة بعد الفتح وأصل الهجرة هجر الوطن وأكثر ما يطاق على من رحل من البادية الى القرية
ووقع عند الاموي في المغازي من وجه آخر عن عطاء فقالت انما كانت الهجرة قبل فتح مكة
والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (قوله لا هجرة اليوم) أي بعد الفتح (قوله كان المؤمنون يفر
أحدهم بينه الخ) اشارت عائشة الى بيان مشروعية الهجرة وان سبها خوف الفتنة والحكم

حدثني اسحق بن يزيد
الدمشقي حدثني يحيى بن حزمة
قال حدثني أبو عمرو الاوزاعي
عن عبدة بن أبي لبابة عن
جابر بن جبر المكي أن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما كان يقول لا هجرة
بعد الفتح قال يحيى بن حزمة
وحدثني الاوزاعي عن
عطاء بن أبي رباح قال زرت
عائشة مع عبيد بن عمير الليثي
فسألناها عن الهجرة فقالت
لا هجرة اليوم كان المؤمنون
يقرأ أحدهم بينه الى الله
تعالى والى رسوله صلى الله
عليه وسلم مخافة أن ينتن
عليه فاما اليوم فقد أظهر
الله الاسلام واليوم يعبد
ربه حيث شاء ولكن جهاد
ونية

يدور مع علمه فقتضاه ان من قدر على عبادة الله في أى موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه والى
وجبت ومن ثم قال الماوردى اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به
دارا اسلام فالاقامة فيها افضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غير في الاسلام وقد تقدمت
الاشارة الى ذلك في أوائل الجهاد في باب وجوب السير في الجمع بين حديث ابن عباس لا هجرة بعد
الفتح وحديث عبد الله بن السعدى لا تنقطع الهجرة وقال الخطابي كانت الهجرة أى الى النبي
صلى الله عليه وسلم في أول الاسلام مطلوبة ثم افترضت لما هاجر الى المدينة الى حضرته للقتال
معه وتعلم شرائع الدين وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع المواالات بين من هاجر ومن لم
يهاجر فقال تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا فلما افتحت مكة
ودخل الناس في الاسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب وقال
البعوى في شرح السنة يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله لا هجرة بعد الفتح أى من مكة الى
المدينة وقوله لا تنقطع أى من دار الكفر في حق من أسلم الى دار الاسلام قال ويحتمل وجها
آخر وهو ان قوله لا هجرة أى الى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع الى الوطن
المهاجر منه الا بان وقوله لا تنقطع أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الاعراب ونحوهم
(قلت) الذى يظهر ان المراد بالشق الاول وهو المنفى ماذ كره في الاحتمال الاخير وبالشق الاخر
المثبت ماذ كره في الاحتمال الذى قبله وقد اوضح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الاسماعيلي بلفظ
انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار
أى مادام في الدنيا دار كفر فالحجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عر دينه ونهوه
انه لو قدر ان لا يبق في الدنيا دار كفر أن الهجرة تنقطع لا تنقطع موجهها والله أعلم وأطاق
ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من أقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله
عليه وسلم الى المدينة بغير عذر كان كافرا وهو اطلاق مر دود والله أعلم الحديث الثامن (قوله
عن هشام) هو ابن عروة (قوله ان سعدا) هو ابن معاذ وسأقنى شرح هذا في غزوة بني قريظة وأورده
هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين أحوجوا النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج عن وطنه
(قوله وقال أبان بن يزيد) (١) هو العطار الخ) يعنى ان أبان وافق بن عمر في روايته عن هشام لهذا
الحديث وأفصح بتعيين القوم الذين اجمعوا وانهم قريش وزعم الداودى ان المراد بالقوم
قريظة ثم قال في الرواية المعلقة هذا الميسر بمخفونظ وهو اقدم منه على رد الروايات الثابتة باطن
الخائب وذلك أن في رواية ابن عمر أيضا ما يدل على ان المراد بالقوم قريش وانما تفرد أبان بذكر
قريش في الموضع الاول والافسأقنى في المغازى في بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال اللهم
فان كان في من حرب قريش شئ فأبقنى له الحديث وأيضاً في الموضع الذى اقتصر الداودى على
النظر فيه ما يدل على ان المراد قريش لان فيه من قوم كذبوا رسولك وخروجوه فان هذه القصة
مختصة بقريش لانهم الذين أخرجه وأما قريظة فلا الحديث التاسع حديث ابن عباس
(قوله حدثنا هشام) هو ابن حسان (قوله فكث بمكة ثلاث عشرة) هذا الصحيح مما أخرجه أحمد
عن يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان بهذا الاسناد قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو ابن ثلاث وأربعين فكث بمكة عشرة وأصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس ان

* حدثني زكريا بن يحيى
حدثنا ابن عمر قال هشام
فاخبرني أبي عن عائشة
رضي الله عنها ان سعدا
قال اللهم انك تعلم أنه ليس
أحد أحب الى أن أجاهدكم
فيك من قوم كذبوا رسولك
صلى الله عليه وسلم وأخرجوه
اللهم فأتى أطن أنك قد
وضعت الحرب بيننا وبينهم
وقال أبان بن يزيد حدثنا
هشام عن أبيه أخبرتني
عائشة من قوم كذبوا
نبيك وأخرجوه من قريش
* حدثني مطر بن الفضل
حدثنا روح بن عبادة حدثنا
هشام حدثنا عكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال بعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم لاربعة سنين
فكث بمكة ثلاث عشرة سنة
يوسى اليه ثم أمر بالهجرة
فهاجر عشرين سنين ومات وهو
ابن ثلاث وستين

(١) قوله هو العطار الخ كذا
في النسخ وليس هذا اللفظ
في رواية المتن التي بأيدينا اه

* حدثني مطر بن الفضل حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة وثلاثين * حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عبيد بن عبيد (١٨٠) ابن حنن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس

على المنبر فقال ان عبد اخيره
الله بين أن يؤتية من زهرة
الدنيا ماشاء وبين ما عنده
فاختار ما عنده فبكر أبو
بكر وقال قد نالنا يا نبي
وأمهاتنا فحببنا له وقال الناس
انظروا الى هذا الشيخ يخبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عبد خيره الله بين
أن يؤتية من زهرة الدنيا
وبين ما عنده وهو يقول
قد نالنا يا نبي وأمهاتنا
فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو المخير وكان
أبو بكر هو أعلمنا به وقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان من أمن الناس
علي في محبته وماله أبا بكر
ولو كنت متخذ خليلا من
أمتي لا اتخذت أبا بكر الاخلة
الاسلام لا ييقن في المسجد
خوخة الاخوخة أبي بكر
* حدثنا يحيى بن بكير قال
حدثنا الليث عن عقيل قال
ابن شهاب فأخبرني عروة
ابن الزبير رضي الله عنه ان
عائشة رضي الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لم أعقل أبوي قط الا
وهما يدينان الدين ولم يمر
علينا يوم الا يأتيانا فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر هاجرا نحو أرض
الحبشة حتى بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة

اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة كانت خمس عشرة سنة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب المبعث
وسمى أبا بركة الكلام عليه في الوفاة ان شاء الله تعالى وقوله هنا فهاجر عشر سنين أي أقام
هنا عشر سنين وهو كقوله تعالى فاماته الله مائة عام * الحديث العاشر حديث أبي سعيد
تقدم شرحه في مناقب أبي بكر مستوفى وقوله فيه فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ في حديث
ابن عباس عند البلاذري في نحو هذه القصة فقال له أبو سعيد الخدري يا أبا بكر ما يكيك فذكر
الحديث * الحديث الحادي عشر (قوله لم أعقل أبوي) يعني أبا بكر وأم رومان (قوله
يدينان الدين) بالنصب على نزاع الخافض أي يدينان بدين الاسلام أو هو مفعول به على التجوز
(قوله فلما ابتلى المسلمون) أي بأذى المشركين لما حصر وبنى هاشم والمطلب في شعب أبي طالب
وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة الى الحبشة كما تقدم بيانه (قوله خرج أبو بكر
مهاجرا نحو أرض الحبشة) أي ليحقق بمن سبقه اليها من المسلمين وقد قدمت ان الذين هاجروا
الى الحبشة أولا ساروا الى جدة وهي ساحل مكة ليركبوا منها البحر الى الحبشة (قوله برك
الغماد) اما برك فهو بفتح الموحدة وسكون الراء بعدها كاف وحي كسر أوله وأما الغماد فهو
بكسر المعجمة وقد تضمم وتخفيف الميم وحي ابن فارس فيها ضم الغين موضع على خمس ليال من
مكة الى جهة اليمن وقال البكري هي أقاصى هجر وحي الهمداني في أنساب اليمن هو في أقصى
اليمن والاول أولى وقال ابن خالويه حضرت محاسن الحاملي وفيه زهاء ألف فاملى عليهم حديثا
فيه فقالت الانصار لودعوتنا الى برك الغماد قالها بال كسر فقلت للمستمل هو بالضم فذكره
ذلك فقال لي وما هو قلت سألت ابن دريد عنه فقال هو بقة في جهنم فقال الحاملي وكذا في كتابي
على الغين ضمة قال ابن خالويه وأنشد ابن دريد

واذا تنكرت البلا * دقاؤها كنف البعاد
واجعل مقامك أو مترك جاني برك الغماد
لست ابن أم القاطني حسن ولا ابن عم للبلا

قال ابن خالويه وسألت أبا عمر يعني غلام نعلب فقال هو بالكسر والضم موضع باليمن قال
وموضع باليمن أوله بالكسر لكن آخره راء مهملة وهو عند بئر برهوت الذي يقال ان أرواح
الكفار تكون فيها اه واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال القول بأنه موضع
باليمن أنسب لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعوهم الى جهنم وخفي عليهم أن هذا بطريق
المبالغة فلا يراد به الحقيقة ثم ظهر لي أن لاتنافي بين القولين فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة
بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وهم أهل النار (قوله ابن الدغنة) بضم المهملة
والمججمة وتشديد النون عند أهل اللغة وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون قال
الاصيلي وقرأه لنا المروزي بفتح الغين وفيه ان ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر
وثبت بالتخفيف والتشديد من طريق وهي أمه وقيل أم أبيه وقيل دابته ومعنى الدغنة المسترخية

واصلها

وأصلها الغمامة الكثيرة المطر واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر
عن الزهري أنه الحارث بن يزيد وحكي السهيلي أن اسمه مالك ووقع في شرح الكرماني أن ابن
اسحق سماه ربيعة بن رفيع وهو وهم من الكرماني فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة
أيضا لكنه سلمى والمذكور ههنا من القارة فاختلنا وأيضاً السلي اعلم أن ابن اسحق في غزوة
حنين وأنه صحابي قتل دريد بن الصمة ولم يذكر ابن اسحق في قصة الهجرة وفي الصحابة ثالث يقال له
ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كوفي له قصة في سبب اسلامه وأنه رأى شخصاً من الجن فقال له
يا حابس بن دغنة يا حابس في أبيات وهو معاريج رواية التخفيف في الدغنة **(قوله)** وهو سيد
القارة) بالقاف وتخفيف الراء وهي قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف بن خزيمة بن
مدركة ابن الياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي
قال الشاعر *قد أنصف القارة من رامها* **(قوله)** أخرجنى قومي أي تسيبوا في أخرجي
(قوله) فأريد أن أسجى بالمهماتين لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان
كافراً ولا فقد تقدم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة ومن المعلوم أنه لا يصل اليها من الطريق
التي قصدناها حتى يسير في الأرض وحده زماناً فيصدق أنه سائح لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد
موضعا بعينه يستقر فيه **(قوله)** وتكسب المعدوم في رواية الكشميهني المعدوم وقد تقدم
شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحي أول الكتاب وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر
بمثل ما وصفته به خديجة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على عظيم فضل أبي بكر واتصافه
بالصفات البالغة في أنواع الكمال **(قوله)** وأمالك جار أي مجبراً منع من يؤذيك **(قوله)** فرجع أي
أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفالة وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر والمراد
في الروايتين مطلق المصاحبة والافتقار لتحقيق ما في هذا الباب **(قوله)** لا يخرج مثله أي من وطنه
باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده (ولا يخرج) أي ولا
يخرجه أحد بغير اختياره للمعنى المذكور واستنبط بعض المالكية من هذا أن من كانت فيه
منفعة متعدية لا يمكن من الانتقال عن البلد إلى غيره بغير ضرورة راجحة **(قوله)** فلم تكذب
قريش أي لم ترد عليه قوله في أمان أبي بكر وكل من كذب فقد رد قولك فاطلق التكذيب وأراد
لازمه وتقدم في الكفالة بلفظ فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وأمنت أبا بكر وقد استشكل
هذاع ما ذكره ابن اسحق في قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخائف رسول له حين رجع
الاخمس بن شريق أن يدخل في جواره فأعتذر بأنه حليف وكان أيضاً من حلفاء بني زهرة
ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في إجابة أبي بكر والاخمس لم يرغب فيما لم يمتد له من رغبته
النبي صلى الله عليه وسلم عليه **(قوله)** بجوار بكسر الجيم وبضمها وقد تقدم بيان المراد منه
في كتاب الكفالة **(قوله)** مرأب بكر فليعبد ربه دخلت الدعاء على شيء محذوف لا يخفى تقديره
(قوله) فلبث أبو بكر تقدم في الكفالة بلفظ فأنفذت أي جعل ولم يقع لي بيان المدة التي أقام
فيها أبو بكر على ذلك **(قوله)** ثم بدأ أبي بكر أي ظهر له رأى غير الرأى الأول **(قوله)** بفناء داره
بكسر الفاء وتخفيف النون وبالمد أي امامها **(قوله)** فية تنفذ بالمشناة والقاف والذال المعجمة
التي قبله تقدم في الكفالة بلفظ فية تنفذ أي يزجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد

وهو سيد القارة فقال ابن
تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر
أخرجني قومي فأريد أن أسجى
في الأرض وأعبد ربي فقال
ابن الدغنة فإن مثلك يا أبا بكر
لا يخرج ولا يخرج أنك
تكسب المعدوم وتوصل
الرحم وتحمل الكل وتقري
الضيف وتعين على نواب
الحق فأمالك جار ارجع
واعبد ربك يلد لك فرجع
وارتحل معه ابن الدغنة
فطاف ابن الدغنة عشيقة في
أشراف قريش فقال لهم
إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا
يخرج أخرجون رجلاً
يكسب المعدوم ويوصل
الرحم ويحمل الكل ويقري
الضيف ويعين على نواب
الحق فلم تكذب قريش
بجوار ابن الدغنة وقالوا
لأبن الدغنة مرأب بكر فليعبد
ربه في داره فليصل فيها
وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا
بذلك ولا يستعلن به قانا
نخشى أن ينسئ نساءنا
وأنت ما نذال ذلك ابن
الدغنة لأبي بكر فلبث أبو بكر
بذلك يعبد ربه في داره ولا
يستعلن بصلاته ولا يقرأ
في غير ربه ثم بدأ أبي بكر
فابتنى مسجداً بفناء داره
وكان يصلي فيه ويقرأ
القرآن فية تنفذ عليه نساء
المشركين وأبنائهم
وهم يعجبون منه ويتطرون
إليه

فقدم عليهم فقالوا انا كنا
أجرنا بأب بكر بجوارك على أن
يعبد ربه في داره ففقد جاور
ذلك فابتنى مسجدا بقضاء داره
فأعلن بالصلاة والقراءة فيه
وانا قد خشينا أن يفتن نساءنا
وأبناءنا فأنه فان أحب ان
يقتصر على ان يعبد ربه في
داره فعل وان أبي الان
يعلم بذلك فأسأله ان يرديك
ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك
واسنما مقرين لأبي بكر
الاستعلان قالت عائشة
فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر
فقال قد علمت الذي عاقدت
لك عليه فاما ان تقتصر على
ذلك واما ان ترجع إلى ذمتي
فأني لأحب ان تسمع العرب
أني أخفرت في رجل عقلت
له فقال أبو بكر فاني أرد إليك
جوارك وارضى بجوار الله
عز وجل والنبي صلى الله عليه
وسلم يومئذ بكه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم للمسلمين
أني أريت دار هجرنكم ذات
خيل بين لابتين وهما الخرتان
فهاجر من هاجر قبل المدينة
ورجع عامة من كان هاجر
بأرض الحبشة إلى المدينة
وتجهز أبو بكر قبل المدينة
فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم على رسلك فاني
ارجو ان يرؤد لي فقال
أبو بكر وجل ترجو ذلك بأبي
أنت قال نعم فحبس أبو بكر

يتكسر واطلق يتقصف مباغة قال الخطابي هذا هو المحفوظ وأما يتقذف فلا معنى له إلا أن
يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فيساقطون عليه فيرجع إلى معنى الاول
وللكشميين بنون وسكون القاف وكسر الصاد أي يسقط (قوله بكاه) بالتشديد أي كثير البكاء
(قوله لا عينا) أي لا يطيق امسا كهما عن البكاء من رقة قلبه وقوله اذا قرأ اذا طر فيسة
والعامل فيه لا عينا أو هي شرطية والخزاء مقدر (قوله فافزع ذلك) أي اخاف الكفار لما يعلمونه
من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى دين الاسلام (قوله فقدم عليهم) في رواية الكشميين
فقدم عليه أي على أبي بكر (قوله أن يشتن نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر كذا
لأبي ذر وللباقين أن يفتن بضم أوله نساء أو بالرفع على البناء للمجهول (قوله أجرنا) بالجرم
والراء لا كثيرا وللقاسي بالزاي أي أبجنا له والاول أوجه والالف مقصورة في الروايتين (قوله
فأسأله في رواية الكشميين فسأله (قوله ذمتك) أي أمانك له (قوله نخفرك) بضم أوله
وبالطاء المعجمة وكسر الفاء أي نغدر بك يقال خفرك اذا حفظه واخفرك اذا غدر به (قوله مقرين
لأبي بكر الاستعلان) أي لانسكت عن الانكار عليه للمعنى الذي ذكره من الخشية على نساءهم
وابنائهم أن يدخلوا في دينه (قوله وأرضى بجوار الله) أي أمانه ووجابته وفيه جواز الاخذ
بالأشد في الدين وقوة يقين أبي بكر (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بكه) في هذا الفصل
من فضائل الصديق أشياء كثيرة قدما تازها عن سواه ظاهرة لمن تأملها (قوله بين لابتين وهما
الخرتان) هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري والحرة أرض حجارتها سود وهذه الرؤيا غير
الرؤيا السابقة وللباب من حديث أبي موسى التي تردد فيها النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق
قال ابن التين كأن النبي صلى الله عليه وسلم أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ثم
أرى الصفة المختصة بالمدينة فتبينت (قوله ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى
المدينة) أي لما سمعوا باستيطان المسلمين المدينة رجعوا إلى مكة فهاجر إلى أرض المدينة
معظمهم لاجتماعهم لان جمعوا من معه تخلفوا بالحبشة وهذا السبب في محي مهاجرة الحبشة
غير السبب المذكور في محي من رجع منهم أيضا في الهجرة الاولى لان ذلك كان بسبب وجود
المشركين مع النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في سورة النجم فشاع ان المشركين أسلموا وسجدوا
فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتي شرحه وبيان في تفسير سورة النجم
(قوله وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة وتقدم في الكفالة بلفظ
وخرج أبو بكر مهاجرا وهو منصوب على الحال المقدرة والمعنى أراد الخروج طالبا للهجرة
وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان استأذن أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم في
الخروج من مكة (قوله على رسلك) بكسر أوله أي على مهلك والرسول السير الرفيق وفي
رواية ابن حبان فقال اصبر (قوله وهل ترجو ذلك بأبي أنت) لفظ أنت مبتدأ وخبره بأبي أي
مفدى بأبي ويحتمل أن يكون أنت تأكيد الفاعل ترجو وبأبي قسم (قوله فحبس نفسه)
أي منعها من الهجرة وفي رواية ابن حبان فانتظره أبو بكر رضى الله عنه (قوله ورق السمر)
بفتح المهملة وضم الميم (قوله وهو الخبط) مدرج أيضا في الخبر وهو من تفسير الزهري ويقال
السمر شجرة أم غيلان وقيل كل ماله ظل مخين وقيل السمر ورق الطلح والخطب بفتح المعجمة

والموحدة ما يخط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس **(قوله أربعة أشهر)** فيه بيان
 المدة التي كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين هجرته صلى الله عليه
 وسلم وقد تقدم في أول الباب ان بين العقبة الثانية وبين هجرته صلى الله عليه وسلم شهرين وبعض
 شهر على التحرير **(قوله قال ابن شهاب الخ)** هو بالاسناد المذکور أولا وقد افرد ابن عائشة
 المغزى من طريق الوليد بن محمد عن الزهري ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموما
 الى ما قبله وعند موسى بن عقبة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئه يوم الا في منزل
 أبي بكر أول النهار وآخره **(قوله في نحر الظهيرة)** أي أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار
 والغالب في أيام الحر القيلولة فيه وفي رواية ابن حبان فأتت ذات يوم ظهرا وفي حديث عائشة
 أبي بكر عند الطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيها بكرة كل يوم مرتين بكرة وعشية فلما
 كان يوم من ذلك جاء نافي الظهيرة فقلت يا أبت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم **(قوله هذا)**
 رسول الله متقنعا أي مغطيا رأسه وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قالت عائشة
 وليس عند أبي بكر إلا نوا أسماء قيل فيه جواز لبس الطيلسان وجزم ابن القيم بأن النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يلبسه ولا أحد من أصحابه وأجاب عن الحديث بأن التقنع يخاف التطيلس قال
 ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة وتعتب بأن في حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يكثر التقنع أخرجه به وفي طبقات ابن سعد مرسل ذكر الطيلسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال هذا ثوب لا يؤدي شكره **(قوله فدله)** بكسر الهمزة وباء مقصور وفي رواية الكشي هي فداء
 بالمد **(قوله ما جاء به)** في رواية يعقوب بن سعيد خيان ان جاء به وان هي النافقة بمعنى ما وفي رواية
 موسى بن عقبة فقال أبو بكر يا رسول الله ما جاء بك الا امر حدث **(قوله انما هم هلك)** شارب لك
 الى عائشة واسماء كما فسره موسى بن عقبة ففي روايته قال اخرج من عندنا قال لا عين علمت انما
 هما ابتئنا وكذلك في رواية هشام بن عروة **(قوله فاني)** في رواية الكشي هي ذنوب قراء
 الصحابة بالنصب أي أريد المصاحبة ويجوز ان رفع على انه خبر مبتدأ محذوف **(قوله نعم)** زاد ابن
 اسحق في روايته قالت عائشة فرأيت أبا بكر يركي وما كنت أحسب ان أحدا يركي من الفرح وفي
 رواية هشام فقال العجبة يا رسول الله قال العجبة **(قوله احدى راحلتى هاتين قال بالثمن)** زاد ابن
 اسحق قال لا أركب بعير ليس هو لي قال فهو لك قال لا ولكن بالثمن ليس ابيعتن اياه قول أخذته
 بكذا وكذا قال أخذته بثلث قال هي لك وفي حديث عائشة في حديث أبي بكر رضي الله عنه ان ثمن
 بئنها يا أبا بكر فقال ثمنها ان شئت وحل اسمي في رخص عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 عن ام شعاعة من أخذ الراحلة مع ان أبا بكر انفق عليه ماله فمال أحب اليه كره شجرة الا
 من مل نفسه وأفادوا فإدى ان الثمن ثمانية ران الى أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من أبي بكر هي القصواء وانها كانت من نعم بني قشير وانها عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 قليلا وماتت في خلافة أبي بكر وكانت مرسله ترعى بالقيصع وذكر ابن اسحق ان الراحلة
 وكانت من ابل بني الحريش وكذلك في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن
 عائشة انما الجذعاء **(قوله أحت الجهاز)** أحت الملهمة والملائمة فعل تشبيل من الحث
 وهو الاسراع وفي رواية لابي ذر أحب بالموحدة والاول أنسح والجهاز بفتح الهمزة وقد تكسر

أربعة أشهر قال ابن شهاب
 قال عروة قالت عائشة فبينما
 نحن يوما جلوس في بيت
 أبي بكر في نحر الظهيرة قال
 قال لابي بكر هذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم متقنعا في
 ساعة لم يكن ياتينا فيها فقال
 أبو بكر قد دله أبي وأخي
 والله ما جاء به في هذه الساعة
 الا امر فأت جاز رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاستأذن
 فاذن له فدخل فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لابي بكر
 اخرج من عندنا ففعل
 أبو بكر ما سمعهم اهلك بأبي
 انت يا رسول الله قال فاني
 قد انسى حرجي فقال
 أبو بكر احب اليه بعت
 يا رسول الله قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعم فان
 أبو بكر رضي الله عنه
 رضي الله عنه رضي الله عنه
 رضي الله عنه رضي الله عنه
 رضي الله عنه رضي الله عنه
 رضي الله عنه رضي الله عنه

وهم من أنكر الكسر وهو ما يحتاج إليه في السفر (قوله) وصنعنا لهما سفرة في جراب) أي زاد في جراب لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذي يصنع للمسافر ثم استعمل في وعاء الزاد ومثله المزايدة للماء وكذلك الراوية فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة وأفاد الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة (قوله ذات النطاق) بكسر النون وللكشميهني النطاقين بالثنية والنطاق ما ينسجده الوسط وقيل هو أزار فيه تسكة وقيل هو ثوب قلبه المرأة ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروي قال وسميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقا على نطاق وقيل كان لها نطاقتان تلبس أحدهما وتجعل في الآخر الزاد اه والمحفوظ كما سأتى بعده هذا الحديث أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر فمن قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين فالتثنية والأفراد بهذين الاعتبارين وعند ابن سعد من حديث الباب شقت نطاقها فأوكت بقطعة منه الجراب وشدت فم القربة بالباقي فسميت ذات النطاقين (قوله) قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور) بالثنية ذكر الواقدي أنهم خرجوا من خوخة في ظهر بيت أبي بكر وقال الحاكم نوازرت الأخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين الآن محمد بن موسى الخوارزمي قال أنه خرج من مكة يوم الخميس (قلت) يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين لأنه أقام فيه ثلاث ليال فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان فركبا حتى أتيا الغار وهو ثور فتواريا فيه وذكره موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فرقد علي على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يورى عنه وباتت قريش تختلف وتأتريهم بهم على صاحب الفراش فيوثقه حتى أصبحوا فإذا هم به على فساءلوه فقال لا علم لي فعلوا أنه فرقتهم وذكر ابن إسحق نحوه وزاد أن جبريل أمره أن لا يبيت على فراشه فدعا عليا فأمره أن يبيت على فراشه ويسجي ببرده الأخضر ففعل ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم على القوم معه حفنة من تراب فجعل يثرها على رؤسهم وهو يقرأ يس إلى فهم لا يصرون وذكر أحمد بن حنبل في حديث ابن عباس بإسناد حسن في قوله تعالى وإذا نكركم الذين كفروا الآية قال تشاورت قريش ليلة تمكة فقال بعضهم إذا أصبح فآبثوه بالوثاق يريدون النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على علي فراش النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث الليال وخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبون النبي صلى الله عليه وسلم يعني ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه فلما أصبحوا رأوا عليا رد الله مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا قال لا أدري فاقصصوا أثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فذهبوا إلى الجبل فروا بالغار فرأوا على بابهم نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابهم فكث فيه ثلاث ليال وذكر نحوه ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحج بقية ذي الحجة والمحرم وصفر ثم إن مشركي قريش اجتمعوا فذكر الحديث وفيه وباتت علي على فراش النبي صلى الله عليه وسلم يورى عنه وباتت قريش يختلفون ويأترون أيهم بهم على صاحب الفراش فيوثقه فلما أصبحوا

وصنعنا لهما سفرة في جراب
فقطعت اسماء بنت أبي بكر
قطعة من نطاقها فربطت
به على فم الجراب فبذلك
سميت ذات النطاق قالت
ثم لحق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر بغار
في جبل ثور

اذاهم بعلي وقال في آخره فخرجوا في كل وجه يطلبونه وفي مسند أبي بكر السديقي لابي بكر
 ابن علي المروزي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج العنكبوت نحوه وذكر الواقدي ان
 قريشا بعثوا في أثرهما فالتفت أحدهما كرز بن علقمة فرأى كرز بن علقمة على الغار نسج
 العنكبوت فقال ههنا انقطع الاثر ولم يسم الاخر وماه أبو نعيم في الدلائل من حديث زيد بن
 أرقم وغيره مرسلين جمعهم وقصة سراقته المذكورة في هذا الباب وقد تقدم في مناقب أبي بكر
 حديث أنس عن أبي بكر **(قوله فكما فيه)** بفتح الميم ويجوز كسرهما أي اختفينا **(قوله)**
 ثلاث ليال في رواية عروة بن الزبير ليلتين فلم يعلم بحسب أول ليلة وروى أحمد والحاكم من
 رواية طلحة النضري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنت مع صاحبتي يعني أبا بكر في الغار
 بضعة عشر يوما لما نسا طعام الاثر البرير قال الحاكم معناه مكنة تحتين من المشركين في الغار
 وفي الطريق بضعة عشر يوما (قلت) لم يقع في رواية أحمد ذكر الغار وهي زيادة في الخبر من بعض
 رواه ولا يصح جملة على حالة الهجرة لما في الصحيح كإثراءه أن عامر بن فهيرة كان يروح عليهم
 في الغار بالليل ولما وقع لهم في الطريق من لقي الراعي كما في حديث البراء في هذا الباب ومن التزول
 بخيصة أم عبدو غير ذلك قالذي يظهر انها قصة أخرى والله أعلم وفي دلائل النبوة للبيهقي من
 مرسل محمد بن سيرين أن أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغار كان
 يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة فقال أذكر الطلب فأمشي خلفك وأذكر الرصد
 فأمشي أمامك فقال لو كان شيء أحببت أن تقع لي دوني قال أي والذي بعثك بالحق فلما انتهيا
 إلى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى أسـ تبرى لك الغار فاستبرأه وذكر أبو القاسم البغوي من
 مرسل ابن أبي ملكية نحوه وذكر ابن هشام من زياد بن عن الحسن البصري بلا غافحه **(قوله)**
 عبد الله بن أبي بكر (رفع في نسخة عبد الرحمن وهو وهم **(قوله ثقف)** بفتح المثناة وكسر
 القاف ويجوز أسكانها وفحها وبعدها فاء الخاذق تقول ثقفت الشيء إذا ثقفت عوجه **(قوله)**
 لقن) بفتح اللام وكسر القاف بعدها نون اللقن السريع التهم **(قوله في)** بفتح في بتشديد الدال
 بعدها جيم أي يخرج بهجرا إلى مكة **(قوله فيصبح مع قريش بمكة كائن)** أي مثل الباء يظنه
 من لا يعرف حقيقة أمره لشدة رجوعه بغلس **(قوله يتكاد أن يذبح)** في رواية الكشي يذبح يكاد أن يذبح
 بغير منماة أي يطالب لهم فيه المكروه وهو من الكيد **(قوله عامر بن فهيرة)** تقدم ذكره في باب
 الشراء من المشركين من كتاب البيهقي وذكره في نسخة عن ابن شهاب عن أبي بكر الأشعث
 من لطيف بن خزيمة فاسأله فاعتقه **(قوله منه)** بكاء المبدع تكون له من بعدهم
 يانها في الهبة وتسلم أيضا على كل شاة في رزانه وبن عتبة عنه عن ابن شهاب أن الغنم كانت
 لابي بكر فكان يروح عليها ما الغنم كل ليلة فيحلبان ثم تسرح بكرة فيجمع في رعيات الناس فلا
 يقطن له **(قوله في رسل)** بكسر الراء بعدها همزة ساكنة المبنى الطرى **(قوله ورضيتم)** بفتح
 الراء وكسر المعجمة بوزن رغي فأي اللبن الموضوف التي وضعت في الجارة الشاة بالشمس
 أو النار لينعقد وتزول رنة وهو بالرفع ويجوز الجر **(قوله حتى يعق بها عامر)** يعق بكسر
 العين المهملة أي يبع بغمه والتعيق صوت الراعي إذ زجر الغنم روقع في رواية أبي ذر حتى
 يعق بها بالثنية أي يبعها سموتة إذا زجر غنمه ووقع في حديث ابن عباس عن عبد الله بن عاتق

فكما فيه ثلاث ليال يبيت
 في الغار عبد الله بن أبي بكر
 وهو غلام شاب ثقيل
 فيدليج من عندهما بسحر
 فيصبح مع قريش بمكة
 كائن فلا يسمع أمرا يكاد أن
 به الاوعاء حتى يأتيها بخبر
 ذلك حين يختلط الطلام
 ويرعى عليهم ما عامر بن فهيرة
 مولى أبي بكر منحة من غنم
 فيريحها عليهم ما حيي تذهب
 ساعة من العشاء فيبيتان
 في رسل وهو ابن منحة
 ورضيتم حتى يعق بها
 عامر بن فهيرة بغلس يفعل
 ذلك في كل ليلة من ثلاث
 الليالي الثلاث

واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدى هادي خريتا والخريت الماهر بالهـ - بداية قد غمس حلفا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كنفار قريش فأمناه فدفعنا اليه راحلتهم ما وراء عدا غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة وهو والدليل فأخذهم طريق السواحل قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقسة بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقسة بن جعشم

(١) قول الشارح قوله فأناهما هذه اللقطة ثابتة في نسخ الشارح ساقطة في نسخة المتن التي بأيدينا وحرر

(٢) قوله طريق الساحل الرواية التي في المتن السواحل بالجمع

هذه القصة ثم يسرح عامر بن فهيرة فيصبح في رعيان الناس بكائت فلا يظن به وفي رواية موسى ابن عقبة عن ابن شهاب وكان عامر آمينا ومتمنا حسن الاسلام (قولا من بني الديل) بكسر الدال وسكون التاء ثمانية وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز (قوله من بني عبد بن عدى) أي ابن الديل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ويقال من بني عدى بن عمرو بن خراعة ووقع في سيرة ابن اسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد وفي رواية الاموي عن ابن اسحق بن أريقد كذا رواه الاموي في المغازي باسناد مرسل في غير هذه القصة قال وهو دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة في الهجرة وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو في العتبية (قوله هادي خريتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تخمانية ساكنة ثم منناة (قوله والخريت الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبرين كلام الزهري ينسب ابن سعد ولم يقع ذلك في رواية الاموي عن ابن اسحق قال ابن سعد وقال الاصمعي انما سمى خريتا لانه يمدى يمثله خرت الابدأ أي ثقبها وقال غيره قيل له ذلك لانه يمدى لاندى لا خرات المفارقة وهي طرقها الخفية (قوله قد غمس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلفا) بكسر الميم بعدها وسكون اللام أي كان حلفا وكانوا اذا اتحالفوا غمسا أو أيمانهم في دم أو خلق أو في شيء يكون فيه تلويت فيكون ذلك تأكيدها الحلف (قوله فأمناه) بكسر الهمزة (قوله) (١) فأناهما براحتيهما صبح ثلاث زادهم ابن عقبة عن ابن شهاب حتى اذا هدأت عنهما الاصوات جاء صاحبهما بغيرهم ما فأنطلقا معهما بعامر بن فهيرة يخدمهم ما ويعينهم ما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره (قوله فأخذهم) (٢) طريق الساحل في رواية موسى بن عقبة فأجازهم ما أسند لك ثم مضى بهم ما حتى جاءهم ما الساحل أسند من عسفان ثم أجازهم ما حتى عارض الطريق وعند الحالك من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة نحوه وأتم منه واسناده صحيح وأخرجه الزبير بن بكار في أخبار المدينة مفسرا منزلة منزلة الى قباء وكذلك ابن عائذة من حديث ابن عباس وقد تقدم في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ما اتفق له ما حين خرجا من الغار من لقيهم مارعي الغنم وشربهم ما من اللبن الحديث الثاني عشر حديث سراقسة بن جعشم (قوله قال ابن شهاب) وهو موصول باسناد حديث عائشة وقد أفرد به البيهقي في الدلائل وقوله الحالك في الاكليل من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به وكذلك أورده الامام علي منفردا من طريق معمر والمعاوية في الجليل من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري (قوله المدلجي) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جعشم ونسب أبوه في هذه الرواية الى جده كنانة يمينه في سراقسة وأبو مالك بن جعشم له اذر والولم أرمز ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين وليس له ولا لأخيه سراقسة ولا لابنه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث (قوله ابن أخي سراقسة بن جعشم) في رواية أبي ذر ابن أخي سراقسة بن مالك ابن جعشم ثم قال انه سمع سراقسة بن جعشم والاول هو المعتمد - ودوحيت جاء في الروايات سراقسة بن جعشم يكون نسب الى جده وسبأ في حديث البراء بعدها باقيل أند سراقسة بن مالك بن جعشم ولم يختلف عليه فيه وبجعشم بضم الجيم والشين المعجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو

يقول جاءنا رسول كفار
 قريش يجعلون في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 دية كل واحد منهما من قبله
 أو أسره فيمنما أنا جالس في
 مجلس من مجالس قومي بني
 مدلج أقبل رجل منهم حتى
 قام علينا ونحن جلوس
 فقال يا سراقه اني قد رأيت
 آذنا اسودة بالساحل أراها
 محمد أو أصحابه قال سراقه
 فعرفت أنهم هم فقالت له
 انهم ليسوا بهم ولكنك
 رأيت فلانا وفلانا انطلقوا
 بأعيننا يتبعون ضالة لهم ثم
 لبثت في المجلس ساعة ثم قلت
 فدخلت فأمرت جاريتي أن
 تخرج بفرسي وهي من وراء
 أكمة فحبسها علي وأخذت
 رمحي فخرجت به من ظهر
 البيت فخطت بزجه
 الأرض وخففت عانيه
 حتى أقيت فرسي فركبتها
 فرفعتها تقرب بي حتى
 دنوت منهم فعثرت بي فرسي
 فخررت عنها فقتلت فأهويت
 يدي إلى كذا فني فاستخرجت
 منها الأزام فاستقسمت
 بها أضرهم أم لا فخرج
 الذي أكره فركبت فرسي
 وعصيت الأزام تقرب بي
 حتى أذا سمعت قراءة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وهو لا يلفظ وأبو بكر
 يكثرا لالتفات ساخت يدا
 فرسي في الأرض حتى بلغنا
 الركبتيين

وكنية سراقه أبو سنيان وكان ينزل قديدا وعاش إلى خلافة عثمان **(قوله دية كل واحد)**
 أي مائة من الإبل وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايتهما عن الزهري
 وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وخرجت قريش حين فقدوه ساقا وجعلوا
 في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة وطاقوا في جبال مكة حتى انتهوا إلى الجبل الذي فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله ان هذا الرجل أيرانا وكان مواجها فقال كلاً
 ان ملائكة تسترنا بأجنحتها فجلس ذلك الرجل يول مواجها الغار فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لو كان يرانا ما فعل هذا **(قوله رأيت آذنا)** أي في هذه الساعة **(قوله اسودة)** أي أشخاصا
 في رواية موسى بن عقبة وابن اسحق لقد رأيت ركبة ثلاثاً في لظنه محمد أو أصحابه ونحوه
 في رواية صالح بن كيسان **(قوله رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا)** أي في نظرنا معاينة يتبعون
 ضالة لهم وفي رواية موسى بن عقبة وابن اسحق فأومأت إليه ان اسكت وقلت انما هم بنو فلان
 يتبعون ضالة لهم قال لعل وسكت ونحوه في رواية معمر وفي حديث أسماء نقل سراقه انهما
 راكبا من بعثنا في طلب النجوم **(قوله فأمرت جاريتي)** لم أقف على اسمها وفي رواية موسى بن
 عقبة وصالح بن كيسان وأمرت بفرسي فقدمت إلى بطن الوادي وزاد ثم أخذت قداحي بكسر
 القاف أي الأزام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره لا تضر وكنيت أرجو أن أردته فأخذ المائة
 ناقة **(قوله فخطت)** بالمجعة وللكنشيم في الأصل ي بالهمزة أي أمكت أسفله وقوله بزجه
 الزج بضم الزاي بعد د حاجيم الحديد التي في أسفل الرمح وفي رواية انكشيم في فخطت به وزاد
 موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن اسحق فأمرت بسلاحي فأخرج من ذنب حجرتي ثم انطلقت
 فلبست لأمي **(قوله وخففت)** أي أمسكه بيده وجر زجه على الأرض فخطها بالثلاث لا يظهر
 بريقه لمن بعده لأنه أكره أن يتبعه منهم أحد يشركوه في الجمالة ووقع في رواية الحسن عن
 سراقه عن عبد ابن أبي شيبة وجعلت أجزا من صحافة ان يشركني أهل الماء فيها **(قوله فرفعتها)**
 أي أسرع بها السير **(قوله تقرب بي)** القريب السير دون العدو ونوق العادة وقيل ان
 ترفع الفرس يديه معا وتضعهما معا **(قوله فأهويت يدي)** أي بسطتها للاخذ والكنة
 الخريضة المستطيلة **(قوله فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت بها أضرهم أم لا)** والأزام
 هي الأقداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل وسأق شر حيا وكيفتها وصنيعهم بها في
 تفسير المائدة **(قوله فخرج الذي أكره)** أي لا تضرهم وسرح به الأسماعيلي وموسى بن رابن
 اسحق وزاد وكنيت أرجو أن أردته في هذا المائة ناقة وفي حديث ابن عباس عند ابن عثارة كتب
 سراقه فلما بسر الأزام على غير الطريق وعورج رجل أنكره لا تضر فقال والله ما سدت يا نافع
 الشام ولا تهامة فتبعهم حتى أدرهم **(قوله حتى اذا سمعت)** في حديث البراء عن أبي بكر
 الآتي عقب هذا فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية في خليفة في حديث البراء عند
 الاسماعيلي فقال اللهم اكفنا بهما شئت وفي حديث ابن عباس مثله ونحوه في رواية الحسن عن
 سراقه وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أديت الباب فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال اللهم اصبره فصبره فرسه **(قوله ساخت)** بالحاء المعجمة أي غاصت وفي حديث أسماء
 بنت أبي بكر فوقع لمخزومها **(قوله حتى بلغنا الركبتيين)** في رواية البراء فارتفعت به فرسه إلى

واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدى هادي خريتا والخريتا الماهر بالهداية قد غس حلفا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفعنا إليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذهم طريق السواحل قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقسة بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقسة بن جعشم

(١) قول الشارح قوله فأتاهما هذه اللغظة ثابتة في نسخ الشارح ساقطة في نسخة المتن التي بأيدينا وحرر

(٢) قوله طريق الساحل الرواية التي في المتن السواحل بالجمع

هذه القصة ثم يسرح عامر بن فهيرة فيصبح في رعيان الناس بكائت فلا يظن به وفي رواية موسى ابن عقبة عن ابن شهاب وكان عامر آمينا ومثما حسن الاسلام (قوله من بني الديل) بكسر الدال وسكون التانية وقبل بضم أوله وكسر ثانيته مهموز (قوله من بني عبد بن عدى) أي ابن الديل بن بكر بن عبد مناة بن كنة ويقال من بني عدى بن عمرو بن خزاعة ووقع في سيرة ابن اسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد وفي رواية الاموي عن ابن اسحق بن أريقد كذا رواه الاموي في المغازي باسناد مرسل في غير هذه القصة قال وهو دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة في الهجرة وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو في العتبية (قوله هادي خريتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة (قوله والخريتا الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري يئنه ابن سعد ولم يقع ذلك في رواية الاموي عن ابن اسحق قال ابن سعد وقال الأصمعي انما سمى خريتا لانه يمدى يمشي لخرت الابرأ أي ثقبها وقال غيره قيل له ذلك لانه يهتدي لآخرات المغازة وهي طرقها الخفية (قوله قد غس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلفا) بكسر المزمنة وسكون اللام أي كان حليفًا وكانوا اذا اتحا انقوا وغسوا أي غسوا في دم أو خلوق وفي شيء يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيد للحلف (قوله فأتاهما) بكسر الهمزة (قوله) (١) فأتاهما براحتيهما صبح ثلاث زاد مسابن عقبة عن ابن شهاب حتى اذا هدأت عنهما الاصوات جاء صاحبهما يعيرهما فانطلقا معهما بعامر بن فهيرة يخدمهما - ماو يعينهما ويردفعه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره (قوله فأخذهم) (٢) طريق الساحل في رواية موسى بن عقبة فأجازهم ما أسفل وكذا ثم مضى بهم ما حتى جاءهم ما الساحل أسفل من عسفان ثم أجازهم ما حتى عارض الطريق وعند الخاكهم من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة نحوه وأتم منه واسناده صحيح وأخرجه الزبير بن بكار في أخبار المدينة مفسرًا منزلة منزلة الى قباء وكذلك ابن عائذ من حديث ابن عباس وقد تقدم في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ما اتفق ائمه ما حين خرجا من الغار من لقيهما راعي الغنم وشربهم ما من اللبن الحديث الثاني عشر حديث سراقسة بن جعشم (قوله قال ابن شهاب) هو موصول باسناد حديث عائشة وقد أفرد به البيهقي في الدلائل وقبله الحاكم في الاكلیل من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به وكذلك أورده الامام علي منفردا من طريق دعمر والمعاذ في المجلس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري (قوله المدلجي) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنة وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جعشم ونسب أبوهم في هذه الرواية الى جده بكاسميين في سراقسة وأبو مالك بن جعشم له ادراك الزولم أمر من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين وليس له ولا أخيه سراقسة ولا لانه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث (قوله ابن أخي سراقسة بن جعشم) في رواية أبي ذر ابن أخي سراقسة بن مالك ابن جعشم ثم قال انه سمع سراقسة بن جعشم والاول هو المعتمد ورويت في الروايات سراقسة بن جعشم يكون نسب الى جده وسبب في حديث البراء بعد ما قبل انه سراقسة بن مالك بن جعشم ولم يخلف عليه فيه وجعشم بضم الجيم والشين المعجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو

يقول جاءنا رسول كفار
قريش يجعلون في رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
دية كل واحد منهما من قتله
أو أسره فيمنأنا جالس في
مجلس من مجالس قومي بني
مدلج أقبل رجل منهم حتى
قام علينا ونحن جلوس
فقال يا سراقه اني قد رأيت
آتينا أسودة بالساحل أراها
محمد أو أصحابه قال سراقه
فعرفت أنهم هم فقالت له
إنهم ليسوا بهم ولكنك
رأيت فلانا وفلانا انطلقوا
بأعيننا يتبعون ضالة لهم ثم
لبثت في المجلس ساعة ثم قلت
فدخلت فأمرت جاريتي أن
تخرج بفريسي وهي من وراء
أكمة فتجسسها على وأخذت
رمحي فخرجت به من ظهر
البيت فخطت بزجه
الارض وخفضت عاليه
حتى أقيت فريسي فركبتها
فرفعتا تقرب بي حتى
دنوت منهم فعثر بي فريسي
فخررت عنها فقممت فأهويت
يدي الى كنانتي فاستخرجت
منها الأزام فاستقسمت
بها أنصرهم أم لا فخرج
الذي أكره فركبت فريسي
وعصيت الأزام فقتلني
حتى إذا سمعت قراءة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وعولاً يلهت وأبو بكر
يكلم الالنفات ساخت بدا
فريسي في الارض حتى بلغنا
الركبتين

وكنية سراقه أبو سنيان وكان ينزل قديدا وعاش الى خلافة عثمان **(قوله دية كل واحد)**
أي مائة من الابل وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايته ما عن الزهري
وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وخرجت قريش حين فقدوه ما في بغائهم وجعلوا
في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة وطاقوا في جبال مكة حتى انتهوا الى الجبل الذي فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله ان هذا الرجل ليرانا وكان مواجهاه فقال كلاً
ان ملائكة تسترنا بأجنحتهم اجلس ذلك الرجل يول مواجهاه الغارق قال النبي صلى الله عليه وسلم
لو كان يرانا ما فعل هذا **(قوله رأيت آنفا)** أي في هذه الساعة **(نزل أسودة)** أي أشخاصا
في رواية موسى بن عقبة وابن اسحق لقد رأيت ركبة ثلاثة اتي لا ظنه محمد أو أصحابه ونحوه
في رواية صالح بن كيسان **(قوله رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا)** أي في نظرنا معاينة يتبعون
ضالة لهم وفي رواية موسى بن عقبة وابن اسحق فأومات اليه ان اسكت وقالت انما هم بنو فلان
يتبعون ضالة لهم قال لعل وسكت ونحوه في رواية معمر وفي حديث أسماء يقال سراقه انهما
را كان من بعثنا في طلب التوم **(قوله فأمرت جاريتي)** لم أقف على اسمها وفي رواية موسى بن
عقبة وصالح بن كيسان وأمرت بفريسي فقممت الى بطن الوادي وزاد ثم أخذت قداحي بكسر
القاف أي الا زلام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره لا تضر وكنت أرجو أن أردده فأخذ المائة
ناقة **(قوله فخطت)** بالمعجمة وللكشميهني والاصيلي بالمهمل أي أسكت أسنله وقوله بزجه
الزج بضم الزاي بعد هاء جيم الحديد التي في أسفل الرمح وفي رواية الكشميهني فخطت به وزاد
موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن اسحق فأمرت بسلاحي فأخرج من ذنب حجرتي ثم انطلقت
فلبست لأمتي **(قوله وخفضت)** أي أسكبه وهو جرحه على الارض فخطها به لئلا يظهر
بريقه لمن بعده منه لانه كره أن يتبعه منهم أحد يشركوه في الجمالة ووقع في رواية الحسن عن
سراقه عند ابن أبي شيمة وجعلت أجر الرمح مخافة ان يشركني أهل الماء فيها **(قوله فرفعها)**
أي أسرعت بها السير **(قوله تقرب بي)** القريب السير دون العدو فوق العادة وقيل ان
ترفع الفريسي يديه ما عاوتضعهم امامها **(قوله فأهويت يدي)** أي بسطها للالاخذ والكنة
الخريطة المستطيلة **(تول)** فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت بها أنصرهم أم لا والا زلام
هي الاقداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل وسأني شرحها وكيفيتها وضمنيهم بها في
تفسير المائدة **(قوله فخرج الذي أكره)** أي لا تضرهم وصرح به الاسماعيلي وموسى وابن
اسحق وزاد وكنت أرجو أن أردده فأخذ المائة ناقة وفي حديث ابن عباس عند ابن عائد ركب
سراقه فلما ابصر الأمان على غير الطريق وهو وجل أنكر ألا تار فقال والله ما ههنا نار نعم
الشام ولا تهامة فتبعهم حتى أدركهم **(قوله حتى إذا سمعت)** في حديث البراء عن أبي بكر
الأنصاري عقب هذا فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي خليفه في حديث البراء عند
الاسماعيلي فقال اللهم اكفناه بما شئت وفي حديث ابن عباس مثله ونحوه في رواية الحسن عن
سراقه وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اللهم اصصره فصصره فرسه **(نزل ساخت)** بالحاء المعجمة أي غاصت وفي حديث أسماء
بنت أبي بكر فوقعت لمخزيمها **(قوله حتى بلغنا الركبتين)** في رواية البراء فارتطمت به فرسه الى

نخررت عنها ثم زجرتها
فنهضت فلم تكدر تخرج
يديها فلما استوت قائمة اذا
لا تريد لها عثمان ساطع
في السماء مثل الدخان
فاستقسمت بالازلام فخرج
الذي أكره فناديتهم بالامان
فوقفوا فركبت فرسي حتى
جئتهم ووقع في نفسي حين
لقيت ما لقيت من الحبس
عنهم أن سيظهر أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقلت
له ان قومك قد جمعوا فبك
الدبة وأخبرتهم أخبار ما يريد
الناس بهم وعرضت عليهم
الزاد والمتاع فلم يرزاني ولم
يسألاني الا ان قال أخف
عنا فسألته أن يكتب لي
كتاب أمن فأمر عاهرين
فهيرة فكتب في رقعة من
أدم ثم مضى رسول الله صلى
الله عليه وسلم
(١) في حديث أنس في نسخة
في حديث أسماء

بطنها وفي رواية أبي خليفة في الأرض الى بطنها (قوله نخررت عنها) في رواية أبي خليفة فوثبت
عنها زاد ابن اسحق فقلت ما هذا ثم أخرجت قداحي نحو الاول (قوله ثم زجرتها فنهضت فلم تكدر
وفي حديث أنس (١) ثم قامت تحمحم المحجمة بهمة من هو صوت القوس (قوله عثمان) بضم
المهملة بعد دها مثلثة خفيفة أي دخن قال معمر قلت لابي عمرو بن العلاء ما العشان قال الدخان
من غير نار وفي رواية الكشميني غبار عجمية ثم وحدة ثم راء والاول أشهر وذكرا أبو عبيد في
غريبه قال وانما أراد بالعشان الغبار منه شبه غبار قواها بالدخان وفي رواية موسى بن عقبة
والاسماعيلي واتبعها دخان مثل الغبار وزاد فقلت انه منع مني (قوله فناديتهم بالامان) وفي
رواية أبي خليفة قد علمت يا محمد ان هذا علك فادع الله أن ينحني مما أنا فيه والله لا نعلم عليك
من ورائي أي اطلب وفي رواية ابن اسحق فناديت القوم بأسراقة بن مالك بن جعشم أنظر وفي
أكلكم فوالله لا آتيكم ولا يأتكم مني شيء تكرهونه وفي حديث ابن عباس مثله وزاد
وأما لكم نافع غير ضار واني لأدري لعل الخبيث يعني قومه فزعوا الركوني وأنا راجع وراهم عنكم
(قوله ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم ان سيظهر أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم) في رواية ابن اسحق انه قد منع مني (قوله وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم) أي من
الحرس على النظر بهم وبذل المال لمن يحصلهم وفي حديث ابن عباس وعاهدتهم أن لا يقاتلهم
ولا يخبر عنهم وان يكتم عنهم ثلاث ايام (قوله وعرضت عليهم الزاد والمتاع) في مرسل عمير بن
اسحق عند ابن أبي شيبة فكف ثم قال هلما الى الزاد والحلان فحالا لا حاجة لما في ذلك وفي حديث
ابن عباس ان سراقا قال لهم وان ابلي على طريقكم فاحملوا من اللبن وخذوا سهمان من كنانتي
أمانة الى الراعي (قوله فلم يرزاني) براءه زاني أي لم يتصان مما معي شيئا وفي رواية أبي خليفة
وهذه كنانتي فخذ سهمانها فان تعز على ابلي وغني بمكان كذا وكذا فخذ منها حاجتك فنال الى
لا حاجة لنا في ابلك ودعاه (قوله أخف عنا) لم يذكر جوابه ووقع في رواية البراءة فدعاه ففجأ فجعل
لا يلقي أحدا الا قال له قد كفيتهم ما همنا فلا يلقي أحدا الا ردته قال وفي لنا وفي حديث أنس
نقال يا بني الله هربني بما شئت قال فقف مكانك لا تتركن أحدا يلحق بنا قال فكان أول النهار
جاءه دأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة له أي حارسه بسلاحه وذكروا
ابن سعد انه لما رجع قال لقريش قد عرفتم بصري بالطريق وباللائث وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا
فرجعوا (قوله كتاب أمن) يسكون الميم وفي رواية الاسماعيلي كتاب موادة وفي رواية اسحق
كتابا يكون آية بيني وبينك (قوله فأمر عاهرين فهيرة فكتب في رقعة من أدم) وفي رواية ابن
اسحق فكتب لي كتابا في عظم أو ورقة أو خرقة ثم ألقاه الى فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت
وفي رواية موسى بن عقبة نحوه وعندهما فرجعت فسئلت فلم أذكر شيئا مما كان حتى اذا فرغ من
حينئذ ففتح مكة فخرجت لا ألقاه ومعى الكتاب فلقيته بالجعرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي
بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك فقال يوم وفاء وبرأ دن فاسلمت وفي رواية صالح بن كيسان
نحوه وفي رواية الحسن عن سراقا قال فبلغني أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد الى قومي فأتيته
فقلت أحب ان توادع قومي فان أسلم قومك أسلموا والا أمنت منهم ففعل ذلك قال ففهم نزلت
الا الذين يصلون الى قوم ينسكهم وينسكهم ميثاق الآية قال ابن اسحق قال أبو جهل لما بلغه ما لقي

سراقة لأمه في تركهم فأنشده

أباحكم واللات لو كنت شاهدا
عجبت ولم تشكك بأن محمد
نبي وبرهان فمن ذاك كاتم

قال ابن شهاب فأخبرني عروة
ابن الزبير أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لقي الزبير في
ركب من المسلمين كانوا تجارا
قافلين من الشام فكسا
الزبير رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبا بكر ثياب
بياض وجمع المسلمون بالمدينة
فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من مكة فكافوا
يغدون كل غداة الى الحرة
فيمنتظرونه حتى يردهم حر
الظهيرة فانهقوا بوابوا ما بعد
ما أطالوا انتظارهم فلما أوا
الى بيوتهم أوفى رجل من
يهود على أطم من آطامهم
لأمره ينظر اليه فيسر برسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه مبسطين يزل بهم
السراب فلعن اليهودي
أن قال بأعلى صوته يا معاشر
العرب هذا جدكم الذي
تنتظرون فنار المسلمون الى
السلاح فقتلوه وارسول الله
صلى الله عليه وسلم بظهر
الحرة فعدل بهم ذات اليمين
حتى نزل بهم في بني عمرو بن
عوف

(١) قوله بعد ما طال نسخته
المن التي بيدنا بعد ما أطالوا
وليحرج

وذكر ابن سعد أن سراقة عارضهم يوم الثلاثاء بتديد الحديث الثالث عشر (قوله قال ابن
شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب) هو متصل الى
ابن شهاب بالاسناد المذکور أو لا وقد أفردته الحاشية من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالاسناد
المذکور ولم يستخرج الاسماعيلي أصلا وصورة من رسل لكنه وصله الحاشية لكم أيضا من طريق
دعمر عن الزهري قال أنبأ عروة أنه سمع الزبير وأقاربه أن قوله وسمع المسلمون الخ من بقية
الحديث المذکور وأخرجهم موسى بن عقبة عن ابن شهاب وأتم منه وزاد قال ويقال لما دنا
من المدينة كان طلحة قد قدم من الشام فخرج عائدا الى مكة اماما تلقيا وامام عترة ومعه ثياب
أهداها لابي بكر من ثياب الشام فلما التقى أعطاه فلبس منها هو وأبو بكر انتهى وهذا ان كان
محتفظا احتمل أن يكون كل من طلحة والزبير أهدى له ما من الثياب والذي في السير هو الثاني
ومال الديماطي الى ترجيح على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح والاولى الجمع بينهما
والا فافق الصحيح أصح لان الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة
والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة ثم وجدت عند ابن أبي شيبة من طريق
هشام بن عروة عن أبيه ضحور رواية أبي الاسود عند ابن عائذ في المغازي من حديث ابن عباس
خرج عمرو بن الزبير وطلحة وعثمان وعياش بن أبي ربيعة نحو المدينة فقتلوه وطلحة الى الشام
فبعين صحيح القولين (قوله وسمع المسلمون بالمدينة) في رواية دعمر فسمع المسلمون (قوله
يغدون) بسكون الغين المجهمة أي يخرجون غدوة وفي رواية الحاشية من وجه آخر عن عروة عن
عبد الرحمن بن عوف بن ساعدة عن رجال من قومه قال لما بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه
رسلم كذا فخرج فجلس له بظاهر الحرة فلما الى ظل المدر حتى تغلبنا عليه الشمس ثم رجع الى رحلنا
(قوله حتى يردهم) في رواية دعمر يؤذيهم وفي رواية ابن سعد فاذا أحرقتهم الشمس رجعوا الى
منازلهم ووقع في رواية أبي خليفة في حديث أبي البراء حتى أتينا المدينة ليلا (قوله فانهقوا
بوابوا ما بعد ما أطال (١) انتظارهم) في رواية عبد الرحمن بن عوف حتى اذا كان اليوم الذي جاء فيه
جالسنا كما كنا فجلس حتى اذا رجعنا جاء (قوله أوفى رجل من يهود) أي طلع الى مكان عال
فأشرف منه ولم أقف على اسم هذا يهودي (قوله أخاه) بنهم أولا زنا به هو الحسن ربيعة لكان
شاهدا من حجارة كاتنصر (قوله مسيفين) أي علمهم الثياب البيضاء التي كساهاهم يا غانز بيرأر طلحة
وقال ابن المنين يحتمل أن يكون عندهم مستحيان حتى عن ابن فارس يلقبوا بأرض أي مستحيين
(قوله يزل بهم السراب) أي يزل السراب عن النظر بسبب عروضا به وقيل معناه ظهرت
حركتهم للعين (قوله يا معاشر العرب) في رواية عبد الرحمن بن عوف يا بني قيلة رعو يندم نفاق
رسكون التحانية وهي الجدة الكبرى للانصار والد الاوس راخزرج وهي قبيلة بنت كاهل بن
عدزة (قوله هذا جدكم) بفتح الجيم أي حظكم ومساكنكم الذي تتوعدونه في رواية
دعمر هذا صاحبكم (قوله حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف) أي ابن مالك بن الاوس بن حارثة

ومنازلهم بقباء وهي على فرسخ من المسجد النبوي بالمدينة وكان نزوله على كاثوم بن الهرم وقيل كان يومئذ مشركا وجزم به محمد بن الحسن بن زبالة في اخبار المدينة (قوله) وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قدمها الهلال ربيع الاول أي أول يوم منه وفي رواية جري بن حازم عن ابن اسحق قدمها لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول ونحوه عند أي معشر لكن قال ليلة الاثنين ومثله عن ابن البرقي وثبت كذلك في آخر صحيح مسلم وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق قدمها الاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول وعند ابن سعد في شرف المصطفى من طريق أبي بكر بن حزم قدم ثلاث عشرة من ربيع الاول وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالجل على الاختلاف في رواية الهلال وعند ابن حزم من حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول كذا فيه ولعله كان فيه خلتا لوافق رواية جري بن حازم وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن شهاب في نصف ربيع الاول وقيل كان قدومه في سابعه وجزم ابن حزم بأنه خرج من مكة ثلاث ليال بقين من صفر وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي انه خرج من العار ليلة الاثنين أول يوم من ربيع الاول فان كان محفوظا فعلى قدومه قباه كان يوم الاثنين ثامن ربيع الاول واذا ضم الى قول أنس انه أقام بقباء أربع عشرة ليلة خرج منه ان دخوله المدينة كان لاثنين وعشرين منه لكن الكلبي جزم بأنه دخلها الاثنتي عشرة خلت منه فعلى قوله تكون اقامته بقباء أربع ليال فقط وبه جزم ابن حبان فانه قال أقام بها الثلاثة والاربعاء والخميس يعني وخرج يوم الجمعة فكانه لم يعتد بيوم الخروج وكذا قال موسى بن عقبة انه أقام فيهم ثلاث ليال فكانه لم يعتد بيوم الخروج ولا الدخول وعن قوم من بني عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنين وعشرين يوما حكاها الزبير بن بكار وفي مرسل عروة بن الزبير ما يقرب منه كما ذكر عقب هذا والاكثر انه قدم نهارا ووقع في رواية مسلم ليل او يجمع بان القدوم كان آخر الليل فدخل نهارا (قوله) فقام أبو بكر للناس أي يتلقاهم (قوله) فطفق أي جعل (من جاء من الانصار ممن يرسل الله صلى الله عليه وسلم يبيح أبا بكر) أي يسلم عليه قال ابن التين انما كانوا يفعلون ذلك بأبي بكر لكثرة تردده اليهم في التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه واما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأتيها بعد أن كبر (قلت) ظاهر السياق يقتضي ان الذي يبيح ممن لا يعرف النبي صلى الله عليه وسلم يظنه أبا بكر فلا ذلك بيد السلام عليه ويدل عليه قوله في بقية الحديث فأقبل أبو بكر يظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع بيان ذلك في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم يكن رآه يحسبه أبا بكر حتى اذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشيء أظله به ولعبد الرحمن بن عويم في رواية ابن اسحق اتاخ الى الظل هو وأبو بكر والله ما أدري أيهما هو حتى رأينا أبا بكر ينحاز له عن الظل فعرفناه بذلك (قوله) فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة في حديث أنس الآتي في الباب الذي يليه انه أقام فيهم أربع عشرة ليلة وقد ذكرت قبله ما يخالفه والله أعلم قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب أقام فيهم ثلاثا قال وروى ابن شهاب عن مجمع بن حارثة انه أقام اثنين وعشرين ليلة وقال ابن اسحق أقام فيهم خمسا وبنو عمرو

وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيح أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة

ابن عوف يزعمون اكثر من ذلك (قلت) ليس أنس من بني عمرو بن عوف فانهم من الاوس وأنس
 من الخزرج وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره (قوله) وأسس المسجد الذي أسس
 على التقوى اي مسجد قباء وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال الذين
 بنى فيهم المسجد الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف وكذا في حديث ابن عباس عند
 ابن عائذ وانه ظهر وكث في بني عمرو بن عوف ثلاث لال واتخذ مكانه مسجدا فكان يصلي فيه ثم
 بناه بنو عمرو بن عوف فهو الذي أسس على التقوى وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن
 المسعودي عن الحكم بن عتيبة قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم فنزل بقباء قال عمار بن ياسر
 ما لرؤس الله صلى الله عليه وسلم بدم من أن يجعل له مكانا يستظل به اذا استيقظ ويصلي فيه فجمع
 حجارة فبنى مسجدا بقباء فهو أول مسجد بني عني بالمدينة وهو في التحقيق أول مسجد صلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فيه بأصحابه جماعة ظاهرا وأول مسجد بني الجماعة المسلمين عامة وان كان
 قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذي بناها كما تقدم في حديث عائشة في بناء أبي
 بكر مسجده وروى ابن أبي شيبه عن جابر قال لقد لبثنا بالمدينة قبل ان يقدم علينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بسنتين نهر المساجد ونقيم الصلاة وقد اختلف في المراد بقوله تعالى اسجدوا لاسس
 على التقوى من أول يوم فالجمهور على ان المراد به مسجد قباء هذا وهو ظاهر الآية وروى مسلم من
 طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي
 أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا ولا جدوا الترمذي من وجه آخر عن أبي سعيد اختلف
 رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال الآخر هو مسجد قباء فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال هو هذا
 وفي ذلك يعني مسجد قباء خير كثير لا جد عن سهل بن سعد نحوه وأخرجهم من وجه آخر عن
 سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرزوعا قال انظر طي هذا قال صدر من طهرت له المساواة
 بين المسجدين في اشتراكهم في ان كلامهم ما به داني صلى الله عليه وسلم فلذلك سئل النبي
 صلى الله عليه وسلم عنه فأجاب بأن المراد مسجدوه وكان المزية التي اقتضت تعيينه دون مسجد
 قباء ان يكون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جرم من الله عليه أو كان رأي آراء بخلاف مسجد أو كان
 حصل له أولا لصاحبه فيه من الاحوال القلبية ما لم يحصل لغيره انتهى ويحتمل أن تكون لمزية
 اتفق من طول اقامه صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة بخلاف مسجد قباء ما أتت به الاما
 قلائل وفي هذا مزية من غير وجه لي ما تكلمه القريظي وان كان كلامه ما أسس على
 التقوى وقوا تعلى في بقية الآية فيه رجل يحتمل أن يظهر واو بدكون المراد مسجد قباء
 وعبد أبي داود باسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت في رجل
 يحبون أن يتطهروا في أهل قباء وعلى هذا فالسفر في جوابه صلى الله عليه وسلم بان المسجد الذي
 أسس على التقوى مسجده ورفع توهم ان ذلك خاص بمسجد قباء والله اعلم قال الدودي وغيره
 ليس هذا الاختلاف لان كلامهم ما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي وزد نيره ان قوله تعالى
 من أول يوم يقتضي انه مسجد قباء لان تأسيسه كان في أول يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم
 بدار الهجرة والله أعلم (قوله) ثم ركب راحلته وقع عند ابن اسحق وابن عائذ ان ركب من

وأسس المسجد الذي أسس
 على التقوى وصلى فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم
 ركب راحلته فسار عشي
 معه الناس

قضاء يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فقالوا يا رسول الله هلم إلى العدد والعدد والقوة
انزل بين أظهرنا وعند أبي الاسود عن عروة بن ميمون وزادوا روايتنا عن زمام ناقته وسمى بمن
سأله النزول عندهم عتيبان بن مالك في بني سالم وفروة بن عمرو في بني بياضة وسعد بن عباد والمندر
ابن عمرو وغيرهما في بني ساعدة وأبا سليط وغيره في بني عدي يقول لكل منهم دعوا فأنها
مأمورة وعند الحكم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس جاءت الانصار فقالوا اليها يا رسول
الله فقال دعوا الناقة فأنها مأمورة فبركت على باب أبي أيوب (قوله حتى بركت عند مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة) في حديث البراء عن أبي بكر فتنازع القوم أيهم ينزل عليه
فقال اني أنزل على أخوال عبد المطلب **ك**رههم بذلك وعند ابن عطاء عن الوليد بن مسلم وعند
سعيد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد انها استمأخت به أولا فجاءه ناس فقالوا المنزل يا رسول
الله فقال دعوا فانبعثت حتى استأخت عند موضع المنبر من المسجد ثم تحللت فنزل عنها فأتاه
أبو أيوب فقال ان منزلي أقرب المنازل فأذن لي ان أنقل رحلك قال نعم فنقل وأناخ الناقة في منزله
وذكر ابن سعد ان أبا أيوب لما نقل رحل النبي صلى الله عليه وسلم إلى منزله قال النبي صلى الله عليه
وسلم المرء مع رجليه وان أسعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فكانت عنده قال وهذا أثبت وذكري أيضا
ان مدة اقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر (قوله وكان) أي موضع المسجد (مریدا)
بكسر الميم وسكون الراء وقع الموحد هو الموضع الذي يجذف فيه التمر وقال الاصمعي المرید كل
شيء حبست فيه الابل أو العنق وبه سمي مرید البصرة لانه كان موضع سوق الابل (قوله لسهيل
وسهل) زاد ابن عيينة في جامعه عن أبي موسى عن الحسن وكاد من الانصار وعند الزبير بن
بكار في أخبار المدينة انهما آتيا رافع بن عمرو وعند ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل
لمن هذا فقال له معاذ بن عفراء هو سهل وسهل بن عمرو يتيان لي وسارضيهم ما منه (قوله
في حجر سعد بن زرارة) كذا الابي ذكر وحده وفي رواية الباقرين أسعد بن زياد أنه وهو الوجه وكان
أسعد من السابقين إلى الاسلام من الانصار ويكنى أبا أمية وأما أخوه سعد فتأخر اسلامه
ووقع في مرسل ابن سيرين عند أبي عبيد في الغريب انهما كانا في حجر معاذ بن عفراء وحكي الزبير
انهما كانا في حجر أبي أيوب والاول أثبت وقد يجمع باشتراكهما أو بانتقال ذلك بعد أسعد إلى
من ذكر واحد بعد واحد وذكر ابن سعد ان أسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبرا أن يقدم النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله فساومهما) في رواية ابن عيينة فكلم عهما أي الذي كان في
حجره أن يتأعدهما نطلبه منهما فساوما تصنع به فلم يجدا من أن يصدقهما ووقع لابي ذر عن
الكشيبي في أبي أن يقبله منهما (قوله حتى ابتاعه منهما) ذكر ابن سعد عن الواقدي عن معمر
عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يعطيهم ما ثمنه قال وقال غير معمر أعطاها
عشرة دنانير وقدم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني
التجار نامنوني بحائظكم قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله وبأني مثله في آخر الباب الذي يليه
ولا منافاة بينهما فيجمع بأنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله سأل عن يختص بملكه منهم فعينوا
له الغلامين فابتاعه منهما ما حينئذ يحتتمل أن يكون الذين قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله تحملا

حتى بركت عند مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم
بالمدينة وهو يصلي فيه
يومئذ رجال من المسلمين
وكان مریدا للتمر لسهيل
وسهل غلامين يتيان في حجر
سعد بن زرارة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حين بركت به راحلته
هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الغلامين فساومهما
بالمريد ليتخذن مسجدافقلا
بل نهبه للرسول الله فأبى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يقبله منهما هبة
حتى ابتاعه منهما ثم بناه
مسجدا

عنه للغلامين بالثمن وعند الزبير ان أبا أيوب أرضاهما عن ثمنه (قوله) وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي جعل (ينقل معهم اللبن) أي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق وفي رواية عطف بن خالد عند ابن عائذ أنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوماً ثم بناه وسقفه وعند الزبير في خبر المدينة من حديث أنس أنه بناه أولاً بالجريد ثم بناه باللبن بعد الهجرة بربع سنين (قوله هذا الجمال) بالمهمله المكسورة وتخفيف الميم أي هذا المحول من اللبن أبر) عند الله أي أتى ذخراً أو أكثر ثواباً وأدوم منفعة واشد طهارة من جمال خبير أي التي يحمل منها القير والزيب ونحو ذلك ووقع في بعض النسخ في رواية المستحلى هذا الجمال بفتح الجيم وقوله ربنا منادى مضاف (قوله اللهم ان اجر اجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة) كذا في هذه الرواية ويأتي في حديث أنس في الباب الذي بعده اللهم لا خير الاخير الاخره فانصر الانصار والمهاجرة وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ونقل الكرماني انه صلى الله عليه وسلم كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالتاء محركة فيخرجه عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده والكلام الذي بعده هذا يراد عليه (قوله) فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال الكرماني يحتمل أن يكون المراد الرجل المذكور ويحتمل أن يكون شعراً آخر (قلت) الاول هو المعتمد ومناسبة الشعر المذكور للجمال المذكور واضحة وفيها اشارة الى أن الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة أو لم يكن في أمر ديني كبناء المسجد (قوله) قال ابن شهاب ولم يبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم تثل بيت شعر تام غير هذه الآيات زاد ابن عائذ في آخره التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد قال ابن التين انكر على الزهري هذا من وجهين أحدهما انه رجز وليس بشعر ولهذا يقال لقائله رجزو يقال أنشد رجزاً ولا يقال له شاعر ولا أنشد شعراً والوجه الثاني ان العلماء اختلفوا هل ينشد النبي صلى الله عليه وسلم شعراً أم لا وعلى الجواز هل ينشديتاً واحداً أو يزين وقد قيل ان البيت الواحد ليس بشعر وفيه نظراته وال جواب عن الاول ان الجمهور على ان الرجز من أقسام الشعر اذا كان موزوناً وقد قيل انه كان صلى الله عليه وسلم اذا قال ذلك لا يطلق القافية بل يقولها متحركة التاء ولا يثبت ذلك وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلنظ فاعفر للمهاجرين والانصار وهذا ليس بموزون وعن الثاني بأن المستنع عنه صلى الله عليه وسلم انشاؤه لا اشاده ولا دليل على منع اشاده فمثلاً وقول الزهري لم يبلغنا اعتراض عليه فمعه وثبت عنه صلى الله عليه وسلم ان أنشد غير ما تقدم ذكره في الزهري انه ثني أن يكون بلغه رجزاً ثني أنشد كور على ابن سعد روى عن عثمان عن معتز بن سايان عن معمر عن الزهري قال لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من الشعر قبله أو يروي عن غيره الا هذا كذا قال وقد قال غيره ان الشعر المذكور لعبد الله بن رواحة فكأنه لم يبلغوا في الصحيح أنه رجز وهو قوله شعر رجل من المسلمين وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصاً الرجز في الحرب ولما روى علي سائر الاعمال السابقة لما فيه من تحريك الهسم وتشجيع النفوس وتحريكها على مهاجمة الامور الصعبة وذكر الزبير من طريق مجمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك لئن قعدنا والنبي يعمل به ذاك اذا العمل المضل

وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول هذا الجمال لاجال خبير هذا أبر ربنا واطهر

ويقول

اللهم ان اجر اجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تثل بيت شعر تام غير هذه الآيات حدثننا الله بن شيبة حدثننا أبو أسامة

حدثنا هشام عن أبيه و فاطمة (١٩٤) عن أسماء رضي الله عنهن ما صنعت سفره للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حين أراد

المدينة فقلت لأبي ما أجد شيئاً أربطه الانطاق قال فشق به ففعلت فسميت ذات النطاقين وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء رضي الله عنه قال لما أقبل النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة تبعه سراقه ابن مالك بن جعشم فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فساخنت به فرسه قال ادع الله لي ولا أفترك فدعا له قال فعطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فتر براع قال أبو بكر فأخذت قدحا فقلت فيه كسبة من لبن فأتيت به فشرب حتى رضيت * حدثني زكريا بن يحيى عن أبي اسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها أنها حلت بعبد الله بن الزبير فأتيت فخرجت وأنا متم فأتيت المدينة فنزلت بقباء فولدته بقباء ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بقرعة فضغها ثم قل في فيه فكان أول شيء تدخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بقرعة ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام

ومن طريق أخرى عن أم سبله نخوه وزاد قال وقال علي بن أبي طالب لا يستوى من يعمر المساجد * يدأب فيها قائما وقاعدا * ومن يرى عن التراب حائدا * وسيأتي كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكمل المسجد في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى * (تنبيه) * أخرج المصنف هذا الحديث بطوله في التاريخ الصغير بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الآيات وعن ابن شهاب قال كان بين ليلة العقبة يعني الأخيرة وبين مهاجر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشهر وأقرب منها (قلت) هي ذوالحجة والحرم وصغر لكن كان مضى من ذي الحجة عشرة أيام ودخل المدينة بعد أن استهل ربيع الأول فهما كان الواقع أنه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحرير فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد لأن أقل ما قيل أنه دخل في اليوم الأول منه وأكثر ما قيل أنه دخل في الثاني عشر منه الحديث الرابع عشر (قوله عن أبيه) هو عروة و فاطمة هي أمه بنت المذربن الزبير وأسماء جدتهم جميعا (قوله فقلت لأبي) قالت لأبي بكر الصديق (قوله أربطه) أي المتاع الذي في السندرة أو رأس السفرة أو ذكرت باعتبار الظرف لأنه مذكور ويستفاد من هذا أن الذي أمره بأشق نطاقيها الترتيب به السفرة هو أبوها وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل، الحديث الخامس عشر (قوله وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق) وصله في تفسير براءة في أثناء حديث وسيأتي إن شاء الله تعالى * الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة وأورده مختصرا وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع شرحه وذكر هنا أوله عن البراء وانما هو عنه عن أبي بكر كما تقدم بيانه وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير إلى ذلك ثم أعاده المصنف في هذا الباب كما سيأتي بعد أبواب من وجه آخر عن البراء ثم مما هنا كما سأنبه عليه * الحديث السابع عشر حديث أسماء بنت أبي بكر أنها حلت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة (قوله وأنامتم) أي قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة أشهر ويطلق متم أيضا على من ولدت لتمام (قوله فنزلت بقباء فولدته بقباء) هذا يشعر بأنها وصلت إلى المدينة قبل أن يتحول النبي صلى الله عليه وسلم من قباء وليس كذلك (قوله ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم) أي بالمدينة (قوله ثم نزل) بمثابة ثم فاء تقدم بيانه في أبواب المساجد (قوله ثم حنكه) أي وضع في فيه التمرة وذلك حنكه بها (قوله وبرك عليه) أي قال بارك الله فيه أو اللهم بارك فيه (قوله وكان أول مولود ولد في الإسلام) أي بالمدينة من المهاجرين فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقبل عبد الله بن جعفر بالحبيشة وأما من الانصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة ابن مخلد كما رواه بن أبي شعبة وقيل النعمان بن بشير وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الأولى وهو المعتمد بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهرا من الهجرة ووقع عند الاسماعيلي من الزيادة من طريق عبد الله بن الرومي عن أبي اسامة بعد قوله في الإسلام ففرح المسلمون فرحا شديدا لأن اليهود كانوا يقولون سحرناهم حتى لا يولد لهم وأخرج الواقدي ذلك بسنده إلى سهل بن أبي حنمة وجاء عن أبي الاسود عن عروة نخوه ويردّه أن هجرة أسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالمسافة قريبة جدا لا تحتل تأخر عشرين شهرا بل ولا عشرة أشهر

(قوله تابعه خالد بن مخلد) وصله الاسماعيل من طريق عثمان بن شيبة عن خالد بن مخلد بهذا السند ولفظه انها هاجرت وهي حبلى بعبد الله فوضعت به بقباء فلم ترضعه حتى أتته النبي صلى الله عليه وسلم فحواه وزاد في آخره ثم صلى عليه أي دعا له وسماه عبد الله * الحديث الثامن عشر حديث عائشة في المعنى هو محمول على انه عن عروة عن أمه اسماء وعن خالته عائشة فقد أخرجه المصنف من رواية أبي أسامة عن هشام بن علي الوجهين كما ترى وفي رواية اسماء زيادة تختص بها وقد ذكر المصنف حديث اسماء متابعاً وهي الرواية المتعلقة التي فرغنا منها وذكر أبو نعيم حديث عائشة متابعاً من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام وأخرج مسلم من طريق أبي خالد عن هشام مختصراً نحوه وأخرج مسلم من طريق شعيب بن اسحق عن هشام ما يقتضي انه عند عروة عن أمه وذلك لفظه عن هشام حدثني عروة وفاطمة بنت المنذر قالاً خرجت أسماء حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير قالت فقد قدمت قباء فنفست به ثم خرجت فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحملك ثم دعا بكرة قالت عائشة فكئنا ساعة فالتسها قبل أن نجد لها فضعها الحديث فهذا الحديث فيه البيان انه عند عروة عنهما جميعاً وزاد في آخر هذا الطريق وسماه عبد الله ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليعاين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بذلك الزبير فتبسم وباعه وقد ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة بعث زيد بن حارثة فأحضر زوجته سودة بنت زمعة وابنتيه فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن زوج زيد ابن حارثة وابنها أسامة وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان واخته عائشة واسماء تقدموا والنبي صلى الله عليه وسلم بيني مسجد ومجموع هذا مع قولها فولدت به بقباء يدل على ان عبد الله بن الزبير ولد في السنة الاولى من الهجرة كما قسم (قوله انوابه) يؤخذ من الذي قبله ان أمه هي التي أتته به ويحتمل أن يكون معها غير هار كزوجها أو أحدها (قوله فلا كهها) أي مضغها (قوله ثم ادخلها في فيه) قال ابن التميمي فاهره ان المولود كان قبل أن يدخلها في فيه والنبي عند أهل اللغة أن المولود في الأنثى (قلت) وعرفهم عجيب فان الضمير في قوله في فيه يعود على ابن الزبير أي لا كهها النبي صلى الله عليه وسلم في فيه ثم ادخلها في في ابن الزبير وهو واضح لمن تدلها * الحديث التاسع عشر (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام وقال أبو نعيم في المستخرج فتنه انه محمد ابن المثنى أبو موسى (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن عبد الوارث بن سعيد (قوله مردف بأكبر) قال الداودي يحتمل انه مردف خلفه على راسه ريشته ليكون عرياً في أخرى قال تعالى بأن من اللائكة مردفون أي يترقبونهم بعنا وربح بن سبيزل وتعالى يصح الثاني لانه يزعم منه أن يمشي بأكبر بين يدي سبي من الله عليه وسلم رفات من يترقبون الخبر جاء بالعكس كأن يقول النبي صلى الله عليه وسلم مردف خلفه أي بأكبر ناموا خلفه وهو مردف بأكبر فلا رسي في الباب الذي بعده من وجه آخر عن أسد فكتات في تراخي أبي علي الله عليه وسلم على راحته وأبو بكر ردفة (قوله رأو بكر شين) يريد انه قد شرب وتوابعه عرف أي لانه كان يمر على أهل المدينة في سفر التجارة بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم في الأمرين فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة ولم يشرب والافقي فندس الأمر كان هو عليه الصلاة والسلام أسن من أبي بكر وسبق في هذا الباب من حديث أنس انه لم يكن في الذين هاجروا أشبه غير أبي بكر

* تابعه خالد بن مخلد عن علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن اسماء رضى الله عنها انها هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبلى .. حديثاً قتيبة عن أبي أسامة عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت اول مولود ولد في الاسلام عبد الله بن الزبير أقوا به النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم مرة فدل كما ثم دخلها في فيه فأول ما دخل به نفسه ريق النبي صلى الله عليه وسلم حدثني محمد حدثنا عبد الله حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن صهيب حدثنا أنس بن مالك رضى الله عنه قال قبل بي انه صلى الله عليه وسلم في المدينة هو مردف بأكبر وبأكبر يعني يعرف

ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 شاب لا يعرف قال فيلقي
 الرجل أبا بكر فيقول
 يا أبا بكر من هذا الرجل
 الذي بين يديك فيقول هذا
 الرجل يهديني السبيل قال
 فيحسب الحاسب انه انما
 يعنى الطريق وانما يعنى
 سبيل الخير فالتفت أبو بكر
 فاذا هو بفارس قد لحقهم
 فقال يا رسول الله هذا فارس
 قد لحق بنا فالتفت نبي الله
 صلى الله عليه وسلم فقال
 اللهم ادرعه فصرعه
 الفرس ثم قامت تحمحم فقال
 يا نبي الله من نبي ثم شئت فقال
 فقف مكانك لا تترك أحدًا
 يلحق بنا قال فكان أول
 النهار جاهد على نبي الله
 صلى الله عليه وسلم وكان
 آخر النهار مسلحة فنزل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جانب الحرة ثم بعث الى
 الانصار فجاءوا الى نبي الله
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 فسلموا عليهما وقالوا اركبا
 آمنين مطاعين فركب نبي
 الله صلى الله عليه وسلم
 وأبو بكر وحنوا دونهما
 بالسلاح فقبل في المدينة
 جاء نبي الله جاء نبي الله صلى
 الله عليه وسلم فأشرفوا
 ينظرون ويقولون جاء نبي
 الله فأقبل يسير حتى نزل
 جانب دار أبي أيوب

(قوله ونبي الله شاب لا يعرف) ظاهره ان أبا بكر كان اسن من النبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك
 وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الاصم ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لابي بكر ايما اسن أنا أو أنت قال أنت أكرم يا رسول الله مني وأكبر وأنا اسن
 منك قال أبو عمر هذا مرسل ولا أظنه الاوهما (قلت) وهو كما ظن وانما يعرف هذا للعباس
 وأما أبو بكر فثبت في صحيح مسلم عن معاوية انه عاش ثلاثا وستين سنة وكان قد عاش بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم سنتين وأشهر افيلازم على الصحيح في سن أبي بكر أن يكون أصغر من النبي صلى
 الله عليه وسلم باكثر من سنتين (قوله يهديني السبيل) بين سبب ذلك ابن سعد في رواية له ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر آله الناس عني فكان اذا سئل من أنت قال بانى حاجة فاذا قيل
 من هذا معك قال هادي هديني وفي حديث اسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وكان أبو بكر رجلا
 معروفا في الناس فاذا القيسه لا يقول لابي بكر من هذا معك فيقول هادي هديني يريد الهداية في
 الدين ويحسبه الاخر دليلا (قوله فقال يا رسول الله هذا فارس) وهو سرقة وقد تقدم شرح
 قصته في الحديث الحادي عشر ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر في سفرهم ذلك قضايانها
 نزولهم بنميمي أم معبد وقصتها أخرجهما ابن خزيمة والحاكم مطولة وأخرج البيهقي في الدلائل
 من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر الصديق شيئا باصل قصتها في لبن الشاة المهزولة دون
 ما فيها من صفته صلى الله عليه وسلم لكنه لم يسمها في هذه الرواية ولا نسبها فاحتمل التعدد وصر
 بعبد يري غنا وقد تقدم في حديث البراء عن أبي بكر وروى أبو سعيد في شرف المصطفى من
 طريق أبياس بن مالك بن الاوس الاسلمي قال لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر مرورا
 بابل لنا بالحفة ففقد الايمن هذه قال لرجل من أسلم فالتفت الى أبي بكر فقال سلمت قال ما اسمك قال
 مسعود فالتفت الى أبي بكر فقال سعدت ووصله ابن السكن والطبراني عن أبياس عن أبيه عن
 جده أوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولا وفيه ان اوسا اعطاهما خفلا بله وارسل معهما
 غلامه مسعودا وأمره أن لا يشارقهما حتى يدلا المدينة وتحدث انس بقصة سرقة من
 مر اسيل العناية ولعل جملها عن أبي بكر الصديق فقد تقدم في مناقبه ان انس احدث عنه بطرف
 من حديث الغار وهو قوله قات يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى قدميه لا بصرنا الحديث وقوله
 فيه فصرعه عن فرسه ثم قامت تحمحم قال ابن التين فيه نظر لان الفرس ان كانت أنثى فلا يجوز
 فصرعه وان كان ذكر فلا يقال ثم قامت (قلت) وانكاره من العجائب والجواب انه ذكر باعتبار
 لفظ الفرس وأنثى باعتبار ما في نفس الامر من انها كانت أنثى (قوله ثم بعث الى الانصار فجاءوا
 الى نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فسلموا عليهما وقالوا اركبا آمنين مطاعين فركبا) طوى في هذا
 الحديث قصة قامته عليه الصلاة والسلام هنا وقد تقدم بيانه في الحديث الثالث عشر وتقدير
 الكلام فنزل جانب الحرة فاقام بقاء المدة التي اقامها ونجى بالمسجد ثم بعث الخ (قوله حتى
 نزل جانب دار أبي أيوب) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر وقال البخاري في التاريخ
 الصغير حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال اني لاسعي مع
 الغلمان اذ قالوا جاء محمد فننطلق فلانرى شيئا حتى اقبل وصاحبه فكمناني بعض خرب المدينة
 وبعثنا رجلا من اهل البادية يؤذن بهم فاستقبلهم زهاء خمسمائة من الانصار فقالوا انطلقا آمنين

مطاعين الحديث (قوله فانه يحدث اهله) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله اذ سمع به عبد الله بن سلام) بالتخفيف ابن الخويرث الاسرائيلي يكنى ابا يوسف يقال كان اسمه الحصين فسمي عبد الله في الاسلام وهو من حلفاء بني عوف بن الخزرج (قوله يخترق لهم) بالخاء المعجمة والفاء أي يجتني من النار (قوله فجاءوهي معه) أي الثمرة التي اجتنأها وفي بعضها وهو أي الذي اجتنأه (قوله فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى أهله) وقع عند أحمد والترمذي وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى عن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انشغل الناس اليه فحُثَّت في الناس لانتظاره فلما استبنت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب الحديث قال العماد بن كثير ظاهر هذا السياق يعني سياق أحمد الحديث عبد الله بن سلام ولنظفه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انشغل الناس لقدمه فكنت فيمن انشغل به لما قدم قباء وظهر حديث أنس انه اجتمع به بعد أن نزل بداراي ايوب قال فيحمل على انه اجتمع به مرتين (قلت) ليس في الاول تعيين قباء فالظاهر الاتحاد وحل المدينة هنا على داخلها (قوله أي بيوت أهله أقرب) تقدم بيان ذلك في اواخر الحديث الثالث عشر وأطلق عليهم اهله اقربا ما بينهم من النساء لان منهم والدته عبد المطلب جده وهي سلمى بنت عوف من بني مالك بن النجار ولهذا جاء في حديث البراء انه صلى الله عليه وسلم نزل على أخواله أو أجداده من بني النجار (قوله فبني لنا قميلا) أي مكانا تقع فيه القبولة (قال قوما) فيه حذف تقديره فذهب فهيأ وقد وقع صريحنا في رواية الحاكم وإني سمعت قال فانطلق فهيأ لهما مقيلا ثم جاء في حديث أي ايوب عند الحاكم وغيره انه نزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى ونزل هو واهله في العلو ثم أشفق من ذلك فلم ير يسأل النبي صلى الله عليه وسلم حتى تحول الى العلو ونزل ايوبا الى السفلى وشعوه في طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عن أبي سعيد في شرف المصطفى وأما ابن سعد انه أقدم في منزل أي ايوب سبعة أشهر حتى بني بيوتهم وأيوبا هو خالد بن زيد بن كليب من بني النجار وبنو النجار من الخزرج بن حارثة ويقال ان تبعه لما غزا الخزرج واجاز يثرب خرج معه أربعة مائة حبر فاخبروه بما يجب من تعليم البيت وان نبيا سيبعث يكون من كنه يثرب فأكرمهم وعظم البيت بان كساه وهو أقول من كساه وكتب كتابا وسلمه لرجل من اولئك الاحبار وأوصاه أن يسلمه للنبي صلى الله عليه وسلم ان ادركه فيقال ان يأتى ب من ذرية ذلك الرجل كساه ابن هشام في النجاشي وورده ابن عسكرفي ترجمته يسلم (قوله فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي الى منزل أي ايوب رجا عبد الله بن سلام عن أبيه انه قال ان رسول الله زاد في رواية أحمد عن أنس كما سبق في رواية قبل كتاب المغازي انه سأل عن شيء فسمي أعلم بها اسلم وانقله فأتته يد الله عن أشياء ففتن ان سأل عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما روى شرط الساعة وما اقول طعام بأكله أهل الجنة وما بال (وليد بن عيسى) عيسى بن أبي أمية ذكره جويرج مسأله قال اشهد انك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان يهود قوم بهت حديث وعنده البيهقي من طريق عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجس من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت صفته واسمه فكنت مسرورا لذلك حتى قدم المدينة فسمعت به وأنا على رأس فخذه فكبرت فقلت لي عمي خالدة

فانه يحدث اهله اذ سمع به
عبد الله بن سلام وهو في نخل
لاهله يخترق لهم فجعل ان
يضع الذي يخترق لهم فيها
فجاءوهي معه فسمع من نبي
الله صلى الله عليه وسلم ثم
رجع الى اهله فقال نبي الله
صلى الله عليه وسلم أي بيوت
أهله أقرب فقال أبو أيوب
أي أي نبي الله هذه داري وهذا
بابي قال فانطلق فهيأ لنا
مقيلا قال قوما على بركة
الله تعالى قال جاء نبي الله صلى
الله عليه وسلم جاء عبد الله
ابن سلام فقال اشهد انك
رسول الله وانك جئت بحق

وقد علمت يهود أني سيدهم وابن علمهم وأعلمهم فادعهم فأسألهم عنى قبل أن يعلموا أني قد أسلمت فأنهم إن يعلموا أني قد أسلمت قالوا في ما ليس في فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا فدخلوا عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون أني رسول الله حقوا في جئتكم بحق فاسلموا قالوا ما نعلمه قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قالها ثلاث مرار قال فاي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن أعلمنا قال افرأيتم ان اسلم قالوا احاشا لله ما كان ليسلم قال افرأيتم ان اسلم قالوا احاشا لله ما كان ليسلم قال يا ابن سلام اخرج (١٩٨) عليهم فخرج فقال يا معشر اليهود اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون أنه رسول الله وأنه

جاء بحق فقالوا له كذبت فأخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن نافع يعني عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال كان فرض للمهاجرين الاولين اربعة آلاف في اربعة وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة فقبيل له هومن المهاجرين فلم نقصه من اربعة آلاف قال انما هاجر به ابواه يقول ليس هوكن هاجر بنفسه * حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الاعمش عن أبي وائل عن خباب قال هاجر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم ح حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن الاعمش قال سمعت شقيق بن سلمة

بنت الحرث لو كنت سمعت بموسى ما زدت فقلت والله هو أخو موسى بعث بمبعث به فقالت لي يا ابن أخي هو الذي كان خبرانه سيدي بعث مع نفس الساعة قلت نعم قالت فذلك اذا تم خرجت اليه فأسلمت ثم جئت الى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان اليهود قوم بهت الحديث (قوله) ولقد علمت يهود أني سيدهم في الرواية الآتية قريبا قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وسيأتى شرح ذلك ثم (قوله) قالوا في ما ليس في في الرواية الآتية عند أبي نعيم يعني عندي (قوله) فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم أي الى اليهود فخافوا (قوله) فدخلوا عليه أي بعد أن اختبأ بهم عبد الله بن سلام كما سيأتي بيانه هناك وفي رواية يحيى بن عبد الله المذكوور فادخلني في بعض بيوتك ثم سلمهم عنى فأنهم ان علموا بذلك بهتوني وعابوني قال فادخلني بعض بيوته (قوله) سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن أعلمنا في الرواية الآتية خيرنا وابن خيرنا وأفضلنا وابن أفضلنا وفي ترجمة آدم أخيرا بصيغة أفعل وفي رواية يحيى بن عبد الله سيدنا وخيرنا وعالمنا وعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضها بالمعنى (قوله) فقالوا اشركنا وفي رواية يحيى بن عبد الله فتألموا كذبت ثم وقعوا في (قوله) فتألموا كذبت فأخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية يحيى بن عبد الله فقلت يا رسول الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وخور وفي الرواية الآتية فتنقصوه فقال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله * الحديث العشرون (قوله) أخبرنا هشام هو ابن يوسف الصنعاني (قوله) عن عمر كان فرض للمهاجرين هذا صورته منقطع لان نافع لم يلحق عمر لكن سياق الحديث يشعر بأن نافع اجله عن ابن عمر ووقع في رواية غير أبي ذر هناك نافع يعني عن ابن عمر وعلمها من اصلاح بعض الرواة واعتبر بها شيخنا ابن الملقن فأنكر على ابن التين قوله ان الحديث مرسل وقال لعل ندخته التي وقعت له ليس فيها ابن عمر وقدروى الدراوردي عن عبيد الله بن عمر فقال عن نافع عن ابن عمر قال فرض عمر لاسامة أكثر مما فرض لي فذكر قصة أخرى شبيهة بهذه أخرجهما أبو نعيم في المستخرج هنا (قوله) المهاجرين الاولين هم الذين صلبوا للقبليتين أو شهدوا بدر (قوله) اربعة آلاف في اربعة كذا اللالكثير وسقطت لفظة في من رواية النسفي وهو الوجه أى لكل واحد اربعة آلاف ولعلمها بمعنى اللام والمراد اثبات عدد المهاجرين المذكورين (قوله) انما هاجر به أبواه يقول ليس هوكن هاجر بنفسه وفي رواية الدراوردي المذكورة قال عمر لابن عمر انما هاجر بك أبواك والمراد انه كان

قال حدثنا خباب قال هاجر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتني وجه الله ووجب اجرنا على الله فنام من مضى لم يأكل من أجره شيأ منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد فمجد شيأ أن كلفه فيه الاغرة كما اذا غطينا به رأسه خرجت رجلاه فاذا غطينا رجليه خرج رأسه فأمر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعطى رأسه به ونجعل على رجله من اذخر ومنامن اينعت له ثمرته فهو بهد بها * حدثنا يحيى بن بشر حدثنا روح حدثنا عوف عن معاوية بن قرة قال حدثني أبو بردة بن أبي موسى الأشعري قال

حينئذ في كنف أبيه فليس هو كمن هاجر بنفسه وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة
 ورواه من قال اثنتا عشرة وكذا ثلاث عشرة لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن
 أربع عشرة وكانت إحدى شوال سنة ثلاث * (تبيينه) * أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد
 أن ذكره في أوائل الباب فأورده من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد
 وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى * الحديث الحادي والعشرون (قوله قال لي
 عبد الله بن عمر هل تدري) وقعت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال
 صليت إلى جنب ابن عمر فسمعتهم حين سجدي يقول فذكر كرا وفيه ما صليت صلاة منذ أسلمت
 إلا وأنا أرجو أن تكون كفارة وقال لابي بردة علمت أن أبي فذكر حديث الباب ورواه في
 الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد (قوله برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أي ثبت لنا ودام
 يقال برد لي على الغريم حتى أي ثبت وفي رواية سعيد بن أبي بردة خالص بدل برد وقوله كذا فأبى
 سواء بسواء والمراد لا موجباً أو باطلاً عقاباً وفي رواية سعيد بن أبي بردة لالك ولا علينا (قوله قال
 أبي لا والله) كذا وقع فيه والصواب قال أبو لهب لأن ابن عمر هو الذي يحكي لابي بردة ما دار بين عمر
 وأبي موسى وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى وقد وقع في رواية النسفي على الصواب وانقطعه
 فقال أبو لهب لا والله الخ ووقع عند القاسمي والمستطلي فقال أي والله بكسر الهمزة بعد ها
 تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله قل أي وربني وعند عبدوس أني والله بنون ثقل
 بعد الهمزة الميم كسورة ثم تحتانية وكذا تصحيف الأرواية النسفي ووقع في رواية داود بن
 أبي هند عن أبي بردة في تاريخ الحاكم هذا الحديث قال أبو موسى لا قال لم قال لاني قدمت على
 قوم جهال فلم يسم القرآن والسنة فأرجو بذلك (قوله فقال أبي لكني والذي نفسي بيده) هذا
 كلام عمر رضي الله عنه (قوله فقلت) القائل هو أبو بردة وخاطب بذلك ابن عمر فاراد ابن عمر خير
 من أبي موسى وأراد من الحشية المذكورة والافن المقرران عمر أفضل من أبي موسى عند جميع
 الطوائف لكن لا يتسع أن يفوق بعض المنضولين بحصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ومع هذا
 فعمري هذه الحصة المذكورة أيضاً أفضل من أبي موسى لأن مقام الخوف أفضل من مقام
 الرجاء فالعالم محيط بأن آدمي لا يخلو عن تقصير ما في كل ما يريد من الخير وإنما قال عمر ذلك ههنا
 لنفسه والاختتامه في الفضائل والكلمات أشهر من أن يذكر (قوله خبر من أبي) في رواية سعيد
 ابن أبي بردة أفقه من أبي * الحديث الثاني والعشرون (قوله حدثني محمد بن الصباح) أي يعني
 عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح البزازي بعثتني زبيل بغداد منفق على لؤي بن قيس بن رزيق
 عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جاز ما بغير واسطة وأما من بلغ البخاري عنه فيه سهل أن
 يكون هو عبد بن الوليد فقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه عن محمد بن الصباح بلفظه
 وعبد المذكور يكنى أبا بدر وهو غبري بضم الميم رفيع الموحدة الخفيفة روى عنه ابن ماجه
 وابن أبي حاتم وقال صدوق ومات قبل سنة ستين أو بعدها واسم عبد بن الصباح شيخ محمد بن هوان بن ابراهيم
 المعروف بابن علي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وأبو عثمان هو النعماني والاسناد كله بصريون
 (قوله إذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب) يعني أنه لم يهاجر إلا بحسبة أبيه كما تقدم وأخرج الطبراني
 من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول لعن الله من يزعم أنني هاجر قبل أبي اغما قدمني في ثقله

قال لي عبد الله بن عمر هل
 تدري ما قال أبي لا يك قال
 قلت لا قال فان أبي قال
 لا يك يا أبا موسى هل يسرك
 أسلامنا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهجرتنا معه
 وجهادنا معه وعملنا معه
 معه برد لنا وأن كل عمل
 عملناه بعده نجونا منه كذا
 رأساً برأس فقال أبي لا والله
 قد جاهدنا بعد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وصلينا
 وحملنا وعملنا خيراً كثيراً
 وسلم على أيدينا بشرك كثير
 ولنا السرجون ذلك فقال أبي
 لكني أنا والذي نفس عمر
 بيده وددت أن ذلك برد لنا
 وأن كل شيء عملناه بعده نجونا
 منه كذا فأرأساً برأس
 فقلت إن أبا الله خير من
 أبي * حدثني محمد بن الصباح
 أو يعني عنه حدثنا اسمعيل
 عن عاصم عن ابن عثمان
 أنه قال سمعت ابن عمر
 رضي الله عنهما إذا قيل له
 هاجر قبل أبيه يغضب

قال وقد مت أنا و عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه فأتانا فخرجنا إلى المنزل فأرسلني عمر وقال اذهب فانظر هل استيقظ فأتيت به فدخلت عليه فبايعته ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ فانطلقنا إليه فمررنا به وولاه حتى دخل عليه فبايعه ثم بايعته * حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسابة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحق قال سمعت البراء يحدث قال ابتاع (٢٠٠) أبو بكر من عازب رجلا خفاته معه قال فسأله عازب عن مسير رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال أخذ علينا بالرصد فخرجنا ليلا فأحينا باليلتنا وبومنا حتى قام قائم الظهيرة ثم رفعت لنا صخرة فأتيناها ولها شيء من ظل قال ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروة معي ثم اضطجع عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فانطلقت أنفض ما حوله فاذا أنا براع قد أقبل في غنمة يري من الصخرة مثل الذي أردنا فسألته لمن أنت يا غلام فقال أنا الفلان فقالت له هل في غنمك من لبن قال نعم قالت له هل أنت طالب قال نعم فاخذ شاة من غنمه فقالت له انفض الضرع قال حلب كشيبة من لبن ومعى اداوة من ماء عليها خرقة قدر وآتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصبيت على اللبن حتى برد أسفله ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اشرب يا رسول الله فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضيت ثم ارتحلنا والطلب في اثرنا قال البراء فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابها حتى فرأت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية هذا القدر من الحديث لم يذكروا المصنف الا في هذا الموضع وسأشير اليه في الباب الذي يليه وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعاً وأيضاً فكان حينئذ دون البسوة وكذلك عائشة * الحديث الثالث والعشرون (قوله حدثنا محمد بن جابر بكسر الميم) وسكون الميم وقع تحتانية ووقع في رواية القابسي عن أبي زيد بمجمة مصغر وهو تصحيف وشيخه إبراهيم بن أبي علي قد سمع من أنس وحدث عنه هنا بواسطة واسم أبيه يقطن ضد النائم وعقبة بن وساح يفتح الواو وتشديد المهمله وآخره جيم وأبو عبيد في الاسناد

وهذا في اسناده ضعف والجواب الذي أجاب به في حديث الباب أصبح منه وقد استشكل ذكر أبو به فان أمه زينب بنت مضعون كانت بمكة فيما ذكره ابن سعد (قوله قدمتم أنا و عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني عند البيعة ولعلها بيعة الرضوان وزعم الداودي أنها بيعة صدرت حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وعندى في ذلك بعد لان ابن عمر لم يكن في سن من يبايع وقد عرض على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بثلاث سنين يوم احسد فلم يجزه فيحصل أن تكون البيعة حينئذ على غير القتال وانما ذكرها ابن عمر ليبين سبب وهم من قال انه هاجر قبل أبيه وانما الذي وقع له انه بايع قبل أبيه فلما كانت بيعة قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس ان هجرته كانت قبل هجرة أبيه وليس كذلك وانما بادرا إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير ولان تأخيرها لذلك لا يتفق عمر أشار إلى ذلك الداودي وعارضه ابن التين بان مثله يرد في الهجرة التي أنكرونها كانت سابقة والجواب انه أنكروا وقوع ذلك لا كراهيته لوقوع أو الفرق أن زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة وأيضاً فلعل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة فان ابن عمر خشي ان تنفوت البيعة فبادر إلى تحصيلها ثم أسرع إلى أبيه فاخبره فسارع إلى البيعة فبايع ثم أعاد ابن عمر البيعة ثانی مرة (قوله نهرول) الهرولة ضرب من السير بين المشي على مهل والعدو . (تنبيه) * ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة وقد تقدم التنبيه عليه في أوائل هذا الباب وساقه هنا ثم وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر وبقية في أوائل الباب في حديث سراقه وقوله هنا فاحينا باليلتنا تحتانيتين من الاحياء ولبعضهم عثمنا ثم مثلثة من الحث (قوله ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فروة) فسر صاحب النهاية بأنها الارض اليابسة وقيل التبت اليابس قال وقيل أراد بالفروة اللباس المعروف (قلت) وهذا هو الراجح بل هو الظاهر من قوله فروة معى وقوله هنا قدر وآتها أي تأتيت بها حتى صلت تقول روأت في الامر ادا نظرت فيه ولم تجل (قوله قال البراء فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا ابنته عائشة مضطجعة قد أصابها حتى فرأت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية) هذا القدر من الحديث لم يذكروا المصنف الا في هذا الموضع وسأشير اليه في الباب الذي يليه وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعاً وأيضاً فكان حينئذ دون البسوة وكذلك عائشة * الحديث الثالث والعشرون (قوله حدثنا محمد بن جابر بكسر الميم) وسكون الميم وقع تحتانية ووقع في رواية القابسي عن أبي زيد بمجمة مصغر وهو تصحيف وشيخه إبراهيم بن أبي علي قد سمع من أنس وحدث عنه هنا بواسطة واسم أبيه يقطن ضد النائم وعقبة بن وساح يفتح الواو وتشديد المهمله وآخره جيم وأبو عبيد في الاسناد

الثاني

فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابها حتى فرأت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية * حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن جابر حدثنا إبراهيم بن أبي علي أنه قال قد سمع من أنس خادم النبي صلى الله عليه وسلم قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم

الثاني هو حيي بضم المهملة وفتح التختانية بعدها أخرى ثقيلة ويقال حي بلغة ضميمت وكان
 حاجب سليمان بن عبد الملك (قوله فغلغها) بالمججمة أي خضها والمراد اللحية وأن لم يقع
 لها ذكر (قوله والكم) بفتح الكاف والمثناة الخفيفة وحكي تثقيبها ورق يخضب به كالأص
 من نبات ينبت في أصغر الصخور فيتدلى خيطا بالطافا ومجتناه صبغ ولذلك هو قليل وقبل أنه
 يخلط بالوشمة وقيل أنه الوشمة وقيل هو النيل وقيل هو حناء قريش وصبغه أصفر (قوله في
 الرواية الثانية وقال دحيم) هو عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي وصله الاسماعيلي عن الحسن
 ابن سفيان عنه (قوله فكان أنس صحابه أبو بكر) أي الذين قدموا معه حينئذ وقيل كما تقدم
 (قوله حتى قنا) بفتح القاف والنون والهزمة أي اشتدت حرهم استأثرت زيادة في الكلام على
 خضاب الشعر في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى الحديث الرابع والعشرون (قوله ان أبا بكر
 تزوج امرأة من كلب) أي من بني كلب وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة
 ابن كنانة ويدل عليه ما وقع في رواية الترمذي الحسكيم من طريق الزبيدي عن الزهري في هذا
 الحديث ثم من بني عوف وأما الكلب المشهور فهو من بني كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاة
 (قوله أم بكر) لم أقف على اسمها وكانته كنيته المذكورة (قوله فلما أجاز أبو بكر طلقها
 فترجها ابن عمها هذا الشاعر) هو أبو بكر شدا بن الأسود بن عبد شمس بن مالك بن جعونة
 ويقال له ابن شعوب بفتح المججمة وضم الموحدة وسكون الواو بعدهما موحدة قال ابن حبيب هي
 أمه وهي خزاعية لكن سماه عمرو بن شعمر وأنشده شعارا كثيرة قالها في الكفر قال سأل
 وذكره ابن الأعرابي في كتاب من نسب إلى موزع أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه حكاه عنه
 ابن هشام في زوائد السيرة الأولى وزاد الناكهي في هذا الحديث من الوجه الذي أخرج
 منه البخاري قالت عائشة والله ما دل أبو بكر بيت شعري الجاهلية ولا الإسلام ولقد تركه هو
 وعثمان شرب الخمر في الجاهلية وهذا يضعف ما أخرجه الناكهي أنه من طريق عوف عن
 أبي القموص قال شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الآية ما بلغ ذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم فغضب فبلغ ذلك عمر فباع نعوذ بالله من غضب رسول الله والله لا تلج رؤسنا بعد
 هذا أبدا قال وكان أول من حرّمها فلما قد عارضه قول عائشة وهي أعلم بشأن أبيها من غيرها
 وأبو القموص لم يدرك أبا بكر فالعهد على الواسطة فاعل كان من الروافض رد حديث عائشة
 على أن النسبة إلى بكر إلى ذلك أصلا وان كان غير ثابت عنه والله أعلم (قوله رضى كذا ترش)
 يعني يوم برماتة لولوا لقاءهم النبي صلى الله عليه وسلم في غدير خم (قوله رضى كذا ترش)
 الشيزي بكسر الميم وسكون تحتها يتبعها زاي مقصوره وهو خبر يفتنه منه الجفنان
 والقصة الخشب التي يعمل فيها التمريد وقال الأصمعي هي من شجر الجوز تسود بالدمع والشيزي
 جمع شيزو لشيز يغظ حتى يخت منه فاراد بالشيزي ما يخذلها ويأخذها صاحبها كقوله قال
 ماذا بالقلب من أصحاب الجنان الملائم بلحوم أسنة الأبل ركنا يطاقون على الرجل المطعم
 جفنة لكثرة اطعامه الناس فيها وأغرب الداردي فقال الشيزي الجنان قال لأن الأبل إذا سمعت
 تعظم أسنتها وأعظم جالها وغلطه ابن التين قال وإنما أراد أن الجفنة من التمريد تزين بالقطع
 اللحم من السنام (قوله التينات) جمع قينة بفتح القاف وسكون التختانية بعدها نون هي المغنية

وليس في أصحابه أشبه غير
 أبي بكر فغلغها بالحناء والكم
 * وقال دحيم حدثنا الوليد
 حدثنا الأوزاعي حدثني
 أبو عبيد عن عقبه بن وساح
 حدثني أنس بن مالك رضى
 الله عنه قال قدم النبي صلى
 الله عليه وسلم المدينة فكان
 أنس أصحابه أبو بكر فغلغها
 بالحناء والكم حتى قد ألونها
 * حدثنا أصبغ حدثنا ابن
 وهب عن يونس عن ابن
 شهاب عن عروة عن عائشة
 أن أبا بكر رضى الله عنه
 تزوج امرأة من كلب يقال
 لها أم بكر فلما أجاز أبو بكر
 طلقها فترجها ابن عمها
 هذا الشاعر الذي قال هذه
 القصيدة رضى كذا ترش
 وماذا بالقلب قلب بدر
 من الشيزي تزين بالسنام
 وماذا بالقلب قلب بدر
 من التينات رضى كذا ترش

وتطلق أيضا على الأمة مطلقا والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب وقيل هو اسم جمع
 وحزم ابن التين بالاول فقال هو كبحر وتاجر والمراد بهم النداحي (قوله تحيينا) في رواية الكشميهني
 تحييني بالافراد وقوله فهل في رواية الكشميهني وهل لي بالواو وقوله من سلام اي من سلامة
 وفيه قوة لمن قال المراد من السلام الدعاء بالسلامة والافخبار بها (قوله أصداء) جمع صدى
 وهو ذكرا اليوم وهام جمع هامة وهو الصدى ايضا وهو عطف تنسيري وقيل الصدى الطائر الذي
 يطير بالليل والهامة ججمة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى بنعمهم وأراد الشاعر انكار
 البعث بهذا الكلام كأنه يقول اذا صار الانسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى انسانا
 وقال اهل اللغة كان اهل الجاهلية يزعمون ان روح القتيل الذي لا يدرك بشارة تصير هامة فتزقو
 وتقول اسقوني اسقوني واذا أدرك بشارة طارت فذهبت قال الشاعر

الآن لا تدر شمتي ومنقصتي * أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد ورد ابن هشام هذه الايات في السيرة بزيادة خمسة ابيات ووقع عند الاسماعيلي من طريق
 أخرى عن ابن وهب وعن عنبسة بن خالد أيضا كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور أن عائشة
 كانت تدعو علي من يقول ان أبابكر قال القصيدة المذكورة قد كرا الحديث والشعر مطولا
 وعند الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري مثله وزاد قالت عائشة فتكلمها الناس
 أبابكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التي طلق وانما قائلها أبو بكر بن شعوب (قلت) وابن
 شعوب المذكور هو الذي يقول فيه أبو سفيان

ولو شئت نخنتي كيت طمرة * ولم أجل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبي عامر جمل يوم أحد على أبي سفيان فكاد أن يقتله فحمل ابن شعوب على
 حنظلة من ورائه فقتله فنجأ أبو سفيان فقال في ذلك آياتا منها هذا البيت * الحديث الخامس
 والعشرون حديث أنس تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ومعنى قوله بالله ما أي معاونهما
 وناصرهما والافهم مع كل اثنين بعلمه كما قال ما يكون من نجوى ثلاثة الا هورابعهم ولا خمسة
 الا هورسادسهم الآية * الحديث السادس والعشرون حديث أبي سعيد جاء أعرابي الى النبي
 صلى الله عليه وسلم يسأله عن الهجرة الحديث أو رده من طريقين موصول ومعلق والموصول
 أخرجه في كتاب الزكاة والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا وشرح
 في كتاب الزكاة والاعرابي ما عرفت اسمه والهجرة المسئول عنها مافة اربعة دار الكفر اذ ذاك والتمام
 أحكام المهاجرين مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت اذ ذاك فرض
 عين ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وقوله اعمل من وراء البحار مبالغة في
 اعلامه بأن عمله لا يضيع في أي موضع كان وقوله لن يترك بفتح التثنية وكسر المثناة ثمراء
 وكاف أي ينقصك (قوله يا) مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة) تقدم
 بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ثم أخرج من طريق
 معتمر بن سليمان عن أبيه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعليهما ثياب بيض
 شامية فخر علي عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه الى النزول عنده فنظر اليه فقال انظر أصحابك
 الذين دعوك فانزل عليهم فنزل على سعد بن خيصة قال الحاكم الاول أربع وابن شهاب اعرى بذلك

تحيينا السلامة أم بكر
 فهل لي بعد قومي من سلام
 يحدثنا الرسول بأن سنجيا
 وكيف حياة أصداء وهام
 * حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا همام عن ثابت عن
 أنس عن أبي بكر رضي الله
 عنه قال كنت مع النبي صلى
 الله عليه وسلم في الغار
 فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام
 القوم فقلت يا نبي الله لو أن
 بعضهم طأ طأ بصره رأنا قال
 اسكت يا أبابكر انشأن الله
 ثالثهما * حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا الوليد بن
 مسلم حدثنا الاوزاعي
 وقال محمد بن يوسف حدثنا
 الاوزاعي حدثنا الزهري
 قال حدثني عطاء بن يزيد
 الليثي قال حدثني أبو سعيد
 رضي الله عنه قال جاء أعرابي
 الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فسأله عن الهجرة فقال ويحك
 ان الهجرة شأنها شديد
 فهل لك من ابل قال نعم قال
 فتعطى صدقتها قال نعم قال
 فهل تمنع منها قال نعم قال
 فتكلمها يوم ورودها قال نعم
 قال فاعمل من وراء البحار
 فان الله لن يترك من عملك شيئا
 * (باب مقدم النبي صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه المدينة) *

ثم قدم عمر بن الخطاب في
عشرين من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ثم قدم
النبي صلى الله عليه وسلم
فأرأيت أهل المدينة
فرحوا بشي فرحهم برسول
الله صلى الله عليه وسلم
حتى جعل الاماء يقلن قدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاقدم حتى قرأت سبع
اسم ربك الاعلى في سور من
المفصل * حدثنا عبد الله بن
يوسف اخبرنا مالك عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت لما
قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة

(٢) قوله وانخدم جاء الخ
هكذا بالنسخ التي بأيدينا
ولعله سقط من قلم النسخ بعد
قوله وانخدم لفظ وهم يقولون
أو نحو ذلك وقوله الآتي
حتى حفظت سبع وكذا
قوله قدمنا المدينة هكذا
بالنسخ أيضا والذي في الصحيح
بأيدينا ما تراه بالهامش فلعل
ما في الشارح رواية له اه

وكان رجع من الحبشة الى مكة فأوذى بمكة قبله ما وقع للثاني عشر من الانصار في العقبة الاولى
فتوجه الى المدينة في أثناء السنة فيجمع بين ذلك وبين ما وقع هنا بأن أباسلة خرج لالقصدا لاقامة
بالمدينة بل فرار من المشركين بخلاف مصعب بن عمير فانه خرج اليها للاقامة بهما وتعليم من أسلم
من أهلها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم فلكل أولية من جهة (قوله في الرواية الثانية ثم قدم عمر
ابن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الله بن رجاء في عشرين
را بكا وقد سمي ابن اسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو بن عمرو بن سراقه وأخاه عبد الله
وواقدين عبد الله وخالدا وياسا وعامر او عاقلا بنى الكبير وخنيس بن حذافة عجمية ونون ثمسين
مصغرو عياش بن ربيعة وخولى بن أبي خولى وأخاه هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفاء ثم قالوا فأنزلوا
جميعا على رفاعة بن عبد المنذر يعني بقباء (قلت) فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم وروى
ابن عائد في المغازي باسناده عن ابن عباس قال خرج عمرو والزبير وطحمة وعثمان وعياش بن ربيعة
في طائفة فتوجه عثمان وطحمة الى الشام اه فهو هؤلاء ثلاثة عشر من ذكر ابن اسحق وذ كرموسى بن
عقبة ان أكثر المهاجرين نزلوا على بني عمرو بن عوف بقباء الاعمدة الرحمن بن عوف فانه نزل على
سعد بن الربيع وهو خزرجي وسيأتي في كتاب الاحكام ان سالم المولى أبي حذيفة بن عتبة كان
يوم المهاجرين الاولين في مسجد بقباء منهم أبوسلمة بن عبد الاسد (قوله حتى جعل الاماء يقلن قدم
رسول الله) في رواية عبد الله بن رجاء فخرج الناس حين قدم المدينة في الطريق وعلى البيوت
والغلمان (٢) وانخدم جاء محمد رسول الله اه كبر جاء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج
الحاكم من طريق اسحق بن أبي طحمة عن أنس فخرجت جوار من بنى النجار يضربن بالدف وهن
يقلن فحن جوار من بنى النجار * يا حبيذا محمد من جار

وأخرج أبوسعد في شرف المصطفى وروىناه في فوائد الخلعى من طريق عبيد الله ابن عائشة
منقطعا لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جعل الولائد يقلن
طابع البدر علينا * من ثنية الوداع
وجب الشكر علينا * مادعا لله داع

وهو سند معضل ولعل ذلك كان في قدومه من غزوة تبوك (قوله فاقدّم حتى حفظت سبع اسم
ربك الاعلى في سور من المفصل) أى مع سور وفي رواية الحسن بن سفيان عن بندار شيخ
النجارى فيه وسور من المفصل ومقتضاه ان سبع اسم ربك الاعلى مكينة وفيه نظر لان ابن أبي حاتم
أخرج من طريق حميدة ان قوله تعالى قد أفلح من تركى وذ كرا اسم ربه فصلى نزلت في صلاة العيد
وزكاة الفطر وسنده حسن وكل منهما شرع في السنة الثانية فيمكن أن يكون نزول هاتين منها وقع
بالمدينة وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد بصلى
صلاة العيد ونزكى زكاة الفطر فان تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز والجواب عن الاشكال
من وجهين أحدهما احتمال أن تكون السورة مكينة الايتين الآيتين وثانيهما وهو
أصحهما ما فيه يجوز نزولها كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم المراد بقوله قد أفلح من تركى
وذ كرا اسم ربه فصلى صلاة العيد وزكاة الفطر فليس من الآية الا الترغيب في الذكرو والصلاة من
غير بيان المراد في سنة السنة بعد ذلك * الحديث الثاني حديث عائشة (قوله قدمنا المدينة) في

ح وقال بشر بن شعيب حدثني ابي عن الزهري حدثني عروة ابن الزبير ان عبيد الله بن عدي بن خيار اخبره قال دخلت على عثمان فتشده ثم قال أما بعد فان الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ولسوله وآمن بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم ثم هاجرت هجرتين ونلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى * تابعه اسحق الكلبى حدثني الزهري مثله * حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثنا مالك ح وأخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أخبره أن عبد الرحمن بن عوف رجع الى أهله وهو بمنى في آخر حجة حجها عمر فوجدني فقال عبد الرحمن فقلت يا أمير المؤمنين ان الموسم يجمع رعاك الناس وانى أرى أن تهمل حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة وتخلص لاهل الفقه وأشراف الناس وذوى رأيهم قال عمر لا قوم في أول مقام أقومه بالمدينة * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم (٢٠٦) الانصارى بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من

نساء ثم بايعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن عثمان بن مظعون طاراهم في السكنى حين قسرت الانصار على سكنى المهاجرين قالت أم العلاء فاشتكى عثمان عندنا فترضته حتى توفي وجعلناه في أثوابه فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله عليك أبا السائب شهادتى عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمته قالت قلت لأدري بأبى أنت وأبى يا رسول الله فمن قال أما هو فقد جاءه والله اليقين والله انى لارجو له الخير وما أدري والله وأنا رسول الله ما يفعل بى قالت فوالله لأزكى بعده أحدا قالت فأخبرنى ذلك ففت

الوليد بن عقبة وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان مستوفى والغرض منه قوله وهاجرت الهجرة وكان عثمان ممن رجع من الحبشة قهاجر من مكة الى المدينة ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال بشر بن شعيب الخ) وصله أحمد بن حنبل في مسنده عنه بتمامه (قوله تابعه اسحق الكلبى) وصله أبو بكر بن شاذان فيمار وينا من طريقه بإسناده الى يحيى بن صالح عن اسحق الكلبى عن الزهري فذكره بتمامه وفيه انه جلد الوليد أربعين وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان * الحديث الرابع ذكر طرفا من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر وفيه خطبة عمر والغرض منه قول عبد الرحمن حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة ووقع في رواية الكشميني والسلامة بدل السنة * الحديث الخامس (قوله ان أم العلاء) هي والدة خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه فكان اسمها كنيته وهي بنت الحرث بن ثابت بن خارجة الانصارى الخزرجية (قوله طاراهم) أى خرج في القرعة لهم وتقدم بيانه آخر الشهادات (قوله حين قرعت) بالقاف كذا وقع ثلاثا والمعروف أقرعت من الرباعى وتقدم في الجنازة بلفظ أقرعت (قوله أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين وقد تقدم خبره مع ليلى في أول المبعث * الحديث السادس (قوله كان يوم بعث) تقدم بيانه في مناقب الانصار ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الاولى ما يدل على أن يوم بعث كان بعد المبعث بعشر سنين وتقدم نحوه في باب وفود الانصار وقوله في دخولهم متعلق بقوله قدمه الله * الحديث السابع (قوله بما تعازفت) بالمهملة والزاي أى قالته من الاشعار في هجاء بعضهم بعضا وألقته على المغنيات فغنين بهو المعازف آلات الملاهى الواحدة معزفة وقال الخطابي يحتمل أن يكون من عزف الله وهو ضرب المعازف على تلك الاشعار المحرصة على القتال ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الرياح وهو ما يسمع من دويها وفي رواية

فأريت لعثمان بن مظعون عينا يجرى فحنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ذلك عمله * حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم بعث يوم أقدمه الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقد افترق ملوهم وقتلت سراهم في دخولهم في الاسلام * حدثني محمد ابن المننى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها والنبي صلى الله عليه وسلم عندها يوم فطر أو أضحى وعندها قنيتان تغنيان بما تعازفت الانصار يوم بعث فقال أبو بكر من مار الشيطان مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر ان لكل قوم عيدا وان عيدنا هذا اليوم * حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث

خ وحدثنا اسحق بن منصور أنبأنا عبد الصمد قال سمعت أبي يحدث فقال حدثنا أبو السباح بن زيد بن حميد الضبي قال حدثني أنس
ابن مالك رضي الله عنه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تزل في علو المدينة (٢٠٧) في حتى يقال لهم بنو عمرو بن عوف

قال فأقام فيهم أربع عشرة
لييلة ثم أرسل إلى ملائكتي
النجار قال فجاءوا متقلدي
سبيوفهم قال وكانني أنظر
إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم على راحلته وأبو بكر
وردفه وملائكتي النجار حوله
حتى ألقى بفناء أبي أيوب
قال فكان يصلي حيث
أدركته الصلاة ويصلي في
مرايض الغنم قال ثم أنه
أمر ببناء المسجد فأرسل
إلى ملائكتي النجار فجاءوا
فقال يا بني النجار ثامنوني
فجاءتكم بهذا فقاروا
لا والله لا ندلب ثمنه إلا إلى
الله تعالى قال فكان فيه
ما أقول لكم كانت فيه
قبور المشركين وكانت فيه
خرب وكان فيه قتل فأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقبور المشركين فنبشت
وبالطوب فسويت وتبين
في ذلك ما كان من قبلة
منسجدة قال وجعلوا بعضه
جداراً وجعلوا بعضه
ذلك فجعلوا فيه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم معهم يقولون اللهم
لا خير إلا خيراً لا خيراً
فانصر الانصار والمهاجرة
*(باب اقامة المهاجرة بمكة

تقاذف بالقاف والذال المعجمة أي ترامت به * الحديث الثامن (قوله أنبأنا عبد الصمد) هو ابن
عبد الوارث بن سعيد (قوله في علو المدينة) كل ما في جهة نجد يسمى العالمة وما في جهة تهامة
يسمى السافلة وقباعت من عوال المدينة وأخذ من نزول النبي صلى الله عليه وسلم التفاوض له ولديه
بالعلو (قوله يقال لهم بنو عمرو بن عوف) أي ابن مالك بن الأوس بن حارثة (قوله وأبو بكر ردفه)
تقدم ما فيه في الباب الذي قبله في الحديث الثامن عشر (قوله وملائكتي النجار) أي جماعة
(قوله حتى ألقى) أي نزل أو المراد ألقى رحله (قوله بفناء) النساء بكسر الفاء وبالمد الممددة
جوانب الدار (قوله أبي أيوب) هو خالد بن زيد بن كليب الانصاري من بني مالك بن النجار (قوله
ثم أنه أمر) تقدم ضبطه في أوائل الصلاة (قوله ثامنوني) أي قرر رادعي ثمنه أو ساوموني بثمنه
تقول ثامنيت الرجل في كذا إذا ساومته (قوله بجائتكم) أي يستأنكم وقد تقدم في الباب قبله
أنه كان مراداً فاعله كان أولاً حاططاً ثم خرب فصار مراداً ويؤيده قوله أنه كان فيه قتل وخرب وقبل
كان بعضه بستاناً وبعضه مريضاً وقد تقدم في الباب الذي قبله تسمية صاحبي المكان المذكور
ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهري أنه اشتراه منه بما بعشرة دينار و زاد الو قدي أن أبا بكر
دفعها لهم ما عنه (قوله فكان فيه) فسر به بعد ذلك (قوله خرب) بكسر الخاء وفتح الراء والموحدة
وتقدم توجيه آخر في أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه قال الخطابي أكثر الرواة بالفتح ثم
الكسر وحدثنا الخيام بالكسر ثم الفتح ثم حكى احتمالات من الخرب بضم أوله وسكون ثانيه
قال هي الخروقة المستديرة في الأرض بالحرف بكسر الخاء وفتح الراء بعدها فاء متجرفة السيول
وتد كاهن الأرض والحذب بالمهملة وبالذال المهملة أي ما المرتفع من الأرض قال وهذا أذيق
بقوله فسويت لأنه أتى بسوى المكان فحذف وكذا الذي جرفته السيول وأما الخراب فبني
ويعمرون أن يصلح ويسوى (قلت) وما المانع من تسمية الخراب بأن يزال ما بقي منه ويؤدى
أرضه ولا ينبغي الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة (قوله فأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت) قال ابن بطال لم أجده في نبش قبور المشركين لتخذ
مسجداً انصاعاً عن أحد من العلماء نعم أخذوا أهل نبش بطلب المال فأجازوا الجمهور ومنعه
الأوزاعي وهذا الحديث حجة للجواز لأن المشرك لا حرمة له حياً ولا ميتاً وقد تقدم في المسجد
النبش فيما يتعلق بها (قوله وبأخذل فقطع) هو محمول على أنه يمكن تخرير ويمثل أن يترك
دعت الحاجة إلى ذلك وقوله ففعلوا الخ في موضع التخييل وقوله عند ذلك بكسر الميم
وفتح الحاء المعجمة تنفية عما ذكره من الخشية أي على كذب الباب ولكل باب عند ذلك رعت
كل شيء ما يستجوابه (قوله يرتجزون) أي يقولون رجزاً وهو ضرب من الشعر على الصبي
(قوله فانصر الانصار والمهاجرة) كذا رواه أبو داود وصححه ابن أبي شيبة في باب النصار
واجتمع من أجربيع غير المسالك بهذه القصة لأن المسبوبة وقعت مع غير المسلمين فوجب
باحتمال أنهما كانا من بني النجار فساووهما وأشركا معهما في المساومة عنده الذي كان في حجره
كما تقدم في الحديث الثاني عشر في (قوله ما) اقامة المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكك
أي من حج أو عمرة (قوله حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل المدني (قوله سمعت عمر بن عبد العزيز

بعد قضاء نسكك) * حدثني إبراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهري قال سمعت عمر بن عيسى العزير

يسأل السائب) أي ابن يزيد (قوله ابن أخت النمر) تقدم ذكره قريبا في المناقب النبوية
 (قوله العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد وكان حليف بني أمية وكان العلاء صحابيا جليلا
 ولاء النبي صلى الله عليه وسلم البعريين وكان محجبا الدعوة ومات في خلافة عمر وماله في البخاري
 الا هذا الحديث (قوله ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملة أي بعد الرجوع من منى
 وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراما على من هاجر منها قبل الفتح لكن أبيع لمن
 قصدها منهم بحج أو عرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ولهذا رثى النبي صلى الله
 عليه وسلم أسعد بن خولة أن مات بمكة ويستحب من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا تخرج صاحبها
 عن حكم المسافر وفي كلام الدودي اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ولا معنى لتقييده بالاولين
 قال النووي معني هذا الحديث ان الذين هاجروا يحرم عليهم استيطان مكة وحكي عياض
 انه قول الجمهور قال وأجازها لهم جماعة يعني بعد الفتح فمأوا هذا القول على الزمن الذي كانت
 الهجرة المذكورة واجبة فيه قال واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم
 وان سكنى المدينة كان واجبا لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساة بالفس وأما غير
 المهاجرين فيجوز له سكنى أي بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق انتهى كلام القاضي ويستثنى
 من ذلك من أذن له النبي صلى الله عليه وسلم بالإقامة في غير المدينة واستدل بهذا الحديث على
 أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج وهو أصح الوجهين في المذهب لقوله
 في هذا الحديث بعد قضاء نسكه لان طواف الوداع لا إقامة بعده ومضى أقام بعده خرج عن كونه
 طواف الوداع وقد سماه قبله قاضيا لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج
 والله اعلم وقال القرطبي المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة الى المدينة لزيارة النبي صلى الله
 عليه وسلم ولا يعني به من هاجر من غيرها لانه خرج جوابا عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة
 اذ كانوا قد تركوها لله تعالى فأجابهم بذلك واعلمهم أن إقامة الثلاث ليس بإقامة قال والخلاف
 الذي اشار اليه عياض كان فيمن مضى وهل ينبنى عليه خلاف فيمن قرئ منه من وضع يخاف
 أن يفتن فيه في دينه فهل له أن يرجع اليه بعد انقضاء تلك الفتنة يمكن ان يقال ان كان تركها لله
 كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك وان كان تركها قرا بدينه ليس له ولم يقصد
 الى تركها لذاته فله الرجوع الى ذلك انتهى وهو حسن متجه الا انه خصر ذلك بمن ترك ربا
 أو دورا ولا حاجة الى تخصيص المسئلة بذلك والله أعلم (قوله باب التاريخ) قال
 الجوهري التاريخ تعريف الوقت والتاريخ مشله تقول أرخت وورخت وقيل اشتقاقه من
 الارخ وهو الانثى من بقر الوحش كأنه شيء يحدث كما يحدث الولد وقيل هو معرب ويقال أول
 ما أحدث التاريخ من الطوفان (قوله من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير الى اختلاف في ذلك
 وقد روى الحاكم في الاكليل من طريق ابن جريج عن أبي سلمة عن ابن شهاب الزهري ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الاول وهذا معضل والمشهور
 خلافه كإسائي وان ذلك كان في خلافة عمر وأفاد السهيلي ان الصحابة أخذوا التاريخ
 بالهجرة من قوله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم لانه من المعلوم انه ليس أول الايام
 مطلقا فعين انه أضيف الى شيء مضمرة وهو أول الزمن الذي عز فيه الاسلام وعبد فيه النبي

يسأل السائب ابن أخت النمر
 ما سمعت في سكنى مكة قال
 سمعت العلاء بن الحضرمي
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاث للمهاجر
 بعد الصدر (باب التاريخ) *
 من أين أرخوا التاريخ

صلى الله عليه وسلم ربه آمنا وابتدأ أبناء المسجد فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم
وفهمنا من فعلهم ان قوله تعالى من أول يوم أنه أول أيام التاريخ الإسلامي كذا قيل والمتبادر أن
معنى قوله من أول يوم أي دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه المدينة والله أعلم **(قوله)**
حدثنا عبد العزيز) أي ابن أبي حازم سلمة بن دينار **(قوله)** ما عدوا من مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم في رواية الخاكم من طريق مصعب الزبيري عن عبد العزيز بن رافع خطأ الناس العدد لم يعدوا
من مبعثه ولا من قدومه المدينة وإنما عدوا من وفاته قال الخاكم وهو هو وهم ثم ساقه على
الصواب بلفظ ولا من وفاته وإنما عدوا من مقدمه المدينة والمراد بقوله أخذوا الناس العدد
أي أغفلوه وتركوه ثم استدركوه ولم يردان الصواب خلاف ما عملوا ويحتمل ان يريدوا وكان يرى
ان البداءة من المبعث أو الوفاة أولى وله اتجاه لكن الرائج خلافه والله أعلم **(قوله مقدمه)** أي
زمن قدومه ولم يرد شهر قدومه لان التاريخ إنما وقع من أول السنة وقد أبدى بعضهم للبداءة
بالهجرة مناسبة فقال كانت القضايا التي اتفقت له ويمكن ان يؤرخ بها أربعة موالده وسبعه
وهجرته ووفاته فرجح عندهم جعلها من الهجرة لان المولد والمبعث لا يتخلو واحد منهما من
النزاع في تعيين السنة واما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع ذلك من الأسف عليه فاشخص
في الهجرة وإنما أخره ومن ربيع الأول الى المحرم لان ابتداء العزم على الهجرة كان في المحرم
اذ البيعة وقعت في الثغدي الحجة وهي مقدمة الهجرة فكان أول هلال استهل بعد البيعة
والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب ان يجعل مبتدأ ربه أي ما وثقت عليه من مناسبة
الابتداء المحرم وذكره في سبب عمل عمر التاريخ في أشياء منها ما أخرجه ابن عديم الفضل بن دكين في
تاريخه ومن طريق الخاكم من طريق السعبي أن أيام موسى كسب الى عمرانه يا بني ما منك
كتب ليس لها تاريخ فجمع عمر الناس فقل بعضهم أرخ بالبيعة وبعضهم أرخ بالهجرة فقال
عمر الهجرة ففرقت بين الحق والباطل وأرخوا به ذلك سنة سبع عشرة مائة اتفقوا قال بعضهم
ابدؤا برضا نزال عمر بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجة فاتفقوا عليه وتيسل أول من
أرخ التاريخ يعلى بن أمية حيث كان باليمن أخرجه أحمد بن حنبل بإسناد صحيح أكن فيه انقطاع
بين عمر وبين دينار ويعلى وروى أحمد وأبو عروبة في الأول والخارفي في الأدب والحاكم من
طريق ميمون بن مهران قال رفعه بعد ذلك محمد بن شعيب بن أي قتل أي شعيب بن المازني إلى
فمن قبله والآن في ضمير الناس شايه فون فذلك شهر الأول روى ما كان من
ابن المسيب قال جمع عمر الناس من ربه عن ربه في مكة من ربه عن ربه في مكة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه عن ربه في مكة من ربه عن ربه في مكة من ربه عن ربه في مكة
سيرين قال قسم رجل بن أمية فقل رأيت باليمن شايه فون فذلك شهر الأول روى ما كان من
وشهر كذا فقال عمره الحسن فأرخوا بالجمع على ذلك قال قوم أرخوا بالسنة وقال ل
للمبعث وقال قائل من حين خرج مهاجرا قال قائل من حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مكة الى المدينة ثم قال بأي شهر بدأ فقال قوم من ربه بقال قائل من ربه بقال قائل من ربه
أرخوا المحرم نه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحجة قال وكان ذلك سنة
سبع عشرة وقيل سنة ست عشرة في ربيع الأول فاستندنا من مجموع هذا أن تاريخ الذي

حدثنا عبد الله بن مسلمة
حدثنا عبد العزيز عن أبيه
عن سهل بن سعد قال
ما عدوا من مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم ولا من
وفاته ما عدوا إلا من مقدمه
المدينة * حدثنا سعد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
معمر عن الزهري عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها

قالت ففرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعاً وترك صلاة الشفعر على الاولى * تابعه عبد الرزاق
عن معمر * (باب قول النبي صلى الله (٢١٠) عليه وسلم اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ومريثته لمن مات بمكة) * حدثنا يحيى بن قزعة

حدثنا ابراهيم عن الزهري
عن عامر بن سعد بن مالك
عن أبيه قال عادني النبي
صلى الله عليه وسلم عام حجة
الوداع من مرض أشقى
منه على الموت فقلت
يا رسول الله بلغني من الوجع
ما ترى وأنا ذومال ولا يرثني
الا ابنة لي واحدة فأصدق
بثلاثي مالي قال لا قال فأصدق
بشطره قال لا قال الثلث
والثلث كثير انك ان تذر
ورثتك أغنىء خير من أن
تذرهم عائلة يتكففون الناس
* قال أحمد بن يونس عن
ابراهيم ان تذر ورثتك ولست
بنافق نفقة فتبغى بها وجه الله
الا أجر له الله بها حتى اللقمة
تجعلها في في امرأتك قلت
يا رسول الله أخلف بعد
أصحابي قال انك ان تخلف
فتعمل عملاً يتبغى به وجه الله
الا زدت به درجة ورفعة
ولعلك تخلف حتى ينتفع بك
أقوام ويضربك آخرون
اللهم أمض لأصحابي هجرتهم
ولا تردهم على أعقابهم لكن
البأس سعد بن خولة يرثي له
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن توفي بمكة * وقال
أحمد بن يونس وموسى عن
ابراهيم ان تذر ورثتك * (باب
كيف آخى النبي صلى الله
عليه وسلم بين أصحابه

أشار بالمحرم عمرو وعثمان وعلى رضي الله عنهم (قوله فرضت الصلاة ركعتين) أي بمكة وقوله
تركت أي على ما كانت عليه من عدم وجوب الزائد بخلاف صلاة الحضر فإنها زيدت في ثلاث
منها ركعتان فالمعنى أقرت صلاة السفر على جواز الاتمام وان كان الاحب القصر وقد تقدم
ما فيه من الاشكال في أول كتاب الصلاة (قوله تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الاسماعيل
من طريق قياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه وذكر ابن جرير عن الواقدي أن الزيادة في صلاة
الحضر كانت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر واحد قال وزعم أنه لا خلاف
بين أهل الحجاز في ذلك (قوله با) قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمض
لأصحابي هجرتهم ومريثته لمن مات بمكة) بتخفيف التهمة انية وهو عطف على قول والمرثية تعديد
محاسن الميت والمراد هنا التوقيع له لكونه مات في البلد التي هاجر منها وقد تقدم بيان الحكمة
في ذلك قبل بياب (قوله ورثتك) كذلك لاكثر للكشيميني والقباسي ذريتكم ورواية الجماعة
أولى لان هذه اللفظة قد بين البخاري انها غير صحيحة بن قزعة شيخه هنا (قوله ولست بنافق) كذا
هنا وللشك في بني بنفق وهو الصواب (قوله ان مات بمكة) هو بفتح الهمزة للتعليل وأغرب
الداودي فتردد فيه فقال ان كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجته ثم مات
وان كان بالكسر ففيه دليل على أنه قبل له انه يريد التخلف بعد الصدر فخشي عليه أن يدركه أجله
بمكة (قلت) والمضبوط المحفوظ بالفتح لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعد حجه لان السياق يدل
على انه مات قبل الحج والله أعلم (قوله وقال أحمد بن يونس وموسى عن ابراهيم) يعني ابن سعد
أن تذر ورثتك أمار رواية أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازي واما
رواية موسى وهو ابن اسمعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات (قوله با) كيف آخى
النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه) تقدم في مناقب الانصار باب آخى النبي صلى الله عليه
وسلم بين المهاجرين والانصار قال ابن عبد البر كانت المواخاة مرتين مرة بين المهاجرين خاصة
وذلك بمكة ومرة بين المهاجرين والانصار فهي المقصودة هنا وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي الى
جماعة من التابعين قالوا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة آخى بين المهاجرين وآخى بين
المهاجرين والانصار على المواساة وكانوا يتوارثون وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين
وبعضهم من الانصار وقيل كانوا مائة فلما نزل وأولو الارحام بطلت الموارث بينهم تلك
المواخاة (قلت) وسيأتى في الفرائض من حديث ابن عباس لما قدموا المدينة كان يرث
المهاجري الانصاري دون ذوي رحمه بالاخوة التي آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فنزلت
وعند أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه قال السهيلي آخى بين أصحابه
ليذهب عنهم وحشة الغربة ويتأنسوا من مفارقة الاهل والعشيرة ويشد بعضهم أزربعض فلما
عز الاسلام واجتمع الشمل وذابت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم اخوة وانزل
انما المؤمنون اخوة يعني في التوادد ونحو الدعوة واختلفوا في ابتدائها فتسبيل بعد الهجرة
بخمسة أشهر وقيل بتسعة وقيل وهو يبنى المسجد وقيل بنائه وقيل بسنة وثلاثة أشهر قيل
بدر وعند ابن سعد في شرف المصطفى كان الاخاء بينهم في المسجد وذكر محمد بن اسحق المواخاة
فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه بعد أن هاجروا أخوا أخوين أخوين فكان

(١) قوله تراخت كما في أبي الدرداء وسلمان إلى آخره قوله هكذا في نسخة وفي نسخة أخرى بعد قوله وبلال وأبو ربيعة أخوين وأبو عبيدة وسعدان معاذ أخوين قلت وفي هذا نظر لان (٢١١) في

أنس أخى بين أبي عبيدة وأبى
طلحة أنتمى قال وعبد الرحمن
ابن عوف وسعد بن الربيع
أخوين والزبير وسلة
أخوين قال ابن سعد أخى
بين مائة منهم خمسون من
المهاجرين وخمسون من
الأنصار وقيل كان كل فريق
منهم خمسة وأربعين نفسا
وكان ذلك قبل بدر بخمسة
أشهر فى دار أنس كما تقدم
ذلك فى آخر الكفاية من
طريق عاصم عن أنس
وتقدم بيان المراد به وقد
سرد ابن اسحق أسماء كثير
من المهاجرين والأنصار من
أخى بينهم النبى صلى الله
عليه وسلم وعندى ذكره
اثنا وثلاثون رجلا وروى
أحمد بن طريق عمرو بن
شعب عن أبيه عن جده قال
كتب النبى صلى الله عليه
وسلم كتابين للمهاجرين
والأنصار أن يتلوها على أنفسهم
وأن يعدوا بها فبأنزلت
فيها الزمعة بعد ذلك ثم
يضعونها تحت بطونهم
في الحاة وعند بن سعد فى
تاريخه عن ابن عمر بن الخطاب
أنه سمع النبى صلى الله عليه
وسلم يقول فى حديثه
أنى بكروا وعمر وبين طلحة
والزبير وسن عثمان

بعد الرجن بن عوف فقال على يا رسول الله انك اخيت بين اخحابين فاني قال انا اخوك وفي زيادات
سعودي عن النعمان قال اخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اخحابه اخوة كانوا يوارثون حتى انزل
افرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يقرئ المهاجري الانصاري دون ذوي رجة

وعبد الرحمن بن عوف فقال على يا رسول الله انك اخيت بين اصحابك فاني اخي قال انا اخوك وفي زيادات المغازي عن يونس بن بكير عن
المسعودي عن القاسم قال اخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه اخوة كانوا يتوارثون حتى انزل الله آية الميراث وقد تقدم في
الفرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يقرئون الانصارى دون ذوى رحله للاخوة الحديث الاول اهـ

وقال أبو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال قدم عبد الرحمن (٢١٢) بن عوف فآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري

فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك ذلني على السوق فربح شيئاً من أقط وسمن فراء النبي صلى الله عليه وسلم بعد أيام وعليه وضر من صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهيم يا عبد الرحمن قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الأنصار قال فاسقت فيها فقال وزن نواة من ذهب فقال النبي صلى الله عليه وسلم أولو بشاة * (باب) * حدثني حماد بن عمر عن بشر ابن المفضل حدثنا حميد عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه بمقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله عن أشياء فقال اني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول أشرط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه أو الى أمه قال أخبرني به جبريل أتفا قال ابن سلام ذالعدو اليهود من الملائكة قال أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت

موصولاً في أوائل البيوع من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع فقال سعد اني أكثر الانصار ما لا فاقا سمك ما لي الحديث وظن الشيخ عماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التعليق الى حديث أنس فقال قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه وإنما أسندها البخاري وغيره عن أنس قال فلعل البخاري أراد أن أنسا جملها عن عبد الرحمن بن عوف انتهى (١) والذي ادعاه مردود لثبوتة في الصحيح * الحديث الثاني (قوله) وقال أبو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء هو طرف من حديث وصلة بتمامه في كتاب الصيام والغرض منه التنبيه على تسمية من وقع الاختاء بينهم من المهاجرين والأنصار فذكر هذا الذي بعده من اختاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ولمسلم من طريق ثابت عن أنس آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أبي طلحة وأبي عبيدة وتقدم في الايمان حديث عمر كان لي أخ من الأنصار وكنا تتناوب النزول وذكر ابن اسحق أنه عتيبان بن مالك وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن اسحق أيضا * الحديث الثالث حديث أنس في قصة اختاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب النكاح (قوله) (باب) كذا اللهم بغير ترجمة وهو كالتصل من الباب الذي بعده ولعله كان بعده (قوله عن أنس) شرح به الامم اعيلي فقال في رواية له عن حميد حدثنا أنس أخرجهما عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الله الاعلى عن بشر بن المفضل (قوله ان عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة من وجه آخر (قوله ذالعدو اليهود من الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة (قوله) أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب في رواية عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير تحشر الناس وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في آخر كتاب الرقاق (قوله) وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت الزيادة هي القطعة المنفردة المتعلقة في الكبد وهي في المظم في غاية اللذة ويقال انها أهنا دعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان ان تحفتم حين يدخلون الجنة فزيادة كبد النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الارض والاشارة بذلك الى نفاد الدنيا في حديث ثوبان زيادة وهي انه ينحزلهم عقب ذلك فون الجنة الذي كان يأكل من اطرافها وشراهم عليه من عين تسمى سلسبيلا وذكر الطبري من طريق الضحاك عن ابن عباس قال ينطح الثور الحوت بقربة فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحر الثور بذنبه فيأكلونه ثم يحيا فيستقران كذلك وهذا منقطع ضعيف (قوله) وأما الولد في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم وأما شبه الولد (قوله) فاذا سبق ماء الرجل وفي رواية الفزاري فان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماءؤه (قوله) نزع الولد بالنصب على المفعولية أي جذبه اليه وفي رواية الفزاري كان الشبه له ووقع عند مسلم من حديث عائشة اذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه واذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله ونحوه للبخاري عن ابن مسعود وفيه ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما أعلى

سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد اذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد قال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله كان (١) قوله والذي ادعاه الى آخره كذا في نسخة وفي أخرى قلت وطريق عبد الرحمن من غير طريق أنس والله المستعان

ميمون بن يامين وكان رأس اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابعت اليهم
فاجعني حكما فانهم يرجعون الى قادمه داخلهم ارسلا اليهم فانهم فاقوه فطاب يومه فقال اختاروا رجلا
يكون حكيما بيني وبينكم قالوا قد رضينا ميمون بن يامين فقال اخرج اليهم فقال أشهد أنه رسول
الله فأبوا أن يصدقوه وذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم وادع اليهود لما قدم المدينة
وامتنعوا من اتباعه فكتب بينهم كتابا وكانوا ثلاث قبائل قينقاع والنضير وقرينة فنقض
الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة فن علي بن قينقاع وأجلي بن النضير واستأصل بن قريظة
وسياقي بيان ذلك كله مفصلا ان شاء الله تعالى وذكر ابن اسحق أيضا عن الزهري سمعت رجلا
من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أخبار يهود اجتمعوا في بيت المدارس حين
قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقالوا غدا انطلقوا الى هذا الرجل فسألوه عن حد الزاني
فذكر الحديث **(قوله)** هادوا صاروا يهودا أو ما قوله هادنا تبنا هادنا تبنا **(تائب)** قال أبو عبيدة في قوله
تعالى ومن الذين هادوا سماعون للكذب هو هناد من الذين تهودوا فصاروا يهودا وقال في قوله
تعالى انا هادنا اليك أي تبنا اليك ثم ذكر فيه خمسة أحاديث **الاول** **(قوله)** حدثنا قرة **(هو ابن خالد)**
ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون **(قوله)** لو آمن بنى عشرة من اليهود لا آمن بنى اليهود **(في)**
رواية الاسماعيلي لم يبق يهودى الا أسلم وكذا أخرجه أبو سعيد في شرف المصطفى وزاد في آخره
قال قال كعب هم الذين سماهم الله في سورة المائدة فعلى هذا فالمراد عشرة مختصة والافقد آمن
بها أكثر من عشرة وقيل المعنى لو آمن بنى في الزمن الماضي كالزمن الذى قبل قدوم النبي صلى الله
عليه وسلم المدينة أو حال قدومه والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ وساء في اليهود ومن عداهم
كان تبعالهم فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود
عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ومن بنى النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حيي بن أخطب
وكعب بن الاشرف ورافع بن أبي الحقيق ومن بنى قينقاع عبد الله بن حنيف وفخماص ورفاعة
ابن زيد ومن بنى قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشموي بن زيد فهؤلاء لم يثبت اسلام أحد
منهم وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو أسلم لا تبعه جماعة منهم فيحتمل أن يكونوا المراد وقد روى
أبو نعيم في الدلائل من وجه آخر الحديث باللفظ لو آمن بنى الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء يهود
لا أسلموا كلهم وأغرب السهيلي فقال لم يسلم من أخبار اليهود الا اثنان يعنى عبد الله بن سلام
وعبد الله بن صوريا كذا قال ولم أر عبد الله بن صوريا اسلاما من طريق صحيحة وانما نسبه
السهيلي في موضع آخر لتفسير النقاش وسيأتى في باب أحكام أهل الذمة من كتاب المحاربين شيء
يتعلق بذلك ووقع عند ابن حبان قصة اسلام جماعة من الاخبار كزيد بن سعدة مطولا وروى
البيهقي أن يهوديا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة يوسف فجاء ومعه نفر من اليهود فأسلموا
كلهم لكن يحتمل أن لا يكونوا أخبارا وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب وأخرج يحيى
ابن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال قال كعب
انما الحديث اثناعشر لقول الله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا فسكت أبو هريرة قال ابن
سيرين أبو هريرة عندنا أولى من كعب قال يحيى بن سلام وكعب أيضا صدوق لان المعنى عشرة
بعد الاثنى وهما عبد الله بن سلام ومخير بن كذا قاله وهو معنوى **الحديث الثاني**

هادوا صاروا يهودا أو ما
قوله هادنا تبنا هادنا تبنا
* حدثنا مسلم بن ابراهيم
حدثنا قرة عن محمد عن
أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لو آمن بنى
عشرة من اليهود لا آمن
بنى اليهود

* حدثني أحمد أو محمد بن عبيد الله الغداني حدثنا جاد بن أسامة أخبرنا أبو عيسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضي الله عنه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واذ أناس من اليهود يعظمون عاشورا ويصومونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بصومه فأمر بصومه * حدثنا يزيد بن أيوب حدثنا (٢١٥) هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشورا فاستأوا عن ذلك فقه لو هذا هو اليوم الذي أظهر الله فيه موسى وبني إسرائيل على فرعون ونحن نصومه تعظيما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أولى بموسى منكم فأمر بصومه * حدثنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسأل شعروهم وكان مشركون يرفقون رؤسهم وكان أهل الكتاب يسألون رؤسهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب موافقة كل طائفة في ما يحب وموافقة كل طائفة في ما يكره حتى يفرق بيني وبينهم رضي الله عنهم أجمعين

(قوله حدثنا أحمد أو محمد بن عبيد الله) بالتصغير وفي رواية السرخسي والمستطلى ابن عبد الله مكبر والاول أصح وأشهر واسم جده سهيل وهو الغداني بنهم المجتهد وتختفي الماهلة شك البخاري في اسمه هنا وقد ذكره في التاريخ في اسم أحمد بغير شت (قوله عن أبي موسى) وقع لبعضهم عن أبي مسعود وهو غلط (قوله دخل النبي) في رواية الكشميني قدم وقد تقدم الكلام عليه في الصيام * الحديث الثالث حديث ابن عباس في المعنى (قوله لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشورا) استشكل هذا لأن قدومه صلى الله عليه وسلم إنما كان في ربيع الاول وأجيب باحتمال أن يكون عليه بذلك تأخر إلى أن دخلت السنة الثانية قال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون صيامهم كان على حساب الأشهر الشمسية فلا يتبع أن يقع عاشورا في ربيع الاول ويرتفع الإشكال بالكلية هكذا قررره ابن القيم في الهدى قال وصيام أهل الكتاب إنما هو بحساب سائر الشمس (قلت) وما ادعاه من رفع الإشكال عجيب لأنه يلزم منه إشكال آخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر المسلمين أن يصوموا عاشورا بحساب والمعروف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشورا أنه في المحرم لافي غيره من الشهور نعم وجدت في الطبراني بإسناد جيد عن زيد بن ثابت قال ليس يوم عاشورا اليوم الذي يقول الناس إنما كان يوم استترف فيه أسكجة وقتل فيه الحبشة وكان يدور في السنة وكان الناس يقولون فلانا اليهودي يسألونه فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسألوه فعلى هذا فطريق الجمع أن تقول كان الأصل فيه ذلك فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بصيام عاشورا رده إلى حكم شرعه وهو الاعتبار بالآلة فأخذ أهل الإسلام بذلك لكن في مدى ادعاه أن أهل الذاب يبنون صومهم على حساب الشمس نصر فإن اليهود لا يعبثون في صومهم إلا بالآلة وهذا الذي شاهدناه منهم فيحتمل أن يكون فيهم من كان يعتبر بالشهر وبحساب الشمس لكن لا وجود له الآن كما انقضى الذين أخبر الله عنهم أنهم يقولون عزيز ابن الله تعالى الله عن ذلك وفي الحديث إشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام (قوله فأمر بصومه) في رواية الكشميني ثم أمر بصومه * الحديث الرابع حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسأل شعروهم يرخيه (قوله ١) عن عبيد الله بن عبد الله هذا هو الذي مر ذكره عن الزهري عن يونس عن الزهري عن ابن عباس (٢) ثم يفرقون بينهم ولا يفرقون بيني وبينهم (قوله ثم يفرق بيني وبينهم) رأيه) نفع لواء الخليفة قد سبق شرحه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وإليه دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يوافق أهل الذاب إذا خافوا من أعدائهم وكان أحد الأمرين فلما فتحت مكة ودخل عباد الأوثان في الإسلام رجع إلى خائفات بان كانا ربهما أهل الكتاب * الحديث الخامس حديث ابن عباس قال هم أهل الذاب جزوة حراء فأمسوا

(١) قوله عن عبيد الله، هكذا في النسخ ونسخة المس التي كتبها بالاسطخاني أخبرني عبيد الله اه

(٢) قوله ثم يفرقون هكذا في النسخ والذي في المتن وكان المشركون يفرقون اه

*(باب اسلام سلمان الفارسي)
 رضى الله تعالى عنه)*
 حدثنا الحسن بن عمر بن
 شقيق حدثنا معمر قال آبي
 ح وحدثنا أبو عثمان عن
 سلمان الفارسي أنه تداوله
 بضعة عشر من رب إلى رب
 * حدثنا محمد بن يوسف
 حدثنا سفيان عن عوف عن
 أبي عثمان قال سمعت سلمان
 رضى الله عنه يقول أنا من
 رام هرمز * حدثنا الحسن
 ابن مدرك حدثنا يحيى بن
 حماد أخبرنا أبو عوانة عن
 عاصم الاحول عن أبي عثمان
 عن سلمان قال فترة بين
 عيسى ومحمد صلى الله عليهما
 وسلم ستائة سنة

بعضه وكفر وابعضه زاد الكشيمى يعنى قول الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين
 ﴿قوله با﴾ اسلام سلمان الفارسي) تقدمت ترجمته في البيوع وقوله قال آبي
 هو سليمان بن طرخان التيمي وأبو عثمان هو النهدي (قوله تداوله بضعة عشر من رب إلى رب) أى
 من سيد إلى سيد وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النهي عن اطلاق رب على السيد وقد مر
 في البيوع وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور وذكر ابن حبان
 والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب الدين هاربا
 وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يثرب وقد تقدم في الشراء من المشركين من كتاب البيوع
 كيفية اسلام سلمان ومكاتبة الذي كان في رقة على غرس الودى وزعم الداودى أن ولا سلمان
 كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان ولاؤه وتبعه ابن التين بأنه ليس
 مذهب مالك قال والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولا أن كان مسلما وان كان كافرا فولاؤه
 للمسلمين (قلت) وفاته من وجوه الرد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث فلا يورث عنه
 الولاء أيضا ان قلنا بولاؤه الاسلام على تقدير انتزله (قوله أنا من رام هرمز) في رواية بشر بن
 المفضل عن عوف بلفظ أنا من أهل رام هرمز بنسخ الراء والميم وضم الهاء والميم بينهما ماراء ساكنة
 ثم زاي مدينة معروفة بارض فارس بقرب عراق العرب ووقع في حديث ابن عباس عند احمد
 وغيره ان سلمان كان من اصحابه وان يمكن الجمع باعتبارين (قوله فترة بين عيسى ومحمد عليهما
 الصلاة والسلام ستائة سنة) والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ولا يمتنع أن ينبا
 فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الاخير رقت ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان
 هذا وتعتب بأن الخلاف في ذلك منقول فعن قتادة خمسمائة وستين سنة أخرجه عبد الرزاق
 عن معمر عنه وعن الكلبى خمسمائة وأربعين وقيل أربع مائة سنة ووجه تعلق هذه الاحاديث
 باسلام سلمان الاشارة إلى أن الاحاديث التي وردت في سياق قصته ما هي على شرط البخارى
 في الصحيح وان كان اسناد بعضها صالحا وأما أحاديث الباب فحصلها أنه أسلم بعد أن تداوله
 جماعة بالرق وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالاسلام
 طوعا * (خاتمة) * اشتملت أحاديث المبعث وما بعدهما من الهجرة وغيرها من الاحاديث
 المرفوعة على مائة وعشرين حديثا الموصول منها مائة وثلاثة أحاديث والبقية معلقات
 ومتابعات المكرر منها فيه وفيما مضى سبعة وسبعون حديثا والخالص ثلاثة وأربعون وافقه
 مسلم على تحريجهما سوى حديث خباب لقد كان من قبلكم يمشط وحديث عمرو بن العاص في
 أشد ما صنعه المشركون وحديث عبد الله آذنت بالجن شجرة وحديث ابن عمر في اسلام عمر
 وحديث سواد بن قارب وحديث عمر بن الخطاب وحديث سعيد بن زيد في اسلامه وحديث أم خالد
 بنت خالد بن سعيد في الخيصة وحديث ابن عباس في قوله وما جعلنا الرويا وحديث جابر
 شهدي خالاي العقبة وحديث ابن عمر وعائشة لا هجرة بعد الفتح وحديث عروة بن الزبير أن
 الزبير لقي النبي صلى الله عليه وسلم في ركب كانوا تجارا الحديث في الهجرة وحديث أنس في شأن
 الهجرة وفيه قصة سراقته ولم يسمه وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة وحديث ابن عمر
 في البيعة وحديث عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب وفيه الشعر وحديث البراء في

وقد تظم وتحف الوادوا وآخره مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع قال ابن اسحق ثم غزا
 في شهر ربيع الاول يريد قريشا أيضا حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق أحدا ورضوى
 بفتح الراء وسكون الميم مقصود جبل مشهور عظيم ينبع قال ابن هشام وكان استعمل على
 المدينة السائب بن عثمان بن مظعون وفي نسخة السائب بن مطعون وعليه جرى السهيلي وقال
 الواقدي سعد بن معاذ وأما العشرة فلم يختلف على أهل المغازي أنها بالمهجة والتعغير وآخرها
 هاء قال ابن اسحق هي بطن ينبع وخرج إليها في جادى الاولى يريد قريشا أيضا فوادع فيها بنى
 مدلج من كنانة قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة أباسلة بن عبد الأسد وذكر الواقدي أن
 هذه السفرات الثلاث كان يخرج فيها ليلتي تجار قريش حين يرون إلى الشام ذهابا وإيابا وسبب
 ذلك أيضا أنها كانت وقعة بدر وكذلك السرايا التي بعثها قبل بدر كما سيأتي قال ابن اسحق ولما
 رجع إلى المدينة لم يبق إلا إلى حتى أغار كرز بن جابر الفهري على سرح المدينة فخرج النبي صلى
 الله عليه وسلم في طلبه حتى بلغ سفران بفتح المهملة والفاء من ناحية بدر فذاته كرز بن جابر وهذه
 هي بدر الاولى وقد تقدم في العلم البيان عن سرية عبيد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناسا من
 قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلوههم واتفق وقوع ذلك في رجب فقتلوا منهم وأسروا
 وأخذوا الذي كان معهم وكان أول قتل وقع في الاسلام وأول مال غنم وعن قتل عبيد الله بن
 الحضرمي أخو عمرو بن الحضرمي الذي حرض به أبو جهل قريشا على القتال يدور وقال الزهري
 أول آية نزلت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وآخرجه النساء
 واسناده صحيح وأخرج هو والترمذي وصححه الحاكم من طريق سعد بن جبير عن ابن عباس قال
 لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا نبيهم لهم لكن فنزلت أذن
 للذين يقاتلون الآية قال ابن عباس فهي أول آية أنزلت في القتال وذكر غيره أنهم أذن لهم في
 قتال من قاتلهم بقوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ثم أمر بالقتال مطلقا بقوله
 تعالى انقروا خفافا وثقالا وجاهدوا الآية **(قوله حدثنا وهب)** هو ابن جري بن حازم وابو اسحق
 هو السبيعي **(قوله فقيلا له)** القائل هو الراوى أبو اسحق ينيه اسرايل بن يونس عن أبي اسحق
 كما سيأتي آخر المغازي بلفظ سألت زيد بن أرقم ويؤيده أيضا قوله في هذه الرواية آخر أفيهم
(قوله تسع عشرة) كذا قال وهو مراده الغزوات التي خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه
 سواء قاتل أو لم يقاتل لكن روى أبو يعلى من طريق أبي الزبير عن جابر أن عدد الغزوات إحدى
 وعشرون واسناده صحيح وأصله في مسلم فعلى هذا فقاتل زيد بن أرقم ذكر اثنين منها وأعلمهما الأبواء
 وبواط وكان ذلك خفي عليه أصغره ويؤيد ما قلته ما وقع عند مسلم بلفظ قلت ما أول غزوة غزاها
 قال ذات العشر أو العشرة انتهى والعشرة كما تقدم هي الثالثة وأما قول ابن التين يحمل قول زيد
 ابن أرقم على أن العشرة أول ما غزا هو أي زيد بن أرقم والتقدير فقلت ما أول غزوة غزاها أي
 وأنت معه قال العشر فهو محتمل أيضا ويكون قد خفي عليه ثنتان مما بعد ذلك أو عدد الغزوتين
 واحدة فقد قال موسى بن عقبة قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه في ثمان بدر ثم أحدهم
 الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف انتهى وأهم غزوة قريظة لأنه ضمها إلى
 الأحزاب لكونها كانت في أثرها وأفردها سيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الأحزاب وكذا وقع

حدثنا وهب حدثنا شعبة
 عن أبي اسحق كنت إلى جنب
 زيد بن أرقم فقبل له كم غزا
 النبي صلى الله عليه وسلم من
 غزوة قال تسع عشرة قبل كم
 غزوت أنت معه قال سبع
 عشرة

شرح بن مسلمة حدثنا ابراهيم
ابن يوسف عن أبيه عن أبي
اسحق قال حدثني عمرو
ابن ميمون أنه سمع عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه
حدث عن سعد بن معاذ أنه
قال كان صديقاً لأمية بن
خلف وكان أمية إذا مر
بالمدينة نزل على سعد وكان
سعد إذا مر بمكة نزل على
أمية فلم يقدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة
انطلق سعد معمر افتزل على
أمية بمكة فقال لأمية انظري
ساعة خلوة لعلني أن أطوف
بالبيت فخرج به قريبا من
نصف النهار فلقيهما أبو جهل
فقال يا أبا صفوان من هذا
معك فقال هذا سعد فقال
له أبو جهل ألا رأيت تطوف
بمكة آمنا وقد أوتيت الصبابة
وزعمتم أنكم تنصرونهم
وتعيبونهم أما والله لو لآناك
مع أبي صفوان ما رجعت
إلى أهلك سالما فقال له سعد
ورفع صوته عليه أما والله
لئن منعتني هذا لأمعنك
ما هو أشد عليك منه
طريقك على المدينة فقال
له أمية لا ترفع صوتك يا سعد
على أبي الحكم سيد أهل
الوادي فقال سعد دعنا عنك
يا أمية فوالله لقد سمعت
رسول الله صلى الله عليه

ما أخطوا تلك الحدود الحديث وهذا وقع وهم يبدون في الليلة التي التقوا في صبيحتها بخلاف
حديث الباب فانه قبل ذلك بزمان (قوله شريح) هو بحجة وآخر مهملة و ابراهيم بن يوسف عن
أبيه و يوسف بن اسحق بن أبي اسحق السيمى (قوله انه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد
ابن معاذ قال كان صديقاً) فيه التفات على رأى والسياق يقتضى أن يقول قال كنت صديقاً
ويحتمل أن يكون قال زائدة ويكون قوله قال من كلام ابن مسعود والمراد سعد بن معاذ وهو
رواية النسفي (قوله على أمية) بن خلف ووقع في علامات النبوة من طريق اسراييل عن ابن
اسحق أمية بن خلف بن صفوان كذا اللهم روى وكذا أخرجه أحمد والبيهقي من طريق اسراييل
والصواب ما عند الباقيين أمية بن خلف أبي صفوان وعند الاسمعيلى أبي صفوان أمية بن خلف
وهى كنية أمية كنى بابنه صفوان بن أمية وكذلك اتفق أصحاب أبي اسحق ثم أصحاب اسراييل
على أن المنزل عليه أمية بن خلف وخالفهم أبو على الحنفى فقال نزل على عتبة بن ربيعة وساق
القصة كلها أخرجه البزار و قول الجماعة أولى وعتبة بن ربيعة قتل بيد رايضا لكنه لم يكن
كارها في الخروج من مكة إلى يدروانما حرض الناس على الرجوع بعد أن سلمت تجارتهم فخالفه
أبو جهل وفي سياق القصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها فقال لامرأته يا أم
صفوان ولم يكن لعتبة بن ربيعة امرأة يقال لها أم صفوان (قوله فقال) أى سعد بن معاذ (لامية)
ابن خلف (انظري ساعة خلوة) في رواية اسراييل فقال أمية لسعد لا تنتظر حتى يكون نصف
النهار والجمع بينهما ما بان سعد أسأله وأشار عليه أمية وانما اختار له نصف النهار لأنه مظنة الخلوة
(قوله ألا أراك) بتخفيف اللام للاستفتاح وللكسبية بخذف همزة الاستفهام وهى مرادة
(قوله أوتيت) بالمدة والقصر والصبابة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بوحدة مكسورة
ثم تحتانية خفيفة بغيرهمز وهو الذى ينتقل من دين إلى دين وفي رواية اسراييل وقد أوتيت محمداً
وأصحابه (قوله طريقك على المدينة) أى ما يقاربها أو يحاذيها قال الكرماني طريقك بالنصب
والرفع (قلت) النصب أصح لأن عامله لا منعك فهو بدل من قوله ما هو أشد عليك وأما الرفع
فحتاج إلى تقدير وفي رواية اسراييل متحرك إلى الشام وهو المراد بقطع طريقه على المدينة
(قوله على أبي الحكم) هى كنية أبي جهل والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذى لقبه بأبي جهل
(قوله فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنهم قاتلون) كذا أتى بصيغة الجمع
والمراد المسلمون أو النبي صلى الله عليه وسلم وذكر هذه الصيغة تعظيماً وفي بقية سياق القصة
ما يؤيد هذا الثانى ووقع لبعضهم قاتلهم بكتاتبة بدل الواو وقالوا هى لحن ووجهت بخذف
الاداة والتقدير أنهم يكفون قاتلهم وفي رواية اسراييل انه قاتلك بالافراد وقد قدمت
في علامات النبوة بيان وهم الكرماني في شرح هذا الموضع وانه ظن أن الضمير لأبي جهل
فاستشكله فقال إن أبا جهل لم يقتل أمية ثم تأول ذلك بأنه كان سبباً في خروجه حتى قتل (قلت)
ورواية الباب كافية في الرد عليه فان فيها أن أمية قال لامرأته ان محمداً أخبرهم انه قاتلى ولم يتقدم
في كلامه لأبي جهل ذكر (قوله ففرغ لذلك أسية فزعا شديداً) بين سبب فزعه في رواية اسراييل
ففيها قال فوالله ما يكذب محمداً إذا حدث ووقع عند البيهقي فقال والله ما يكذب محمداً كذا أن يحدث
كذا وقع عنده بضم تحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحديث وهو خروج الخارج من

قتله بلال وأما ابنه علي بن أمية فقتله عمار وفي الحديث معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم ظاهرة
وما كان عليه سعد بن معاذ من قوة النفس واليقين وفيه انشأن العمرة كان قديما وان الصحابة
كان مأذونا لهم في الاعتماد من قبل أن يعتمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف الحج والله اعلم
(قوله قصة غزوة بدر) كذا لا كثر وثبت باب في رواية كريمة (قوله وقول الله تعالى ولقد نصركم
الله يبدروا أنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون الى فتقبلوا خائبين) كذا لا كثر وللأصلي
نحوه قال بعد قوله وأنتم أذلة الى قوله فتقبلوا خائبين وساق الآيات كلها في رواية **كريمة**
(قوله يبدروا) هي قرية مشهورة نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلهما ويقال بدر
ابن الحرث ويقال بدر اسم البئر التي بها سميت بذلك لاستدارتها أولافها ما ثم فكان البدر يرى
فيها وحكي الواقدي انكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غنار وانما هي مأوانا ومنارنا
وما ملكها أحد قط يقال له بدر وانما هو علم عليها كغيرها من البلاد (قوله وأنتم أذلة) أي
قليلون بالنسبة الى من لقيهم من المشركين ومن جهة أنهم كانوا مشاة الا القليل منهم ومن جهة
انهم كانوا عارين من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك والسبب في ذلك أن النبي
صلى الله عليه وسلم ندب الناس الى تلأبى سنيان لا خذ ما معه من أموال قريش وكان من معه
قليل فلم يظن **أكثر** الانصار انه يقع قتال فلم يجز معه منهم الا القليل ولم يأخذوا أهبة
الا استعدادا كما ينبغي بخلاف المشركين فانهم خرجوا مستعدين ذابين عن أموالهم وأما قوله
اذ تقول للمؤمنين فاختلف فيها أهل التأويل فمنهم من قال هي متعلقة بقوله نصركم فعلى هذا هي
في قصة بدر وعليه عمل المصنف وهو قول الأكثر به جزم الداودي وانكره ابن التيس فذهل
وقيل هي متعلقة بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فعلى هذا فهي متعلقة
بغزوة أحد وهو قول عكرمة وطائفة ويؤيد الأول ما روى ابن أبي حاتم بسند صحيح الى الشعبي
ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان **كرز** بن جابر يمد المشركين فأنزل الله تعالى ألن يكف فيكم أن يمدكم
ربكم بثلاثة آلاف الآية قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمسة ومن طريق سعيد عن
قتادة قال أمد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة وعن الربيع بن أنس قال أمد الله المسلمين
يوم بدر بألف ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف وكانه جمع بذلك بين
آتي آل عمران والانفال وقد لمح المصنف بالاختلاف في النزول فذكر قوله تعالى واذ غدوت من
أهلك في غزوة أحد وكذلك قوله ليس لك من الأمر شيء وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد
(قوله فورهم غضبهم) ثبت هكذا في رواية الكشميني وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن
ابن عباس وقال الحسن وقتادة والسدي معاهم من وجههم (قوله وقال وحشي) أي ابن حرب
(قتل حزة) أي ابن عبد المطلب (طعنة بن عدي بن الحيار يوم بدر) كذا وقع فيه ابن الحيار
وهو وهم وصوابه ابن نوفل وسأبين ذلك في الكلام على قصة مقتل حزة في غزوة أحد ان شاء الله
تعالى (قوله واذ بعدكم الله احدي الطائفتين انهما لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون
لكم) هذه الآية نزلت في قصة بدر بخلاف بل جميع سورة الانفال أو معظمها نزلت في قصة
بدر وسأتي في تفسير قول سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الانفال قال نزلت في بدر والمراد
بالطائفتين العير والتغير فكان في العير أبو سفيان ومن معه كعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل

ء (قصة غزوة بدر) *
وقول الله تعالى ولقد نصركم
الله يبدروا أنتم أذلة فاتقوا
الله لعلكم تشكرون الى
فينتقلوا خائبين فورهم
غضبهم وقال وحشي قتل
حزة طعنة بن عدي بن
الحيار يوم بدر وقوله تعالى
واذ بعدكم الله احدي
الطائفتين انهما لكم وتودون
أن غير ذات الشوكة تكون
لكم

قال فقال أشيروا علي قال فمروا به يريد الانصار وكان يخوف ان لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه الا على نصرته ممن يقصده لا أن يسير بهم الى العدو فقال له سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما أمرت به فخرج معك قال فسرته قوله ونشطه وكذا ذكره موسى بن عقبة بسوطا وأخرج جده ابن عائذ من طريق أبي الاسود عن عروة وعند ابن أبي شيبة من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة المدة اذ قال سعد بن معاذ اني سرت حتى تأتي برك الغماد من ذي يمن لنسرين معك ولا نكون كالذين قالوا لموسى فذكره وفيه ولعلك خرجت لامر فأحدث الله غيره فامض لما شئت وصل حبال من شئت واقطع حبال من شئت وسالم من شئت وعاد من شئت وخذ من أموالنا ما شئت قال وانما خرج يريد غنمة فامض أي سفيان فأحدث الله له القتال وروي ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال قال لنارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة أتاني أخبرت عن عبيد بن جراح فقال لكم أن تخرجوا اليها لعل الله يغفناها قلنا نعم فخرجنا فلما سرننا يوماً أو يومين قال قد أخبرنا وأخبرنا فاستعدوا للقتال فقلنا لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم فأعادهم فقال له المقداد لانه قال لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى ولكن نقول انامكم كما يقتلون قال فتمنينا معشر الانصار لو اننا قلنا كما قال المقداد فانزل الله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين اسكارهون وأخرج ابن مردويه عن طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده نحوه لكن فيه ان سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد والمحفوظ ان الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب وان سعد بن معاذ انما قال لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد لسرنا معك كذلك ذكره موسى بن عقبة وعند ابن عائذ في حديث عروة فقال سعد بن معاذ لو سرت بنا حتى تبلغ البركة من غمد ذي يمن ووقع في مسلم ان سعد بن معاذ هو الذي قال ذلك وكذا أخرجه ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة وفيه نظر لان سعد بن معاذ لم يشهد بدر او ان كان يعد فيهم لكونه ممن ضرب له بسهمه كما ساء ذكره في آخر الغزوة ويمكن الجمع بان النبي صلى الله عليه وسلم استسارهم في غزوة بدر مرتين الأولى وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان وذلك بين في رواية مسلم ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي سفيان والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ووقع عند الطبراني ان سعد بن معاذ قال ذلك بالحديبية وهذا أولى بالصواب وقد تقدم في الهجرة شرح برك الغماد ودلت رواية ابن عائذ هذه على انها من جهة اليمن وذكر السهيلي انه رأى في بعض الكتب انها أرض الحبشة وكأنه أخذ من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة فان فيها انه لقيه ذاهباً الى الحبشة ببرك الغماد فأجابه ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ويجمع بانها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما عرض البحر (قوله) ولكننا قاتل عن عبيد بن جراح وفي رواية سفيان عن مخارق ولكن امض ونحن معك وفي رواية محمد بن عمرو والمذكورة ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انامكم متبعون ولا جدم من حديث عتبة بن عبد بن اسناد حسن قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا نقول كما قالت بنو اسرائيل ولكن انطلق أنت وربك انامكم (قوله) حدثنا عبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وخالد هو الخذاء (قوله) عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا من مر اسيل الصحابة فان ابن عباس لم يحضر ذلك ولعله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر في مسلم من طريق

فقال لا نقول كما قال قوم موسى اذهب أنت وربك فقاتلا ولنا قتال عن عبيد بن جراح وعن شمالك وبين يديك وخلفك فأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسره يعني قوله * حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

نخرج وهو يقول سيهزم
الجمع ويولون الدبر (باب)*
* حدثني ابراهيم بن موسى
أخبرنا هشام أن ابن جريج
أخبرهم قال أخبرني عبد
الكريم أنه سمع مقسما مولى
عبد الله بن الحرث يحدث عن
ابن عباس أنه سمعه يقول
لا يستوى القاعدون من
المؤمنين عن بدرو الخارجون
الى بدر (باب عدة أصحاب
بدر)* حدثنا مسلم حدثنا
شعبة عن أبي اسحق عن
البراء قال استصغرت أنا
وابن عمر* وحدثني محمود
حدثنا وهب عن شعبة عن
أبي اسحق عن البراء قال
استصغرت أنا وابن عمر يوم
بدر وكان المهاجرون يوم
بدر ينفعا على ستين

ما قال كفف عن ذلك وعلم أنه استحيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة
فلهذا عقب بقوله سيهزم الجمع انتهى ملخصا وقال غيره وكان النبي صلى الله عليه وسلم في تلك
الحالة في مقام الخوف وهو أكمل حالات الصلاة وبارز عنده ان لا يقع النصر يومئذ لان
وعده بالنصر لم يكن معينا لتلك الواقعة وانما كان مجلا لهذا الذي يظهر وزل من لا علم عنده
من ينسب الى الصوفية في هذا الموضع زلا شديدا فلا يلتفت اليه ولعل الخطابي أشار اليه
(قوله نخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس
لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر أي جمع يهزم قال فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يلبس في الدروع ويقول سيهزم الجمع أخرج به الطبري وابن مردويه وله من
حديث أبي هريرة عن عمر لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله أي جمع يهزم فذكر نحوه وهذا
مما يؤيد ما قدمته ان ابن عباس حل هذا الحديث عن عمر وسيأتي في التفسير عن عائشة نزلت
بمكة وانا جارية ألعب بل الساعة موعدهم الآية (قوله باب) كذا للجميع
بغير ترجمة ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن باب فضل من شهد بدر وتبع في ذلك بعض النسخ
وهو خطأ من جهة ان هذه الترجمة بعينها ستأتي فيما بعد فلا معنى لتكررها (قوله أخبرني
عبد الكريم) هو الجزري ينسب أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن سعيد الاموي عن ابن
جرير قال حدثني عبد الكريم الجزري انتهى وفي طبقة من يروى عن مقسم ويروى
عنه ابن جرير عبد الكريم بن أبي المخارق أحد الضعفاء ولم يخرج له البخاري شيئا مسندا
ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو في الاصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمي
وانما قيل له مولى ابن عباس لشدة ذلومه له وماله في البخاري الا هذا الحديث الواحد وسيأتي
شرحه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى (قوله باب عدة أصحاب بدر)
أي الذين شهدوا الواقعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن ألحق بهم (قوله استصغرت)
بضم أوله ومراد البراء ان ذلك وقع عند حضور القتال فعرض من يقاتل فرد من لم يبلغ وكانت تلك
عادة النبي صلى الله عليه وسلم في المواطن (قوله أنا وابن عمر) قال عياض هذا يرده قول ابن
عمر استصغرت يوم أحد وكذا اعترض به ابن التين وزاد بان اخبار ابن عمر عن نفسه
أولى من اخبار البراء عنه انتهى وهو اعترض مردود اذ لا تنافي بين الاخبار فيحمل على انه
استصغرت يوم بدر ثم استصغرت بأحد بل جاء ذلك صريحا عن ابن عمر نفسه وانه عرض يوم بدر وهو
ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغرت وعرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فاستصغرت وسيأتي
بيان ذلك في غزوة الخندق ان شاء الله تعالى ثم وجدت في ابن أبي شيبة من طريق مطرف عن
أبي اسحق عن البراء مثل حديث الباب وزاد في آخره وشهدنا أحدنا هذه الزيادة ان حملت
على أن المراد بقوله وشهدنا أحدنا نفسه وحده دون ابن عمر والافاض في الصحيح أصح (قوله
وحدثني محمود) هو ابن غيلان وهب هو ابن جرير بن حازم ووقع في نسخة وهب بن جرير
(قوله عن البراء) في رواية اسحق بن راهويه في مسنده عن وهب بن جرير بسنده سمعت البراء
(قوله وكان المهاجرون يوم بدر ينفعا على ستين) كذا في هذه الرواية وسيأتي في آخر الكلام
على هذه الغزوة أنهم كانوا ثمانين أو زيادة ويأتي وجه التوفيق بينهما هناك ان شاء الله تعالى

وأما ما وقع عند يعقوب بن سفيان من مرسل عبدة لسماني أن لانس. وكانوا سبعين ومائتين
فليس بثابت وقد وقع عند أخاك من طريق عبد المذنب بن إبراهيم الجعفي عن شعبة في هذا
الحديث أن المهاجرين كانوا ثمانين وهو خطأ في هذه الرواية لأن ما في أصحاب شعبة على
ما وقع في البخاري (قوله) والانساريف وأربعين ومائتين) ليس بفتح النون وتشديد التثنية
وقد تخفف وهو ما بين العقدين وقد في الأولين ثمانين مائة على أنه خبر كان وقال في الثاني
يفرعه على أنه خبر ابتد محذوف وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو واضح وهو
الذي وقع في رواية شعبة عن نعيم بن عبد الله المبرق والانساريف يوافق جلته ما وقع في رواية زهير
واسرائيل وسفيان أنهم كانوا ثمانين مائة وبضعة عشر نكس الزيادة على انهم مائة وقد سبق
في الباب قبله أن في حديث عمر بن عبد مسلم أنهم تسعة عشر. لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان
بإسناد مسلم بلفظ بضعة عشر وللبراز من حديث أبي موسى ثمانين مائة وبضعة عشر ولا جدو للبراز
والطبراني من حديث ابن عباس كان أهل يثرب ثمانين مائة وثلاثة عشر وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة
والبيهقي من رواية عبدة بن عمرو السلمي أحد كبار التابعين ومنهم من وصله كره على وهذا
هو المشهور عند ابن اسحق وجماعة من أهل المغازي ويقال عن ابن اسحق وأربعة عشر وروى
سعد بن منصور بن مرسل أبي اليمان عامر الهوزي ووصله الطبراني والبيهقي من ربه آخر
عن أبي أيوب الأنصاري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فمات لاصحابه تعادوا
فوجدتهم ثمانين مائة وأربعة عشر رجلا ثم قال لهم تعادوا فماتوا ثم قال رجل على بكره
ضعيف وهم يتعادون فماتت العدة ثمانين مائة وخمسة عشر ورزى البيهقي أيضا بإسناد حسن عن
عبد الله بن عمرو بن العاص قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر ومعه ثمانين مائة وخمسة
عشر وهذه رواية تنافي التي قبلها لا أحتمل أن تكون الأولى بعد النبي صلى الله عليه وسلم
ولا لرجل يدعى في آخر ما الزوية في يوم الجمعة عشر في حتم ثمانين منهم من استصغر
وفيؤذن له في القتال يومئذ كبراء بن عمر وكذلك نس فقد روى أحمد بسند صحيح عنه أنه
سئل هل شهدت بدر فقالوا ثمانين غيب عن بدر انتهى وكانه كان في بدر في خدمة النبي صلى
الله عليه وسلم ثبت عنه أنه لا خدمه عشر سنين وذلك يقتضي أن أبا بكر خدمته له حينئذ
لمدينة فكان خرج معه إلى بدر وأخرج مع عبد ربه ثمانين مائة في طلحة بن عبيد الله
الانساريف سبعون نفسا من جنس ركس الذي ركس في ربه سبع مائة وتسعون نفسا ومنهم
سبع مائة وتسعون نفسا ومنهم ثمانين مائة وتسعون نفسا ومنهم ثمانين مائة وتسعون نفسا
قال كعب بن مالك في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه
ثم قدمهم في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه
ابن سراقه خرج في داره وغلامه يومئذ رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه
أن أهل يثرب كانوا ثمانين مائة وتسعون رجل وقد بين ذلك ابن سعد أنه كانوا ثمانين مائة وتسعون
في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه
ولم يشهدوا واتوا بغيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يومئذ رزى الله عنه في يوم بدر رزى الله عنه
مضروا بهم وهم عثمان بن عفان قتال عن زبيرة وقمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

والانساريف وأربعين
ومائتين

بأذنه وكانت في مرض الموت وطلحة وسعيد بن زيد بعثهما يتجسسان عير قريش فهو لا يمن
المهاجرين وأبو أباينة رده من الروحاء واستخلفه على المدينة وعاصم بن عدى استخلفه على أهل
العالية والحرث بن حاطب على بني عمر وبن عوف والحرث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده
إلى المدينة وخوات بن جبير عند ذلك هؤلاء الذين ذكروهم ابن سعد وذكر غيره سعد بن مالك
الساعدي والد سهل مات في الطريق ومن اختلف فيه هل شهد لها أو رد الحاجة سعد بن عبادة
وقع ذكره في مسلم لم وصديق مولى أحيحة رجع لمرضه فيما قيل وقيل إن جعفر بن أبي طالب ممن
ضرب له بسهم نعله الحاكم (قوله عدة أصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من ذرية بنيامين
ابن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام يقال إنه كان سقاء ويقال إنه كان دبانا (قوله أجازوا)
في رواية الكشميهني جازوا بغير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها جازوا (قوله لا والله) هو
جواب كلام محذوف تقديره أمدعوى وأما السهم فهاهنا هل كان بعضهم غير مؤمن ويحتمل
أن تكون لازائدة وإنما حلف تأكيده الخبره وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن
في سورة البقرة وذكر أهل العلم في الأخبار أن المارد بالهزهر بالاردن وأن جالوت كان رأس
الجبارين وأن طالوت وعدم قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك فقتله داود فوفى له
طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقبل بالملكة بعد أن كانت نية طالوت تغيرت
لداود وهم يقتله فلم يبقه مدر عليه فتأب واشتلع من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده
حتى ماتوا كلهم شهداء وقد ذكر محمد بن اسحق في المبتدأ قصته بطولته (باب)
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كسار قريش (قوله شيبه بن ربيعة) مجرور بالنسخ على
البدل وكذا عتبة (قوله وأبي جهل بن هشام وهلاكمهم) المراد دعاءه صلى الله عليه وسلم
السابق وهو بمكة وقدم في بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود
المذكور في هذا الباب باتمه سياقا وأورده في الطهارة لقصة سلب الجزور ووضعه على ظهر
المصلي فلم تفسد صلاته وفي الصلاة مستدلا به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تفسدها
وفي الجهاد في باب الدعاء على المشركين وفي الجزية مستدلا به على أن جيف المشركين لا يفادي
بها وفي المبعث في باب مآل المشركين بمكة وقوله في هذه الرواية فاشهد بالله أي أقسم
وأنما حلف على ذلك مبالغة في تأكيد خبره (قد غيرتهم الشمس) أي غيرت ألوانهم إلى السواد
أو غيرت أجسادهم بالاتقاخ وقد بين سبب ذلك بقوله وكان يوم أحاراً (تبسه) ثبتت هذه
الترجيلا أكثر وسقطت لأبي ذر عن المستمل والكشميهني وثبوتها أوجه إذا تعلق لحديثها
بباب عدة أهل بدر وثبتت لغیر أبي ذر عقب حديثها باب قتل أبي جهل بن هشام وسقط لأبي ذر
وهو أوجه لأن فيه ذكر هلاك غير أبي جهل فهو لا يثق بالترجمة المذكورة والله أعلم وعلى هذا فقد
اشتملت الترجمة على ثلاثة عشر حديثا * الثاني والثالث حديث ابن مسعود وأنس في قتل أبي
جهل (قوله حدثنا ابن عمر) هو محمد بن عبيد الله بن عمر ولم يذكر البخاري أباه واسم عيل هو ابن
أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم والاسناد كله كوفيون (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود

الامؤمن * حدثني عبد الله
ابن رجا حدثنا اسرا ئيل
عن أبي اسحق عن البراء
قال كنا أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم نتحدث ان
عدة أصحاب بدر على عدة
أصحاب طالوت الذين جاوزوا
معه النهر ولم يجاوز معه الا
مؤمن بضعة عشر وثلاثمائة
* حدثني عبد الله بن أبي
شيبه حدثنا يحيى عن سفیان
عن أبي اسحق عن البراء ح
وحدثنا محمد بن كثير حدثنا
سفیان عن أبي اسحق عن
البراء رضى الله عنه قال كنا
نتحدث أن أصحاب بدر
ثلاثمائة وبضعة عشر بعدة
أصحاب طالوت الذين جاوزوا
معه النهر وما جاوز معه
الامؤمن * (باب دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم على
كفار قريش شيبه وعتبة
والوليد وأبي جهل بن هشام
وهلا كههم * حدثني عمرو
ابن خالد حدثنا زهير حدثنا
أبو اسحق عن عمرو بن ميمون
عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال استقبل
النبي صلى الله عليه وسلم
الكعبة فدعا على نفر من
قريش على شيبه بن ربيعة
وعتبة بن ربيعة والوليد بن
عتبة وأبي جهل بن هشام فأشهر
جهل) حدثنا ابن زهير حدثنا

(قوله

لوما حارا * (باب قتل أئمة)

(چهل) حدثنا ابن عمر بن الخطاب عن ابي اسامة حدثنا اسمعيل اخبرنا قيس عن عبد الله رضي الله عنه

أنت أباجهل قال ابن علية قال سليمان هكذا قالها أنس قال أنت أباجهل انتهى وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه فقال فيه أنت أبوجهل وكأنه من اصلاح بعض الرواة وكذلك نطق بها يحيى القطان أخرجه الاسماعيلي من طريق المقدمي عن يحيى القطان عن التيمي فذكر الحديث وفيه قال أنت أباجهل قال المقدمي هكذا قالها يحيى القطان وقد وجهت الرواية المذكورة بالحل على لغة من ثبتت الالف في الاسماء الستة في كل حالة كقوله ان أباهوا وأبأباهها وقيل هو منصوب باضمار أعني وتعقبه ابن التين بان شرط هذا الاضمار ان تكثر النعوت وقال الداودي كان ابن مسعود يعتمد اللحن ليعطي أباجهل كالمغزله وما أبعد ما قال وقيل ان قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر وقوله أباجهل منسأى محذوف الأداة والتقدير أنت المقتول يا أباجهل وخاطبه بذلك مقرعاه ومتشفيا منه لانه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى وفي حديث ابن عباس عند ابن اسحق والحاكم قال ابن مسعود فوجدته يا آخرمق فوضعت رجلي على عنقه فقلت أخرجك الله يا عدو الله قال وبما أخراني هل أعمد رجل فملقوه قال وزعم رجال من بني مخزوم انه قال له لقد ارتقت يا ربيع الغنم مررتي صعبا قال ثم احتزرت رأسه فجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال والله الذي لا اله الا هو خلفه وفي زيادة المغازي رواية يونس بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذي بعده وفيه حذف له فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده سم انطأ حتى أتاه ففام عنده فقال الحمد لله الذي أعز الاسلام وأهله ثلاث مرات (قوله حدثنا سليمان) هو التيمي المذكور قبل (قوله أخبرنا أنس بن مالك نحوه) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لفظة فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه بلفظ فقال ابن مسعود أنا يا نبي الله وقال فيه قال فأخذت بلحيته وبالباقي منه وقوله قال فأخذت بلحيته يؤيد الرواية الماضية للاسماعيلي من طريق يحيى القطان فان أنسا أخذه عن ابن مسعود * الحديث الرابع (قوله حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني (قوله كتبت عن يوسف بن الماجشون) ظاهره انه كتبه عنه ولم يسمعه منه وقد تقدم في الجنس مطولا عن مسدد عن يوسف موصولا (قوله عن صالح بن ابراهيم عن أبيه) هو ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف (قوله عن جده في بدر) اي في قصة غزوة بدر (قوله يعني حديث ابني عفراء) أي الحديث المتقدم ذكره في الجنس عن مسدد عن يوسف بن الماجشون بهذا الاسناد مطولا وسيأتي في باب شهود الملائكة بدر من وجه آخر عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصا وحاصله ان كلاما من ابني عفراء سأل عبد الرحمن بن عوف فدلهم ما عليه فشد عليه فضر به حتى قتلاه وفي آخر حديث مسدد وهما معاذين عمرو بن الجوح ومعاذين عفراء وان النبي صلى الله عليه وسلم نظر في سيفيهما وقال كلا كما قتله وانه قضى بسلبه لمعاذين عمرو بن الجوح انتهى وعفراء والدة معاذا واسم أبيه الحرث وأما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء وانما أطلق عليه تعليبا ويحتمل أن تكون أم معاذا أيضا تسمى عفراء وأنه لما كان لمعاذ أخ يسمى معاذا باسم الذي شركه في قتل أبي جهل ظنه الراوي أخاه وقد أخرج الحاكم من طريق ابن اسحق حديثي ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ابن اسحق وحديثي عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال قال معاذين

حدثني ابن المثنى أخبرنا
معاذين معاذا حدثنا سليمان
أخبرنا أنس بن مالك نحوه
حدثنا علي بن عبد الله
قال كتبت عن يوسف بن
الماجشون عن صالح بن
ابراهيم عن أبيه عن جده
في بدر يعني حديث ابني
عفراء

* حدثنا اسحق بن ابراهيم الصواف حدثنا يوسف بن يعقوب **كان** ينزل في بني ضبيعة وهو مولد لبني سدوس * حدثنا سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس ابن عباد قال قال علي رضي الله تعالى عنه فبينما نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم، حدثنا يحيى بن جعفر أخبرنا وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر رضي الله عنه يقسم لنزلت هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر فحواه * حدثنا يعقوب ابن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا ابو هاشم عن أبي مجلز عن قيس سمعت أباذر يقسم قسمان هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في الذين برزوا يوم بدر جزة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة * حدثني أجد بن سعيد ابو عبد الله حدثنا اسحق بن منصور السلولي حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق سأل رجل البراء وأنا اسمع قال اشهد على بدرنا قال وبارزوا ظاهرا

الحاكم من طريق عبد خب عن علي مثل قول موسى بن عقبة وعنه سداي الاسود عن عمرو بن عثمان وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني ان شبة لجزة وعبيدة لعتبة وعليه الوليد ثم قال الليث ان عتبة لجزة وشيبة لعبيدة اه قال بعض من لقيناه اتفقت الرايات على ان عليا الوليد واما اختلفت في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وجزة والاكثر على أن شبة لعبيدة (قلت) وفي دعوى الاتفاق نظر فقد أخرج أبو داود من طريق حارثة بن مضرب عن علي قال تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه فاتدب له شباب من الانصار فقال لا حاجة لنا فيكم انما أردنا بنينا عمناف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا جزة قم يا علي قم يا عبيدة فأقبل جزة الى عتبة وأقبلت الى شبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فأتخن كل واحد منهما ما صاحبه ثم لما على الوليد فقتلناه واحقلا عبيدة (قلت) وهذا أصح الروايات لكن الذي في السير من ان الذي بارزه علي هو الوليد هو المشهور وهو اللائق بالمقام لان عبيدة وشيبة كانا شجيين كعتبة وجزة بخلاف علي والوليد فكانا شابين وقد روى الطبراني باسناد حسن عن علي قال أعنت أنا وجزة عبيدة بن الحرث على الوليد بن عتبة فلم يعجب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علينا وهذا موافق لرواية أبي داود قاله أعلم وفي الحديث جواز المبارزة خلافا لمن أنكرها كالحسن البصري وشرط الاوزاعي والشوري وأحمد واسحق للحوازي اذن الامير على الجيش وجواز عانة المبارزة رفيقه وفيه فضيلة ظاهرة لجزة وعلى وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم (قوله) حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة) بالمججمة والموحدة مصغر (قوله) وهو مولد لبني سدوس) قلت ولذلك كان يقال له السدوسي تارة والضبيعي تارة وكان يقال له السلمي عهدهم لم يكن ولا مساكنة وقد تحرروا يقال له أيضا صاحب السلعة نسب الى سلعة كانت بقفاه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله) فينا نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم) هكذا أورده مختصرا وأورده الاسماعيلي عن ابن صاعد عن هلال بن بشر عن يوسف بن يعقوب المذکور بلفظ فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر واخرجه من وجه آخر عن سليمان التيمي بلفظ في الذين برزوا يوم بدر في الفريقين وسماهم (قوله) في طريق وكيع عن سفيان في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر فحواه) الضمير يعود الى سياق قبصة عن سفيان ويوضح ذلك ما أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن وكيع فانه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر (قوله) حدثنا يعقوب بن ابراهيم) زاد أبو ذر في روايته الدورقي الحديث السابع حديث البراء بن عازب (قوله) اسحق بن منصور السلولي) وابراهيم بن يوسف هو ابن اسحق السبيعي (قوله) سأل رجل) لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو الراوي فابهم اسمه (قوله) أشهد) بهمزة الاستفهام (قوله) وبارزوا ظاهرا) بلفظ النعل الماضي فيهما وقد تقدم حديث المبارزة في الذي قبله وقوله ظاهر أي لبس درعا على درع وقوله في الجواب قال بارزوا ظاهرا فيه حذف تقديره قال نعم شهدنا فانه بارز فيها وظاهر ووقع في رواية الاسماعيلي أشهد على بدرنا قال حقا * (تنبيه) حديث البراء هذان من أسبيل الحكاية لانه لم يشهد بدرنا فكأنه تلقى ذلك عن شهداه من الحكاية أو سمع من النبي

قال هشام فأقتناه بيننا ثلاثة آلاف وأخذ به ضنا ولوددت أني كنت أخذه * حدثني فروة عن علي عن هشام عن أبيه قال كان سيف الزبير محلي بفضة قال هشام وكان سيف (٢٣٤) عروة محلي بفضة. حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة

كأني لهم يا أمية ناصب * وليل أفا سيه بطي الكاتب

يقول فيها

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم x بين فلول من قراع الكاتب

وهو من المدح في معرض الذم لأن الفل في السيف نغص حسى لكنه لما كان دليلا على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كماله (قوله قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول أيضا وقوله فأقتناه أي ذكرنا فتمت تقول قومنا السي وأقتنه أي ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن (قوله وأخذ به) أي بعض الورثة وهو عثمان بن عروة أخو هشام وقوله ولوددت أني كنت أخذه (قوله حدثني فروة) هو ابن معمر بن بفتح الميم وسكون الميممة محمود وعلي هو ابن مسهر وهشام هو ابن عروة وقوله محلي بالمهمله وتشديد اللام من الحامية * الحديث الحادي عشر (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي (قوله سمع روح بن عباد) أي أنه سمع ولفظة انه محذف خطأ كما حدث قال من قوله حدثنا سعيد (قوله ذكرنا أنس بن مالك) فيه تصرف بفتح القاء وهو من رواية صحابي عن صحابي أنس عن أبي طلحة وقد رواه شيبان عن قتادة فأيد كرا بألفه أخرجه أحمد ورواه سعيد وأبو وكذا أخرجه مسلم من طريق جاد ابن سلمة عن أنس بن سعيد كرائي طلحة بأربعة وعشرين رجلا من صناديد بالمهمله وانون جمع صناديد بوزن عرفت وخراسي - الشيخ ووقع عند ابن عائد بن سعيد ابن شبيب عن قتادة عن عيسى بن عيسى لا ينفك في رواية الباب لأن المضع يطلق على الأربع أيضا ولم أقف على نسخة هؤلاء جميعهم بل سأتقى تسميته بعضهم ويمكن أن يكون هم عاصرون ابن اسحق من أسماء من قتل من الكفار يسدر بأن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لآب به وسأقنى من حديث البراء أن قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين وكان الذين طرخوا في القلب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش وخصوصا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة في طرح باقي القسلى في امكنة أخرى وافاد الواقدي ان القلب المذكور كان حفرة رجل من بني النازف سب ان يلي فيه هؤلاء الكفار (قوله على شقة الركي) أي طرف البئر وفي رواية الكشي على شدة الركي والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره البئر قبل أن تطوى والاطواء جمع طوى وهي البئر التي طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا ينهار ويجمع بين الروايتين بأنها كاتب مطوية فاستمدت فصارت كالركي (قوله جعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم) فلان برهان في رواية جيد عن أنس فنادى يا عتبة بن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أباجهل بن هشام أخرجه ابن اسحق وأحمد وغيرهما وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس فسمى الأربعة لكن قدم وآخر وسميهم أم قال في أوله تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا فذكره وفيه من الريادة فسمع عمر صوته فقال يا رسول الله

عن أبيه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للربير يوم البرمولى ألا تشد فنشد معك فقال اني ان شدت كذبت فقلوا لا تفعل فحمل عليهم حتى شق صفوفهم فجاوزهم وما معه أحد ثم رجع مقبلا فأخذوا بلجامه فضر به ضربتين على عاتقه بينهما حربة صرعا يوم بدر قال عروة كمت أدخل أصابعي في ثلاب الصربان ألعب وأنا صغيير قال عروة وكان معه عبد الله بن الربير يومئذ وهو ابن عشرين سنة فحمله على فرس ووكل به رجلا حدثني عبد الله بن محمد سمع روح بن عباد حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكرنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فقتلوا في طوى من أطواء بدر خبيث محبت وكان اذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليل فلما كان بسدر اليوم الثالث أمر برأ حله فشد عليها رحلها ثم منى وتبعه أصحابه وقالوا ما رى نطلق

الالةض حاجته حتى قام على شدة الركي فجعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم يا فلان بن فلان ويا فلان اتناديهم ابن فلان أيسركم انكم تطعمتم الله رزوله فنادوا وحدثنا ما وعدنا بناحقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ما تكلمت من أجساد لا أرواح لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم

حدثني عبيد بن اسفيل
حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن أبيه قال ذكر عند عائشة
رضي الله عنها أن ابن عمر
رفع إلى النبي صلى الله عليه
وسلم أن الميت لم يعذب في قبره
بيسكاه أهله فقالت وهل انما
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه لم يعذب
بخطيئته وذنبه وان
أهله ليسكون عليه الآن
قالت وذلك مثل قوله ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام على القليب وفيه قتلى
بدر من المشركين فقال لهم
ما قال انهم ليسمعون
ما أقول انما قال انهم الآن
ليعلمون ان ما كنت أقول
لهم حق ثم قرأت انك
لا تسمع الموتى وما أنت
بسمع من في القبور يقول
حين تبوؤا مقاعدهم من
النار حدثني عثمان حدثنا
عبيدة عن هشام عن أبيه
عن ابن عمر قال وقف النبي
صلى الله عليه وسلم على
قليب بدر فقال هل وجدتم
ما وعد ربكم حقاً ثم قال انهم
الآن يسمعون ما أقول فذكر
لعائشة فقالت انما قال
النبي صلى الله عليه وسلم
انهم الآن يعلمون ان الذي
كنت أقول لهم هو الحق
ثم قرأت انك لا تسمع الموتى
حتى قرأت الآية

من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
قال قد فسرهما الله تعالى فقال جهنم يصلونها الحديث الثالث عشر (قوله ذكر) بضم أوله وعند
الاسماعيلي أن عائشة بلغها ولم أقف على اسم المبلغ ولكن عنده من رواية أخرى ما يشعربان عروة
هو الذي بلغها ذلك (قوله وهل) قيل بفتح الهاء والمشهور الكسر أي غلط وزنا ومعنى وبالفتح معناه
فزع ونسي وجن وقلق وقال الفارابي والزهري وابن القطاع وابن فارس والقاسبي وغيرهم
وهلت إليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون اذا ذهب وهمك اليه زاد القالي والجوهري
وأنت تريد غيره وزاد ابن القطاع (قوله ان الميت لم يعذب في قبره) الحديث تقدم
شرحه في الجنازة وقوله ذلك مثل قوله أي ابن عمر وقوله فقال لهم ما قال ووقع عند الكشميين
فقال لهم مثل ما قال ومثله زائدة لاحاجة إليها (قوله يقول حين تبوؤا مقاعدهم من النار)
القالي يقول هو عروة يريد أن بين مراد عائشة فأشار إلى أن اطلاق النفي في قوله انك لا تسمع
الموتى مقيد باستقرارهم في النار وعلى هذا فلا معارضة بين انكار عائشة واثبات ابن عمر كما تقدم
توضيحه في الجنازة لكن الرواية التي بعد هذه تدل على ان عائشة كانت تنكر ذلك مطلقاً لقولها
ان الحديث انما هو بلفظ انهم يعلمون وان ابن عمر وهم في قوله ليسمعون قال البيهقي العلم لا يمنع
من السماع والجواب عن الآية انه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحياهم حتى سمعوا كما قال
قتادة ولم ينقر عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم وللطبراني من حديث
ابن مسعود مثله باسناد صحيح ومن حديث عبد الله بن سبيد ان نحوه وفيه قالوا يا رسول الله وهل
يسمعون قال يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون وفي حديث ابن مسعود ولكنهم اليوم
لا يجيبون ومن الغريب ان في المغازي لابن اسحق رواية يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة مثل
حديث أبي طلحة وفيه ما أستمع لما أقول منهم وأخرجه أحمد باسناد حسن فان كان محفوظاً
فكانها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونهم لم تشهد القصة
قال الاسماعيلي كان عند عائشة من الفهم والدكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض
العلم ما لا مزيد عليه لكن لاسيما في رد رواية الثقة الابنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو
استحالة فكيف والجمع بين أي أنكرته وأثبتته غيرهما ممكن لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى
لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون لان السماع هو ابلاغ الصوت من السمع
في اذن السامع فانه تعالى هو الذي أسمعهم بأن بلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وأما
جوابها بأنه انما قال انهم يعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها
وقال السهيلي ما حصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
لقول الصحابة له أخطاب اقواما قد جيفوا فاجابهم قال واذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمين
جاز أن يكونوا سامعين وذلك اما بآذان رؤسهم لي قول الأكثر أو بآذان قلوبهم قال وقد
تسلط بهذا الحديث من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والبدن ورد من قال انما يتوجه
على الروح فقط بأن السماع يحتمل أن يكون لآذن الرأس ولآذن القلب فلم يبق فيه حجة (قلت)
اذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لم يحسن التسليم به
في مسألة السؤال أصلاً وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى انك لا تسمع

* (باب فضل من شهد بدرا) * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق عن جید قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فان تكن في الجنة أصبر وأحسب وان تكن الاخرى ترماص مع فق لويحدا أو عبات وجنة واحدة هي انهما جنان كثيرة وانه في جنة الفردوس * حدثني اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن ادريس قال سمعت (٢٣٧) حسين بن عبد الرحمن عن سعد بن

[illegible]

*(باب) حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والزيبر بن المنذر ابن أبي أسيد عن أبي أسيد رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبوك فارموهم واستبقوا بلكم * حدثني محمد بن عبد الرحمن حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والمنذر بن أبي أسيد عن أبي أسيد رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبوك يعني أكثر وكم فارموهم واستبقوا بلكم * حدثني عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه ما قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد عبد الله بن جبير فأصابوا ماسبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب شجال

للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك وانهم خسروا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السابقة وتأهلوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت أي كلما علمتوه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور وقيل ان المراد ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما سيأتي في قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر في أيام عمر وحده عمر فهاجر بسبب ذلك فرأى عمر في المنام من تأمره بمصالحته وكان قدامة يدري والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وهو الذي فهمه أبو عبد الرحمن السلمي التابعي الكبير حيث قال لحيان بن عطية قد علمت الذي جرت أوصاحبك على الدماء وذكر له هذا الحديث وسيأتي ذلك في باب استتابة المرتدين واتفقوا على ان البشارة المذكورة فيما يتعلق باحكام الآخرة لا باحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها والله أعلم **(قوله)** ما كذا في الاصول بغير ترجمة وهو فيما يتعلق بذكر أيضا وأبو أحمد هو محمد بن عبد الله ابن الزبيري كما نسبته في الرواية التي بعدها **(قوله)** عن حمزة بن أبي أسيد والزيبر بن المنذر بن أبي أسيد كذا في هذه الرواية ووقع في التي بعدها الزبيري بن أبي أسيد فقيل هو عه وقيل هو هو لكن نسب الى جده والاول أصوب وأبعد من قال ان الزبيري هو المنذر نفسه **(قوله)** عن أبي أسيد بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجي الساعدي **(قوله)** اذا أكتبوك بمثلاثة ثم واحدة أي اذا قربوا منكم ووقع في الرواية الثانية يعني أكثر وكم وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة وقد قدمت في الجهاد ان الداودي فسره بذلك وأنه أنكر عليه فعرف ما الآن مستنده في ذلك وهو ما وقع في هذه الرواية لكن يتجه الا نكار لكونه تفسير لا يعرفه أهل اللغة وكأنه من بعض رواه فقد وقع في رواية أبي داود في هذا الموضع يعني غشوكم وهو بمعجمتين والتخفيف وهو أشبه بالمراد ويؤيده ما وقع عند ان اسحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه ان لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال اذا أكتبوك فأنصوهم عنكم بالنبل والهمزة في قوله أكتبوك للتعدية من كتب بفتحين وهو القرب قال ابن فارس أكتب الصيد اذا أمكن من نفسه فالمعنى اذا قربوا منكم فأمسكوكم من أنفسهم فارموهم **(قوله)** فارموهم واستبقوا بلكم بسكون الموحدة فعل أمر بالاستبقاء أي طلب الابقاء قال الداودي معنى قوله ارموهم أي بالحجارة لانها لا تكاد تخطئ اذا رمي بها في الجماعة قال ومعنى قوله استبقوا بلكم أي الى أن تحصل المصادمة كذا قال وقال غيره المعنى ارموهم بعض بلكم لا بجمعها والذي يظهر لي ان معنى قوله واستبقوا بلكم لا يتعلق بقوله ارموهم وأما هو كالبيان للمراد بالامر بتأخير الرمي حتى يقربوا منهم أي انهم اذا كانوا بعيدا لتصيبهم السهام غالباً فالمعنى استبقوا بلكم في الحالة التي اذا رميتم بها لا تصيب غالباً واذا صاروا الى الحالة التي يمكن فيها الاصابة غالباً فارموا * الحديث الثاني حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد وذكر طرفاً منه وسيأتي بتمامه في غزوة أحد والمراد منه قوله أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وسبعين أسيراً وسبعين قتيلاً هذا هو الحق في عدد القتلى وأطبق أهل السير على انهم خمسة وخمسون قتيلاً لا يزيدون قليلاً أو ينقصون سرد ابن اسحق فبلغوا خمسين وزاد الواقدي ثلثه أو أربعة وأطلق كثير من أهل المغازي انهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعيين أن يكونوا جميع من قتل وقول البراء

* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم أخبرنا ابن شهاب قال أخبرني عمرو بن جارية الثقفي حليف بني زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم بن عمرو بن الخطاب حتى اذا كانوا بالهدة بين عسفان ومكة ذكروا الحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنضروا لهم بقرب من مائة رجل رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم القوم فقالوا لهم انزلوا فاعطوا بأيديكم ولحكم العهد والميثاق أن لا تقتل منكم أحدا فقال عاصم بن بلحوا الى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فاعطوا بأيديكم ولحكم العهد والميثاق أن لا تقتل منكم أحدا فقال عاصم بن ثابت أيها القوم أمأنا فلا أنزل في ذمة كافر اللهم أخبر عنا نبيك صلى الله عليه وسلم فرموهم بالنبل فقتلوا عاصم وزل اليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق منهم خبيب (٢٤٠) وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم أطلقوا وأتار قسمهم فربطوهم بها قال

الرجل الثالث هذا أول الغدر والله لا أحبكم ان لي بهؤلاء اسوة يريد القتل بغير روه وعالجوه فأبى أن يصحبهم فانطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوه ما بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث ابن عامر بن نوفل خبيبا وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيرا حتى أجمعوا قتله فاستعار من بعض بنات الحارث موسى يستحديها فأعارته فدرج بنى لها وهي غافلة عنه حتى أتاه فوجدته مجلسه على فخذه والموسى بيده قالت ففزعته فزعة عرفها خبيب فقال أتحشني أن أقتله ما كنت لأفعل ذلك قالت والله ما رأيت أسيرا خيرا من خبيب والله

والشاهين والعقاب وشبههم ما به لما اشتهر عنده من الشجاعة والشهامة والاقدام على الصيد ولانه اذا تشبث بشئ لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحارث بن معاوية بن ثور السكندی ثم اشتهر الصيد به بعده * الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بدر معونة وسياقي شرحه بتمامه في غزوة الرجيع والغرض منه هنا قوله فيه وكان قد قتل عظيم من عظمائهم فانه سياقي في الطريق الاخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن اسحق ومن تبعه عقبه بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبورا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم (قوله أخبرني عمرو بن جارية) بالجيم وفي رواية الكشميهني عمرو بن أبي اسيد بن جارية وكذا اللاصيلي وهو نسب الى جده بل هو جد أبي اسيد بن العلاء بن جارية ووقع في غزوة الرجيع كما سياقي عمرو بن أبي سفيان وهي كنية أبيه أسيد والله أعلم وأسيد بفتح الهمزة للجميع وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه عمرو بفتح العين وقال بعضهم عمر بضم العين ورجح البخاري انه عمرو وكذا وقع في الجهاد في باب هل يستأجر الرجل للاكثر عمر وأما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه فالأخبارنا بن أسيد وقال ابن السكن في روايته عمر بالتصغير والراجح عمرو بفتح العين وسياقي من يدل ذلك في غزوة الرجيع (قوله عشرة عينا) سياقي يانهم في غزوة الرجيع وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لأمه قال وهو وهم من بعض روايه فان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمر لا جده لان والدته عاصم هي جميلة بنت ثابت أخت عاصم وكان اسمها عاصية فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم قال عياض اذا قرئ جد بالكسر على انه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الوهم * الحديث السادس (قوله وقال كعب ابن مالك ذكروا امرأته بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته وسياقي موصولا في غزوة تبوك مطولا وكان المصنف عرف ان بعض الناس ينكر أن يكون امرأة وهلال شهدا بدر وينسب الوهم في ذلك

لقد وجدته يوما كل قطعا من عنب في يده وانه لم يبق بالحديد وما يمكنه من ثمرة وكانت تقول انه لرزق رزقه الله الى خبيبا فلما خبر جوابه من الحرم ليقبلوه في الخل قال لهم خبيب دعوني أصلي ركعتين فترك ركعتين فقال والله لو لأن تحسبوا أن ما لي جزع لذت ثم قال اللهم أحصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبقي منهم أحدا ثم أنشأ يقول فاستأبى الى حين أقتل مسلما * على أي جنب كان الله مصرعي وذلك في ذات الاله وان يسأ * يبارك على أوصال شلومزع ثم قام اليه أبو سرة وعقبه ابن الحارث فقتله وكان خبيب هوسن لكل مسلم قتل صبورا الصلاة وأخبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم أصيبوا خبرهم وبعث ناس من قريش الى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤثروا بشئ منه يعرف وكان قتل رجلا عظيما من عظمائهم فبعث الله لعاصم منسل الظلة من الدبر فختمته من رسلهم فلم يقدر أن يقطعوا منه شيا * وقال كعب بن مالك ذكروا امرأته بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يحيى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ذكره أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وكان
بدر يامرض في يوم الجمعة فركب إليه بعد أن تعالي النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة (٢٤١) وقال الليث حدثني يونس عن ابن

شهاب قال حدثني عبيد الله

ابن عبد الله بن عتبة أن أبا
كتب إلى عمر بن عبد الله
ابن الأرقم الزهري بأمره
أن يدخل على سبيعة بنت
الحريث الأسلية فيسألها
عن حديثها وعن ما قال
لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين استفتته في كتب
عمر بن عبد الله بن الأرقم إلى
عبد الله بن عتبة يخبره أن
سبيعة بنت الحريث أخبرته
أنها كانت تحت سعد بن
خولة وهو من بني عامر بن
لؤي وكان من شهد بدر
فتوفي عنها في حجة الوداع
وهي حامل فلم تشب أن
وضعت حملها بعد وفاته فلما
تعلت من ثنائها تحجمات
للخطب فدخل عليها أبو
السنابل بن بركات رجل من
بني عبد الله بن عتبة
أراد أن يجلبها لخطاب ترجين
اسكاح فأتى والامان
نماح حتى قرعته أربع
شهر وعشرين سنة
فأتى ذلك فجعلت على
بابي من عيب وثبت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد أتته من ذلك فدفني
باني قد حلت حين وضعت
جسدي وأمرني بالتزويج ان

إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك وهو الظاهر من السياق فإدخال الحديث عنه قد
أخذ وهو أعرف بمن شهد بدر ممن لم يشهد هاهنا جاء به من الأصل عدم الإدراج فلا يثبت
الأبدي لصریح ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب ان كعب ساقه في مقام التام
بهم مافوض منهما بالصلاح وبشهود براتى هي اعظم المشاهد فلما وقع لهما نظير ما وقع له من
العود عن غزوة تبوك ومن الأمر بهما كما وقع له تأسي بهما وأما قول بعض المتأخرين
كالذي طي لم يدكر أحد مرارة وهلا لآفين شهد بدر أو فردود عليه فقد جزم به البخاري هنا وتبعه
جاعة وأما قوله وانما ذكرهما في الطبقة الثانية من شهد أحد فخصر مردد فان الذي ذكرهما
كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه ضيقه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المنبث
لشهودهما وقد ذكرهما بن السكبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهد بدر أقاله ساق
نسبه إلى الأوس ثم قال شهد بدر وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم وقد استقرت أول من
أنكر شهودهما بدر فوجدته الأثر صاحب الامام أحمد واسمه أحمد بن محمد بن هاني قال ابن
الجوزي لم نزل متحجبان هذا الحديث وحريصا على كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت
الأثر المذكور الزهري وفضله وقال لا يكاد يحفظ عنه غلط الا في هذا الموضوع فانه ذكر أن مرارة
وهلا لآشهد بدر أو هذا لم يتلأ أحد ولغاط لا يحلومنه انسان (قلت) وهذا ينبغي على أن قوله
شهد بدر مدرج في الخبر من كلام الزهري وفي ثبوت ذلك نظرا يخفى كما قدمته راجع إلى
القيم في الهدى بأنهم الوشهد بدر ما عوقب بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يسامحان بذلك كما
سومح حاطب بن أبي بلتعجة كما وقع في قصته المشهورة (قلت) وهو قياس مع وجود النص
وتكسر الفرق والله التوفيق والله أعلم . الحديث الرابع (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد
الاذناري (قوله ذكره) ضم أوله ولم أقف على اسم هذا كذا والغرض منه قوله وكان بدر
وانما ب إلى بر وان كان لم يحضر القتال لانه كان ممن ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم
كما تقدم قريبا وكان النبي صلى الله عليه وسلم به هو وطاعة يتجسس سان الاخبار فوقع الله ال
قبل أن يرجع فالحقهما النبي صلى الله عليه وسلم من شهدا وضربا بهما بسهميه وأجرهما
الحديث الثامن (قوله) وقال الليث حدثني يونس الخزازي شرحه مستوفى في العدد من كان
النكاح والغرض منه ذكر سعد بن خولة وأنه شهد بدر وقد وصل طريقا ليث عنه فاسم من
أصبغ في مصنفه فاخرجه عن مصنف بن شعيب عن عبد الله بن دحبل عن ليث بن سعد (قوله)
أبعه أصبغ عن ابن رهب) وصلا لاسم علي بن طارق محمد بن عبد المطلب ابن زهري عن
ابن الفرج الحديث التاسع (قول) وقال الليث (وصلا المصنف في التاريخ الكبير قول) قال
عبد الله بن صالح أنه قال الليث فذكره بنفسه (قوله) رواه في حديثه في رواية كذا في
حدثني (قوله الكبير) بالتصغير وضبط أيضا كما سطر الموحدة وبشبه الكاف (قوله) وكان
شهد بدر) زاد في التاريخ أنه سأل أبا هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمر ومثله عن مثل حديث
قبله إذ اطلق ثلاثا لم تسجل له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وعنى قوله

(٣١ فتح الباري سابق) بدالي * تابعه أنصبغ عن ابن وهب عن يونس * وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب
وسأناه فقال حدثه محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مولى بني عامر بن لؤي أن محمد بن أبياس بن أبي بكر وكان أبوه شهد بدر أخبره

حدثني اسحق بن ابراهيم
أخبرنا جريح عن يحيى بن
سعيد عن معاذ بن رفاع بن
رافع الزرقى عن أبيه وكان
أبوه من أهل بدر قال جاء
جبريل إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ما تعدون
أهل بدر فيكم قال من أفضل
المسلمين أو كلمة نحوها قال
وكذلك من شهد بدرا من
الملائكة * حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا جاد عن
يحيى عن معاذ بن رفاع بن
رافع وكان رفاع من أهل
بدر وكان رافع من أهل العقبة
فكان يقول لابنه ما يسنني
أني شهدت بدرا بالعقبة قال
سأل جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا * حدثنا
اسحق بن منصور أخبرنا يزيد
أخبرنا يحيى سمع معاذ بن
رفاعة أن ملكا سأل النبي
صلى الله عليه وسلم وعن يحيى
أن يزيد بن الهاد أخبره أنه
كان معه يوم حدثه معاذ
هذا الحديث فقال يزيد
فقال معاذ ان السائل هو
جبريل عليه السلام
* حدثني ابراهيم بن موسى
أخبرنا عبد الوهاب حدثنا
خالد عن عكرمة عن ابن
عباس رضي الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
يوم بدر هذا جبريل أخذ
برأس فرسه عليه أداة الحرب

وكان أبوه شهيد بدرا وقد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وساقه
مطولا والله أعلم (قوله ما — شهود الملائكة بدرا) تقدم القول في ذلك قبل
بابين وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن أنس قال كان الناس
يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الأعناق وعلى البنان مثل وسم النار
وفي مسند اسحق عن جبير بن مطعم قال رأيت قبل هزيمة القوم يدر مثل النجاد الاسود قبل من
السماء كالمثل فلم أشك انها الملائكة فلم يكن الاهزية القوم وعند مسلم من حديث ابن عباس
بينما رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس الحديث
وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مدد من السماء الثالثة (قوله يحيى بن سعيد) هو
الانصاري (قوله عن معاذ بن رفاع) أوردته عنه من ثلاثة طرق في رواية جريح عن أبيه
وهذه موصولة وفي رواية جاد وهو ابن زيد معاذ بن رفاع بن رافع وكان رفاع من أهل بدر الخ
وهذا صورته مرسل ولكن عند التأمل يظهر ان فيه رواية لمعاذ بن رفاع بن رافع عن أبيه عن
جده رواية يزيد وهو ابن هرون وهي الثالثة قال فيها معاذ ان ملكا سألوه هذا ظاهره الارسال
لكن أفاد التصريح بسماع يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ولهذا قال الاسماعيل في هذا الحديث
وصله عن يحيى بن سعيد وجريح بن عبد الحميد وتابعه يحيى بن أيوب فارسله عنه جاد بن زيد بن
ابن هرون وقوله في آخره وعن يحيى ان يزيد بن الهاد حدثه يستفاد منه ان تسمية الملك السائل
جبريل انما لقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ فيقتضي ذلك ان في رواية جريح الجزم
بتسميته في رواية يحيى بن سعيد ادراجا (قوله بدر بالعقبة) أي بدل العقبة ير يدان شهود العقبة
عنده أفضل من شهود بدر وقوله في آخر رواية جاد هذا ير يد ما تقدم في رواية جريح وقد
أخرجه البيهقي من طريق اسمعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ
عن معاذ بن رفاع بن رافع وكان رفاع بدرا كان رافع عقبا وكان يقول لابنه ما أحب
أني شهدت بدرا ولم أشهد العقبة قال سأل جبريل النبي صلى الله عليه وسلم كيف أهل بدر فيكم
قال خيارنا قال وكذلك من شهد بدرا من الملائكة هم خيار الملائكة وقوله في رواية يزيد نحوه
ساق الاسماعيل لفظ يزيد من طريق محمد بن شعاع عنه بالنظر ان ملكا من الملائكة أتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال يحيى بن سعيد حدثني يزيد بن الهاد أن
السائل هو جبريل والذي يظهر ان رافع بن مالك لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم التصريح
بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه وشبهته ان العقبة كانت منشأ نصرته
الاسلام وسبب الهجرة التي نشأ منها الاستعداد للغزوات كلها لكن الفضل بيد الله يؤتيه من
يشاء والله أعلم (قوله في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل)
الحديث هو من مراسيل الصحابة ولعل ابن عباس حله عن أبي بكر فقد ذكر ابن اسحق أن النبي
صلى الله عليه وسلم في يوم بدر حقق خفقة ثم انتبه فقال ابشريا يا بكر ألك نصر الله هذا جبريل
أخذ بعنان فرسه يقوده على ثيابه الغبار ووقعت في بعض المراسيل تمة لهذا الحديث بقيدة
وهي ما أخرج سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ما فرغ من بدر على فرس جراء معقودة الناصية قد تخضب الغبار بثنيته عليه درعه

(باب) * حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري - حدثنا سعيد بن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال مات أبو زيد ولم يترك عقبا وكان يدريا * حدثنا عبد الله بن يوسف - حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن خباب أن أبا سعيد بن مالك الخدرى رضي الله عنه قدم من سفر فقدم اليه أهله (٢٤٣) لحسان لحوم الاضحية فقال ما أنا بك كله

حتى أسأل فانطلق الى أخيه لأمه وكان يدري اقتادة بن النعمان فسأله فقال انه حدث بعدك أمر نقص لما كانوا ينهون عنه من أكل لحوم الاضحية بعد ثلاثة أيام * حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال قال الزبير لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدحج لا يرى منه الاعيناه وهو يكنى أبا ذؤانب الكرش فقال أنا أبو ذؤانب الكرش فحملت عليه بالعترة فطعنته في عينه فأت قال هشام فأخبرت أن الزبير قال لقد وضعت رجلى عليه ثم تطأت فكان الجهد أن نزعتهما وقد انتهى طرفاهما قال عروة فسأله أبا هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه إياها فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه إياها فلما قبض أبو بكر سألها إياه عن عطاءه ثم طلبها عثمان منه فأعطاه

وقال يا محمد ان الله بعثنى اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى أفرضيت قال نعم ووقع عند ابن اسحق من حديث أبي واقد الليثي قال اتى لاتباع يوم بدر رجلا من المشركين لاضر به فوقع رأسه قبل أن يصل اليه سبي ووقع عند البيهقي من طريق بن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع عليا يقول هبت ريح شديدة لم أرمثلها ثم هبت ريح شديدة وأظنه ذلك الثالثة فكانت الاولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة اسرافيل وكان ميكائيل عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر واسرافيل عن يساره وأتافيهما ومن طريق أبي صالح عن علي قال قيل لولاي بكر يوم بدر مع أحدكم جبريل ومع الآخر ميكائيل واسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال وأخرجه أحمد وأبو يعلى وصححه الحاكم والجمع بينهما وبين الذي قبله يمكن قال الشيخ تقي الدين السبكي سئلت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه فقلت وقع ذلك لارادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية صورة الاسباب وسنمنا التي أبرها الله تعالى في عبادته والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم (قوله باب) كذا للجميع بغير ترجمة وهو في ما يتعلق ببيان من شهد بدر (قوله حدثني خليفة) هو ابن خياط بالجمجمة ثم التحانية الشديدة قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري هو من كبار شيوخ البخاري وورع حدث عنه بواسطة كذا في هذا الموضع وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله مات أبو زيد ولم يترك عقبا وكان يدريا) كذا اورد مختصرا وقد مضى في مناقب الانصار باتم من هذا انه سأل أنس عن أبي زيد الذي جمع القرآن فقال هو قيس بن السكن رجل من بني عدي بن النجار مات فلم يترك عقبا نحن ورشاه وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك * الحديث الثاني (قوله عن ابن خباب) بالجمجمة وموحدتين الاولى ثقيلة واسمه عبد الله وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وسياق في شرح الحديث في كتاب الاضاحي والغرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهيدا بدر * الحديث الثالث (قوله قال الزبير) هو ابن العوام (قوله عبيدة) بالضم اي ابن سعيد بن العاص بن أمية وكان اسعدي بن العاص عدة أخوة أسلم منهم عمرو وخاله وأبان وقتل العاص كافرا (قوله مدحج) بيمين الاولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر أي مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء (قوله قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور وقوله فأخبرت انهم الهدية على البناء للمعجول ولم أقف على تعيين الخبر بذلك (قوله ثم تطأت) قيل ادواب بحيث بالتحمانية غير هموز (قوله فكان الجهد) بفتح الجيم وبضمها (ان) بفتح الهمزة (نزعتهما) (قوله قال عروة) هو موصول بالاسناد المذكور وقوله ثم نزعتهما يعني الزبير ثم طلبها أبو بكر أي من الزبير وقوله وقعت عند آل علي أي عند علي نفسه ثم عند أولاده (قوله فطلبها علي بن الزبير) من آل علي * الحديث الرابع ذكر فيه طرف من حديث عبادة الصامت في البيعة لتوليه فيد وكان شهيدا بدر وقد تقدم تمامه

أياها فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل * حدثنا أبو أيمن أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو ادريس عائذ الله بن عبد الله أن عبادة بن الصامت وكان شهيدا بدر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا يعونى

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أن أباحذيفة وكان من شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي سألوا أنسكه بنت أخيه هند بنت الوليد بن عتبة وهو مولى لامرأة من الأنصار كما تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد أو كان من تبني رجلا في الجاهلية دعاهم إلى الله وورث ميراثه حتى أنزل الله تعالى ادعوهم لأبائهم فجاءت سهلة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث * حدثنا علي حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم غداة بني على تجلس على فراشي كجاسن مني وجويريات يضر بن بالدف يندبن من قل من آبائي يوم بدر حتى قالت جارية وفيما نجي يعلم ما في غد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولي هكذا وقل ما كنت تقوين * حدثنا إبراهيم (٢٤٤) بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال

حدثني أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن ابن عباس رضي الله عنهما قال أخبرني أبو طلحة رضي الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدخل الملائكة بيما فيه كلب ولا صورة يريد القمائل التي فيها الأرواح * حدثنا

في الإيمان * الحديث الخامس (قوله ان أباحذيفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذي تقدم صفة قتل والده قريبا وقوله تبني سألما أي ادعى انه ابنه وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ادعوهم لأبائهم فانهم لما نزلت صار يدعى مولى أبي حذيفة وقد شهد سالم بدرا مع مولا المذكور والوليد بن عتبة والاهند قتل مع أبيه كما تقدم وسميت هند هذه باسم عمته اهند بنت عتبة قال الديلمي روى يونس ويحيى بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهري فقالوا هند وروى مالك عنه فقال فاطمة واقصر أبو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم له هند بنت الوليد ولا ذكرها محمد بن سعد في الصحابة ووقع عنده فاطمة بنت عتبة فامتنسبها لجدها واما كات لهند أخت اسمها فاطمة وحكي أبو عمر عن غيره ان اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة فان ثبت فليست هي بنت أخي أبي حذيفة ويمكن الجمع بان بنت أبي حذيفة كان لها اسمان والله أعلم (قوله مولى لامرأة من الأنصار) هي ثبيته بنت ثمة ثم وحدة ثم مناة مصغر بنت يعار يفتح التثنية ثم مهملة خفيفة وقد تقدم في مناقب الأنصار ان سالم مولى أبي حذيفة وهي نسبة مجازية باعتبار ملازمته له وهو في الحقيقة مولى الأنصارية المذكورة والمراد بن يد الذي مثل به زيد بن حارثة الصحابي المشهور وسهله هي بنت سهيل بن عمرو زوج أبي حذيفة وقوله فذكر الحديث سياقي بيان ذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث السادس (قوله حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني والربيع بالتشديد بنت معوذ وهو ابن عفراء الذي تقدم ذكره في قتل أبي جهل (قوله يندبن من قل من آبائي) كان الذي قتل بيدريمن يدخل في هذه العبارة ولو لم يجازأبوها وعفأبوها ومن يقرب لها من الخزرج كحارثة بن سراقة وقولها يندبن النذب دعاء الميت باحسن أوصافه وهما محمدين التشويق اليه والبكاء عليه والدف معروف وداله مضمومة ويجوز فتحها وفيه جواز سماع الضرب بالدف صبيحة العرس وكرهه نسبة عالم الغيب لاحد من المخلوقين * الحديث السابع حديث أبي طلحة الأنصاري في الصور وسيأتي شرحه في اللباس وأورده هنا لقوله فيه وكان قد شهد بدرا * الحديث الثامن حديث علي في قصة الشارفين وحزرة بن عبد المطلب وقدم في شرحه في الخس

الله من الخس يؤمن فلما أردت أن أبتني بفاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغاني وأورده بني قينقاع أن يرتحل معي فأتاني بأذخر فأردت أن أبيعهم من الصواغين فنستعيز به في وليمة عرسى فبينما أنا أجمع لشارفي من الأقتاب والغرا وأرواح الجبال وشارف أي مناخا إلى جنب حجرة رجل من الأنصار حتى جمعت ما جمعت فأتاني شارفي قد أجبت أسنمتها وبقرت خواصرهما وأخذ من أكلهما فلم أملك عيني حين رأيت المنظر قلت من فعل هذا قالوا فله حرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الأنصار عنده قينة وأصحابه فقالت في غنائها (ألا يا حزرل لشرف النواء) فوثب حرة إلى السيف فأجبت أسنمتها وبقرت خواصرهما وأخذ من أكلهما قال علي فانطلقت حتى أدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت فقال مالك قلت يا رسول الله ما رأيت كالذي اليوم عدا حرة علي ناقتي فأجبت أسنمتها وبقرت خواصرهما وها هو ذا

في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم برأيه فارتدى ثم انطلق يمشي واتبعته ذواويزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه
جزء فاستأذن عليه فأذن له فطافق النبي صلى الله عليه وسلم يلوهم جزء فيما فعل فإذا اجزة ثل حجرة عيناها فتنظر جزءا الى النبي صلى الله
عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه (٢٤٥) ثم قال جزء وهل أتمم الاعبيد لاني فعرف النبي
صلى الله عليه وسلم أنه ثل

فذكر كسر رسول الله صلى
الله عليه وسلم على عقبيه
القهر قري فخرج وخرجنا
معه * حدثني محمد بن عباد
أخبرنا ابن عيينة قال انقذه
لنا ابن الاصهاني سمعه من
ابن معقل أن عليا مرضى الله
عنه كبر على سهل بن حنيف
فقال انه شهيد براء * حدثنا
أبو الهيثم أن أخيرا شاعيب عن
الزهري قال أخبرني سالم بن
عبد الله أنه سمع عبد الله بن
عمر رضي الله عنه ما يحدث
أن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه حين تأيت حفصة
بنت عمر من خنيس بن
حذافة السهمي وكان من
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد شهد براء توفي
بالمدينة قال عمر فلما تيت
عثمان بن عفان فعرضت
عنه حفصة فقالت ان شئت
أتكفرك حفصة بنت عمر
قال ما تفرقي فمري فلما تيت
ليلى فقالت قد بدلت الى ان
لا تزوج يوتي هذا قد عمر
فلما تيت يا برك فقلت ان شئت
اتكفرك حفصة بنت عمر
فصمت أبو بكر فلم يرجع الى

وأرده هنا لقوله فيه من نصبي من المغنم يوم بدر واستدل بقوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم
أعطاني شارفا مما آفأ الله عليه من الخمس يومئذ ن غيبة بر خست خلا فالماذهب اليه أبو عبيد
في كتاب الاموال ان آية الخمس انما نزلت بعد قسمة غنما ثم بدر وموضع الدلالة منه قوله يومئذ
ولكن تقدم الحديث في كتاب الخمس بالنظر وأعطاني شارفا من الخمس ليس فيه يومئذ وفي رواية
مسلم وأعطاني شارفا آخر ولم يقيده باليوم ولا بالخمس والجمهور على ان آية الخمس نزلت في قصة بدر
* الحديث التاسع (قوله حدثنا محمد بن عباد) هو المكي نزيل بعد ادانة مشهور وادرس له عند
البخاري غير هذا الحديث (قوله أنقذه لنا ابن الاصهاني) أي بلغ منتهاه من الرواية وتمام
السياق فنقد فيه كقولك أنقذت السهم أي رميت به فاصبت وقيل المراد بقوله أنقذه لنا أي
أرسله فكأنه جده عنه مكاتبة أو اجازة وابن الاصهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي
وعبد الله بن معقل بسكون المهملة وكسر القاف قال أبو مسعود هذا الحديث مما كان ابن عينة
سمعه من اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ثم أخذه عاليا بدرجتين عن ابن
الاصهاني عن عبد الله بن معقل (قوله كبر على سهل بن حنيف) أي الانصاري (قوله فقل
لقد شهد ببراء) كذا في الاصول لم يذ كر عدد التكبير وقد أورد أبو نعيم في المستخرج من طريق
البخاري بهذا الاسناد فقال فيه كبر خسا وأخرجه البغوي في معجم انصابة عن محمد بن عباد بهذا
الاسناد والاسمعيلى والبرقي والحاكم من طريقه فقال سنا وكذا ورده البخاري في التاريخ
عن محمد بن عباد وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ خسا زاد في رواية
الحاكم التفت اليه فقال انهم أهل بدر وقول علي رضي الله عنه لقد شهد ببراء يشير الى ثلثين
شهيدا فضلا على غيرهم في كل شيء حتى في تكبيرات الجنازة وهذا يدل على انه مشهور
عندهم ان التكبير أربع وهو قول أكثر انصابة وعن بعضهم التكبير خمس وفي صحيح مسلم
عن زيد بن أرقم حديث مرفوع في ذلك وقد تقدم في الجنازة ان التكبير الى الجنازة
ثلاث وان الاولى للاستفتاح وروى ابن أبي خيثمة من وجه آخر مرفوعا انه كن يكبر أربع
وخساوسنة او سبعه او ثمانية حتى مات النجاشي فكبر عليه أربعه او ثبت على ذلك حتى مات وقال
أبو عمر ان هذا الاجماع على أربع ولا نعلم من فقهاء الامصار من قال بخمس ان ابن أبي اتي
وفي المبسوط نعت عن أبي يوسف منته روى في شرح الميعاد بن عباد بخلاف
ثم انقرض وأجمعوا على أنه أربع لكن كبر الامامة في تلك المدة ان ناسيا وكذا ان
كان عامدا الى الصحيح ركن لا يتابعه الاموم على الصحيح والله أعلم * الحديث العاشر حديث عمر
بن تأيت حفصة فتوالت بالتحذيرة الثقيلة أي سارت أيد وهي من مات زوجها رخصيس بن
مجة ثم نون ثم شهد له مصغر وهو أخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي وسبب ما شرح هذا
الحديث مستوفى في كتاب النكاح والغرض منه هنا قوله فيه قد شهد ببراء قوله أو جدهني عليه

شأنك كنت عليه أو جدهني علي عثمان فلما تيت الي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحها اليه فلقيني أبو بكر فقال أعلك
وجدت علي حين عرضت علي حفصة فم أرجع اليك قلت نعم قال فانه لم يري أن أرجع اليك فيما عرضت الا أني قد علمت أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم يندكره ولم أكن لانشي سر رسول علي الله عليه وسلم ولو تركها التبتا

حدثنا مسلم حدثنا شعبه عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع أبا مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نفقة الرجل على أهله صدقة * حدثنا أبو اليمان قال (٢٤٦) أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز

في أمارته أخر المغيرة بن شعبه العصر وهو أمير الكوفة فدخل أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري جذري بن الحسن شهيد براء فقال لقد عاتت نزل جبريل عليه السلام فصلي فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال هكذا أمرت كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه * حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن زيد عن علفمة عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه قال عبد الرحمن فلقيت أبا مسعود وهو يطوف بالبيت فسأله فحدثني * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع أن عتب بن مالك وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد براء من الأنصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أحمد هو ابن صالح حدثنا

أى أشد غضبا وهو من الموحدة وإنما قال عمر ذلك لما كان لابي بكر عنده وله عند أبي بكر من يزيد الحجة والمنزلة فلذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان * الحديث الحادى عشر حديث أبى مسعود نفقة الرجل على أهله صدقة وسيأتى فى كتاب النكاح والغرض منه اثبات كون أبى مسعود شهيد براء (قوله حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم وعدي هو ابن ثابت (قوله سمع أبا مسعود البدرى) سبأ فى اسمه فى الذى يليه واختلف فى شهوده براءا لا كثر على أنه لم يشهدا ولم يذكره محمد بن اسحق ومن اتبعه من أصحاب المغازى فى البدرين وقال الواقدي وإبراهيم الحارثي لم يشهد براء وإنما نزل بها فنسب إليها وكذا قال الاسماعيلي لم يصح شهود أبى مسعود براء وإنما كانت مسكنه فقيل له البدرى فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهدا بما يقع فى الروايات أنه بدرى ليس بقوى لأنه يستلزم أن يقال لكل من شهد براء البدرى وليس ذلك مطردا (قلت) لم يكتف الجزارى فى جزمه بأنه شهد براء بذلك بل بقوله فى الحديث الذى يليه أنه شهد براءا فان الظاهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة فى ذلك لكونه أدرك أبا مسعود وان كان روى عنه هذا الحديث بواسطة ويرجح اختيار الجزارى ذلك بقول نافع حين حدثه أبو لبابة البدرى فانه نسبه الى شهود براء لا الى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدا ذكره البغوى فى مجمعه عن عمه على بن عبد العزيز عنه وبذلك جزم ابن السكيت ومسلم فى السكتى وقال الطبرانى وأبو أحمد الحاكم يقال أنه شهدا وقال البرقي لم يذكره ابن اسحق فى البدرين وفى غير هذا الحديث أنه شهدا انتهى والقاعدة أن المذهب مقدم على النافى وإنما يرجح من نفى شهوده براءا بعمدة أنه عمدة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وان تلك النسبة الى نزول براء الى شهودا لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بأنه شهدا كما فى الحديث الثانى عشر حيث قال فيه قد دخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو والأنصارى جذري بن الحسن شهد براءا وقد مضى شرح الحديث فى المواقيت من الصلاة وزيد بن الحسن أى ابن على بن أبى طالب لأن أمه أم بشير بنت أبى مسعود وكانت قبل الحسن بن عيسى بن زيد ثم بعد الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى ربيعة * الحديث الثالث عشر حديث أبى مسعود فى فضل آخر البقرة وسيأتى شرحه فى فضائل القرآن وشيخه موسى هو ابن اسمعيل التبوذكى وفى اسناده أربع من التابعين فى نسق كلهم كوفيون * الحديث الرابع عشر ذكر فيه طرفا من حديث عتب بن مالك فى صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فى بيته وشيخه أحمد هو ابن صالح المصرى وعنبسة هو ابن خالد ويونس هو ابن يزيد ولم يوردا البخارى موضع الحاجة من الحديث وهى قوله فى أوله ان عتب بن مالك وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن شهد براء من الأنصار وقد تقدم هكذا فى أبواب المساجد من كتاب الصلاة وكأنه أكتفى بالإيلاء اليه كعادته * الحديث الخامس عشر حديث عمر بن قيس قصة قدامة بن مظعون (قوله وكان من أكبر بنى عدي) أى ابن كعب بن لؤى ولم يكن منهم وإنما كان حليفا لهم ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقيه الزهري منهم (قوله وكان أبوه شهيد براء) هو عامر

عن عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمود وهو أحد بنى سالم وهو من سراتهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتب بن مالك فصدقه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من أكبر بنى عدي وكان أبوه شهيد براء مع النبي صلى الله عليه وسلم

عن عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمود وهو أحد بنى سالم وهو من سراتهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتب بن مالك فصدقه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من أكبر بنى عدي وكان أبوه شهيد براء مع النبي صلى الله عليه وسلم

أن عمر استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهيداً براً وهو خال بن عبد الله بن عمرو وحفصة رضي الله عنهم * حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء * حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عمه وكان شهيداً براً أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع قلت لسالم فتكبر بها أنت قال نعم إن رافعا أكثر على نفسه * حدثنا آدم * حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت (٢٤٧) عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت

رفاعة بن رافع الانصاري وكان شهيداً براً * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله بن خزيمة عن عمرو بن لويس عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه أخبره أن المسور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر ابن لؤي وكان شهيداً براً مع النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأمر بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم الأعلام الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت أنصاراً يقولون أي عبيدة قوافوا صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فها أنصرف تعرضوا له فقامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أنكم سمعتم عن أبي عبيدة قدم بشيء أو جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يسركم فوجه ما لم تقدر

ابن ربيعة المزني تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان معي سبق بالهجرة (قوله) أن عمر استعمل قدامة بن مظعون) أي ابن حبيب بن وهب بن مذقة بن جهم الجهمي وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين ولم يذكر البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه لأن غرضه ذكر من شهد بدراً فقط وقد أوردناه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الزهري فزاد فقدم الجارود العقدي على عرف قال أن قدامة سكر فقال من يشهد معك فقال أبو هريرة فشهد أبو هريرة أنه رآه سكران بقي فإرسل إلى قدامة فقال له الجارود أقم عليه الحد فقال له عمر أخصم أنت أم شاهد فصمت ثم عاوده فقال لتسكن أو لا سواك فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عمك وتسووني فأرسل عمر إلى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها فقال عمر لقدامة أي أريد أن أحلف فقال ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال أخطأت التأويل فان بقية الآية إذا ما اتقوا فأنك إذا اتقيت اجتنب ما حرم الله عليك ثم أمر به فخلد فغاض به قدامة ثم جاجعها فاستيقظ عمر من نومه فزاعفاه لعل جوابه قدامة أتاني أت فقال صالح قدامة فأنه أخوك فاصطلحا * الحديث السادس عشر (قوله) أخبر رافع بن خديج) بل رفع على الفداء لعبد الله بن عمر بالنصب على المنعولية ووقع في رواية المستنلي أخبرني رافع بن زيادة النون والباء وهو خطأ (قوله) أن عمه) هما ظهير ومظهر وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث (قوله) وكانا شهداء براً) أنكروا ذلك الديمطي وقال انما شهدا أحداً واعتد على ابن سعد في ذلك ومن أثبت شهودهما أثبت عن قتادة * الحديث السابع عشر (قوله) رأيت رفاعة بن رافع الانصاري وكان شهيداً براً قد تقدم ذكر رفاعة ونسبه في باب شهود الملائكة بدراً وبقيته هذا الحديث أخرجه الاسمعيلى من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بن فضالة سمع رجلاً من أهل بدر يقال له رفاعة بن رافع كبر في صلاته حين دخلها ومن طريق أبي عبيد عن شعبة بن فضالة عن رفاعة بن رافع من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيراً ولم يذكر البخاري ذلك لأنه موقوف ليس من غرضه * الحديث الثامن عشر (قوله) أن عمرو بن عوف) هو الانصاري حليف بني عامر بن لؤي تقدم حديثه مشروحاً في كتاب الجزية وفي الألبان بياناً رابعاً عن أبي عبيدة بن رافع بن زيادة تابعي ثاب * الحديث التاسع عشر حديث أبي أمامة وسياق شرحه في اللباس وأبو أمامة ممن ضرب له بسهمه وجر ولم يحضر القتال * الحديث العشرون (قوله) أن رجالاً من الأنصار أي من شهد بدراً لأن العباس كان أسير يدركه أسيراً وكان المنصور يكون أخرجه معهم إلى بدر وأخرج ابن إسحاق عن حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة يوم بدر قد عرفت أن رجالاً من بني هاشم قد أخرجوا كرهافاً أي أحداً منهم فلا يتقدم

أخشي عليكم ولكي تخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما يسبذت على من قبلكم قسافسودكم * وها هو ملككم كما ملككم * حدثنا أبو العباس أحمد بن حنبل عن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول لحياتك لهما حتى حدثه بولاباة البدر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل جنات البيوت فأمروا بها * حدثني إبراهيم بن المنذر حدثني محمد بن فضال عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب * حدثنا أنس بن مالك أن رجلاً من الأنصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقالوا انذن لنا فله ترك لابن أختنا عباس فداء قال والله لا تذكرون منه درهما * حدثنا أبو عاصم عن ابن جرير عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن (٢٤٨) المقداد بن الاسود وحديثي اسحق حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد

حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم اخبرني عن عبيد الله بن عدي بن الخياط اخبره ان المقداد بن عمرو الكندي وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه قال يا رسول الله ارايت ان لقيت رجلاً من الكفار فاقتلنا فاضرب احدي يدي بالسيف فقتلناها ثم لاذمتي بشجرة فقال اسلمت لله آتته يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع احدي يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتلت فانه بمنزلة من قبل ان تقتله وانك بمنزلة من قبل ان يقول كلمته التي قال * حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه حدثنا سليمان التيمي حدثنا أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضرب به ابناء عقره حتى برد فقال أنت أبا جهل قال

وروي أحمد بن حنبل في حديث البراء قال جاء رجل من الانصار يا عباس قد أسره فقال العباس ليس هذا أسرى بل أسرى رجل أنزع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم للانصارى أيدك الله بملك كريم واسم هذا الانصاري أبو الدير بن بفتح التيمية والمهملة وهو كعب بن عمرو الانصاري وروى الطبراني من حديث أبي الدير انه أسره العباس ومن حديث ابن عباس قلت لابي كيف أسرك أبو الدير ولو شئت لجعلته في كذا قال لا تقل ذلك يا بني (قوله فلنترك) بصيغة الامر واللام للمبالغة (قوله لابن أختنا عباس) أي ابن عبد المطلب وأم العباس ليست من الانصار بل جدته أم عبد المطلب هي الانصارية فاطمة فوالى جدته العباس أختها كونهما منهم وعلى العباس ابنها كونهما جدها وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن بني عدي بن النجار ثم من بني الخزرج وأم أم العباس فهي تليدة بنون ومائة من فوق ثم لام صغر بنت جناب بجيم ونون خفيفة بعد الالف موحد من ولد تميم اللات بن النمر بن قاسط وهم الكرماني فقال أم العباس بن عبد المطلب كانت من الانصار وأخذ ذلك من ظاهر قول الانصار ابن أختنا وليس كما فهمه بل فيه مجوز كما بينته وروى ابن عاتق في المغازي من طريق حماد بن عمار عن علي بن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينزلني بأخذه النوم فبلغ الانصار فاطمة فوالى العباس فكانت الانصار فاهموا رضار رسول الله صلى الله عليه وسلم بفك وثقه سألوه ان يتركوا له الفداء طلباً له أم رضاه فلم يجبههم الى ذلك وأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا عباس اقد نفسك وابني أخويك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث وحلفاء عتبة بن عمرو فانك ذو مال قال اني كنت مسلماً ولكن القوم استكروهوني قال الله أعيا بما تقول ان كنت ما تقول حقا فان الله يزيك ولكن ظاهراً أمرتك انك كنت علينا وقد كرموسى بن عقبة ان فداءهم كان أربعين أوقية ذهباً وعند أبي نعيم في الدلائل باسناد حسن من حديث ابن عباس كان فداء كل واحد أربعين أوقية فجعل على العباس مائة أوقية وعلى عقيل ثمانين فقال له العباس ألق القرابة صنعت هذا قال فأنزل الله تعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكمم الآية فقال العباس وددت لو كنت أخذت مني اضعافها لقوله تعالى يؤتكمم خيراً مما أخذتمكم (قوله لا تذكرون) بفتح الدال المعجمة أي لا تتركوا من الفداء شيئاً وزاد الكشميني في روايته لا تذكرون له أي للعباس قيل والحكمة في ذلك انه خشى أن يكون في ذلك محاباة له لكونه عمه لا لكونه قريبهم من النساء فقط وفيه إشارة الى ان القريب لا ينبغي له أن يتطاهر بما يؤذى قريبه وان كان في الباطن يكره ما يؤذيه في تركه قبول ما يتبرع له الانصار به من الفداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك الحديث الحادي والعشرون حديث المقداد بن الاسود وفي اسناده ثلاثة من التابعين في نسق وهم مدينون وسليمان في شرحه في الديات مع ما يرفع الاشكال في قوله فانك بمنزلة والغرض من ايراده من قوله وكان ممن شهد بدرًا وقد تقدم انه كان فارساً يومئذ واسحق في الطريق الثانية شيخه هو ابن منصور * الحديث الثاني والعشرون حديث أنس في قصة قتل أبي جهل تقدم شرحه في أوائل هذه الغزوة والغرض منه هنا بيان كون ابن عقره شهد بدرًا

ابن عليه قال سليمان هكذا قاله أنس قال أنت أبا جهل قال وهل فوق رجل قتلتموه * قال سليمان أو قال * الحديث قتله قومه * قال وقال أبو مجلز قال أبو جهل فلو خيراً كارتاني

* وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب وقعت الفتنة الاولى يعنى وقتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحد ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة فلم يبق من أصحاب الحديبية أحد ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع للناس طباح حدثنا الحجاج بن نهال حدثنا عبد الله بن عمر الجبيري حدثنا يونس بن يزيد قال سمعت الزمري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم كل حدثني طائفة من الحديث قالت فأقبلت أنا وأم مسطح فحدثت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت بئس ما قلت تسبين رجلا شهد بدرا فذكر حديث الافك

بالمال في باب فاما ما بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها من كتاب الجهاد وقد اختلف السلف في أي الرأيين كان أصوب فقال بعضهم - م كان رأى أبي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ولد خول كثير منهم في الاسلام اما بنفسه واما بذريته التي ولدت له بعد الوقعة ولانه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة وأما العتاب - الى الاخذ بنفيه اشارة الى ذم من آثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولوقل والله أعلم * الحديث السابع والعشرون (قوله وقال الليث عن يحيى بن سعيد) لم يقع في هذا الاثر من طريق الليث واصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصاري نحوه (قوله وقعت الفتنة الاولى) يعنى وقتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحد أي انهم ما تواجدوا وقت الفتنة بقتل عثمان الى ان قامت الفتنة الاخرى بوقعة الحرة وكان آحر من مات من البدر يري سعيد بن أبي وقاص ومات قبل وقعة الحرة بيضع سنين وغفل من زعم ان قوله في الخبر يعنى وقتل عثمان غلط مستند الى ان عليا وطحمة والزبير وعصيرهم من البدر يري عاشوا بعد عثمان زمانا لا يظن ان المراد انهم قتلوا عند مقتل عثمان وايس ذلك مرادا وقد أخرج ابن أبي خيثمة هذا الاثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ وقعت فتنة الدار الحديث وفتنة الدار هي وقتل عثمان وزعم الداودي ان المراد الفتنة الاولى وقتل الحسين بن علي وهو خطأ فان في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدر يري موجودا (قوله ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة الخ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية وسيأتي شيء من خبرها في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى (قوله ثم وقعت الثالثة) كذا في الاصول ووقع في روايه أبي خيثمة ولو قد وقعت الثالثة ورجحها الدماطي بناء على ان يحيى بن سعيد قال ذلك قبل ان تقع الثالثة ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها وزعم الداودي ان المراد بها فتنة الازارقة وفيه نظر لان الذي يظهر ان يحيى بن سعيد أراد الفتنة التي وقعت بالمدينة دون غيرها وقد وقعت فتنة الازارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة وذكر ابن التين ان مالكا روى عن يحيى بن سعيد الانصاري قال لم تترك الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الا يوم قتل عثمان ويوم الحرة قال مالك ونسيت الثالثة قال ابن عبد الحكم هو يوم خروج أبي حمزة الخارجي (قلت) كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة ثم وجدت ما أخرجه الدارقطني في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحوه هذا الاثر وقل في آخر وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباح وأخرجه ابن أبي خيثمة بلفظ ولو وقعت وهذا بخلاف الجزم بالناشئة في حديث الباب ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولا ثم وقعت الفتنة الثالثة المذكورة وهو حي فقال ما نقله عنه الليث بن سعد وقوله طباح بفتح المهملة والموحدة الخفيفة وآخره معجمة أي قوة قال الخليل أصل الطباح السمن والقوة ويستعمل في العقل والخير قال حسان

المال يعشى رجالا لا طباح لهم كالسبل يغشى أصول الدندن البالي

انتهى والدندن بكسر الميم ملتين وسكون النون الاولى ما اسود من السبات * الحديث الثامن والعشرون ذكر طرفا من حديث الافك المذكور في هذا السند وسياق شرحه في التفسير

عثمان علي بن أبي طالب إياس بن البكير * بلال (٢٥٢) بن رباح مولى أبي بكر الصديق * حجة بن عبد المطلب الهاشمي حاطب بن
 أبي بلتعة حليف لقريش
 أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة القرشي حارثة بن الربيع الانصاري قتل يوم بدر وهو حارثة بن سراقه كان في النظارة - خيب ابن عدي الانصاري خيس ابن حذافة السهمي رفاعه بن رافع الانصاري رفاعه بن عبد المنذر * أبو لبابة الانصاري الزبير ابن العوام القرشي زيد بن سهل أبو طلحة الانصاري أبو زيد الانصاري سعد بن مالك الزهري سعد بن خولة القرشي سعيد بن زيد بن عمرو ابن نفيل القرشي سهل بن حنيف الانصاري * ظهير ابن رافع الانصاري وأخوه عبد الله بن مسعود الهذلي عتبة بن مسعود الهذلي عبد الرحمن بن عوف الزهري عبيدة بن الحرث القرشي عبادة بن الصامت الانصاري عمرو بن عوف حليف بني عامر بن لؤي عتبة بن عمرو الانصاري عامر بن ربيعة العنزي عاصم بن ثابت الانصاري عويم بن ساعدة الانصاري عتب بن مالك الانصاري * قدامة بن مظعون قتادة بن العمان الانصاري معاذ بن عمرو ابن الجوح

أي طلحة (قوله عثمان) قلت لم تقدم له ذكر في هذه القصة لأنه تقدم في المناقب من قول ابن عمر أنه ضرب له بسهمه (قوله علي بن أبي طالب) تقدم في حديث المبارزة وفي غيره (قوله إياس بن البكير) تقدم قبل باب شهود الملائكة بدرا وفدسرد المصنف من هذه الاسماء على حروف المعجم وذكر بعض ذوى الكنى معتمدا على الاسم دون أداة الكنية فلهذا قال أبو حذيفة في حرف الحاء وقدم النبي صلى الله عليه وسلم في الأربعة قبل الباقي لشرفهم وفي بعض النسخ قدم النبي صلى الله عليه وسلم فقط وذكر الأربعة في حرف العين والخطب فيه سهل ثم إن إياس بن البكير المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره مهملة وهو من ضبطه ففتح الهمزة وأما أبو حذيفة تقدم ضبطه وقد شهد مع إياس بدرا وأخوته عاقل وعامر وغيرهما ولكن لما لم يقع ذكرهم في الجامع لم يذكرهم (قوله بلال) تقدم في حديث عبيد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن خلف (قوله حجة) تقدم في أول القصة (نوابه حاطب) تقدم في فضل من شهد بدرا (قوله أبو حذيفة) تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير (قوله حارثة بن ربيع) يعني بالتشديد هو ابن سراقه تقدم في أول باب فضل من شهد بدرا وقوله كان في النظارة أشار إلى ما وقع في رواية جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنه خرج نظارا أخرجه احمد والنسائي وزاد ما خرج لقالة (قوله خيب ابن عدي) تقدم في حديث أبي هريرة وسيأتي ما قيل فيه في الكلام على غزوة الربيع (قوله خيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب الأخير (قوله رفاعه بن رافع) تقدم في باب فضل من شهد بدرا (قوله رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة) تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير وجرمه بأن اسمه رفاعه خالف فيه إلا كثر فأنهم قالوا إن اسمه بشير وان رفاعه أخوه (قوله الزبير بن العوام) تقدم في عدة أحاديث (قوله زيد بن سهل أبو طلحة) تقدم في باب الدعاء على المسلمين (قوله أبو زيد الانصاري) تقدم من حديث أنس (قوله سعد بن مالك) هو ابن أبي وقاص ولم يتقدم له ذكر في هذه القصة ولكن هو منهم بالاتفاق ويحتمل أن يكون أخذه من أثر سعيد بن المسيب على بعد ذلك (قوله سعد بن خولة) تقدم في قصة سبيعة الأسلمية (قوله سعيد بن زيد) تقدم في أثر رافع عن ابن عمر (قوله سهل بن حنيف) تقدم في حديث علي أنه كبر عليه خمسا (قوله ظهير ابن رافع) تقدم في حديث رافع بن خديج واندعمه وان اسم أخيه مظهر ولم يسم البخاري أخاه (قوله عبد الله بن مسعود) تقدم في أوائله (قوله عتبة بن مسعود) يعني أخاه (قلت) ولم يتقدم له ذكر بل ولا ذكره أحد من صنف في المغازي في البدرين وقد سقط ذكره من رواية النسائي ولم يذكره الاسماعيل ولا أبو نعيم في مستخرجيهما وهو المعتمد (قوله عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل أبي جهل وغيره (قوله عبيدة بن الحرث) تقدم في حديث علي (قوله عبادة بن الصامت) تقدم بعد باب شهود الملائكة بدرا (قوله عمرو بن عوف) تقدم فيه (نوابه عتبة بن عمرو) أبو مسعود البدرى تقدم مترجما بثلاثة أحاديث (قوله عامر بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي وقع في رواية الكشميهني العدوي وكلاهما صواب فانه عنزي لاصل عدوي الحلف (قوله عاصم بن ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة (قوله عويم بن ساعدة) تقدم في حديث السقيفة (قوله عتب بن مالك) تقدم في باب شهود الملائكة بدرا (قوله قدامة بن مظعون) تقدم فيه (قوله قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد (قوله معاذ بن عمرو بن الجوح)

الى قوله لا قول الحشر وقتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء فيما خلا وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسياء وقوله لا قول الحشر فكان جلاؤهم أول حشر حشر في الدنيا الى الشام وحكي ابن التين عن الداودي انه ربح ما قال ابن اسحق من أن غزوة بني النضير كانت بعد بئر معونة مستدلا بقوله تعالى وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم قال وذلك في قصة الاحزاب (قلت) وهو استدلال واه فان الآية تزل في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروا الاحزاب وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الاحزاب ذكر بل كان من أعظم الاسباب في جمع الاحزاب ما وقع من جلاؤهم فانه كان من رؤسهم حيي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الاحزاب كما سيأتي حتى كان من هلا كههم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا (قوله) وقول الله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب الى قوله أن يخرجوا) وقد وضح المراد من ذلك في أثر عبد الرزاق المذكور وقد أورد ابن اسحق تفسيره لما ذكر هذه الغزوة وانفق أهل العلم على انها رزت في هذه القصة قاله السهيلي قال ولم يختلفوا في أن أموال بني النضير كانت خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وان المسلمين لم يجهنوا عليهم بخيل ولا ركاب وانه لم يقع بينهم قتال أصلا (قوله) وجعله ابن اسحق بعد بئر معونة وأحد كذا هو في المغازي لابن اسحق مجزوم به ووقع في رواية القاسبي وجعله اسحق قال عياض وهو وهم والصواب ابن اسحق وهو كما قال ووقع في شرح الكرماني محمد بن اسحق بن نصر وهو غلط وانما اسم جده يسار ووقد ذكره ابن اسحق عن عبد الله ابن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم ان عامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن رقبة كانت على أمه فخرج عمرو الى المدينة فصادف رجلين من بني عامر معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به عمرو فقال لهما عمرو من انتما فذكرا انهما من بني عامر فتركا ما حتى ناما فقتلهما عمرو ووطن انه ظفر ببعض ثار أصحابه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لقد قتلت قتيلين لأودينهما انتهى وسيأتي خبر غزوة بئر معونة بعد غزوة أحد وفيه ما عن عروة بن عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين فأسره المشركون قال ابن اسحق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير يستعينهم في ديتهم ما فيما حدثني يزيد بن رومان وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف فلما أتاهم يستعينهم قالوا نعم ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لن تجدوه على مثل هذه الحال قال وكان جالسا الى جانب جدار لهم فقالوا من رجل يعلم على هذا البيت فيلحق هذه الصخرة عليه فيقتله ويريحنا منه فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فأتاه الخبر من السماء فقام مظهرا أنه يقضي حاجة وقال لأصحابه لا تبرحوا ورجع مسرعا الى المدينة واستبطأه أصحابه فأخبروا أنه توجه الى المدينة فلحقوا به فأمر بحربهم والمسير اليهم فتحصنوا فأمر بقطع النخل والتحريق وذكر ابن اسحق انه حاصرهم ست ليال وكان ناس من المنافقين بعثوا اليهم ان اثبتوا وتمنعوا فان قوتنا معكم فتر بصواف قدف الله في قلوبهم الرعب فلم ينصرهم فسألوا ان يجلبوا عن أرضهم على ان لهم ما حملت الابل فصولوا على ذلك وروى البيهقي في الدلائل من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام قال ابن اسحق فاحتملوا الى خير والى الشام قال

وقول الله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب الى قوله أن يخرجوا) * وجعله ابن اسحق بعد بئر معونة وأحد

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ارسل اليهم أن اخرجوا وأجلهم عشر أو أرسل اليهم عبد الله بن أبي
يثبطهم أرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تخرج فاصنع ما بدأ لك فقال الله أكبر طابت يهود
تخرج اليهم فخذلهم ابن أبي ولم تمنعهم قريظة وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة
ان غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الاشرف يعني الآتي ذكره عقب هذا (قوله بنى
قينقاع) هو بالنصب على البدلية ونون قينقاع مثناة والاشهر فيها الضم وكانوا أول من أخرج من
المدينة كما تقدم في أول الباب وروى ابن اسحق في المغازي عن أبيه عن عباد بن الوليد عن عباد
ابن الصامت قال لما حاربت بنو قينقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي خشى عباد بن الصامت وكان
له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي قتيب أعماة منهم قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض إلى قوله يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة وكان عبد الله
ابن أبي لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يمن عليهم قال يا محمد امهم منعوني من الاسود والاجر
واني امرؤ أخشى الدوائر فرفوهم له وذكروا قدي ان اجلاءهم كان في شوال سنة اثنتين يعني بعد
بدر بشهر ويؤيده ما روى ابن اسحق باسناد حسن عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قريش يوم بدر جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال يا يهود أسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب
قريش يوم بدر فقالوا انهم كانوا لا يعرفون القتال ولو فالتسا العرف ان الرجال فأنزل الله تعالى قل
للذين كفروا ستعذبون إلى قوله لا ولي الا بصار وأغرب الحاكم فزعم أن اجلاء بني قينقاع واجلاء
بني النضير كان في زمس واحد ولم يوافق على ذلك لان اجلاء بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على
قول عروة أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق كما تقدم بسطه * الحديث الثاني حديث
ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لانها نزلت فيهم قال الداودي كأن ابن عباس
كره تسميتها سورة الحشر لئلا يظن أن المراد بالهشر يوم القيامة أو لكونه مجمل فذكره التسمية إلى
غيره معلوم كذا قال وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر في
بنى النضير وذكرا الله فيها الدين أصابهم من القمعة (قوله حدثنا الحسن بن مدرك) كذا الجميع
وفي نسخة اسحق بدل الحسن وهو غلط (قوله تابعه هشيم إلى آخره) وصله المصنف في التفسير كما
سيأتي هناك الحديث الثالث (قوله عن أبيه) هو سليمان الميمى (قوله كان الرجل يجعل للنبي
صلى الله عليه وسلم الخملات) تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في الخس وسيأتي في أول غزوة
قريظة بآتم من هذا السياق وقوله فكان بعد ذلك يرد عليهم زاد في الرواية الاخرى ما كانوا
أعطوه وروى الحاكم في الاكليل من حديث أم العلاء قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
للانصار لما فتح النضير ان أحببتم قسمت بينكم ما أفاء الله على وكان المهاجرون على ما هم عليه
من السكنى ومنزل لكم وأموالكم وان أحببتم أعطيتم وخرجوا عنكم واختاروا الثاني
* الحديث الرابع (قوله حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير) في رواية
الكشيم في نخل النضير (قوله وهي البويرة) بالموحدة مصغرة بويرة وهي الحفرة وهي هنا مكان
معروف بين المدينة وبين تيماء وهي من جهة قبله مسجد قباء إلى جهة الغرب ويقال لهم أيضا
البويرة باللام بدل الراء (قوله فنزل ما قطعتم من لينة) هي صنف من النخل قال السهيلي في
تخصيصها بالذكرياء إلى أن الذي يجوز قطعه من شجر العدو ما لا يكون معد للآقيات لانهم

قام منهم وأسلموا وأجلى يهود
المدينة كلهم بنى قينقاع
وهم رهط عبد الله بن سلام
ويهود بنى حارثة وكل يهود
المدينة * حدثنا الحسن بن
مدرك حدثنا يحيى بن حماد
أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر
عن سعيد بن جبير قال قلت
لابن عباس سورة الحشر
قال قل سورة النضير * تابعه
هشيم عن أبي بشر * حدثنا
عبد الله بن أبي الاسود
حدثنا معتمر عن أبيه سمعت
أنس بن مالك رضي الله تعالى
عنه قال كان الرجل يجعل
للنبي صلى الله عليه وسلم
الخملات حتى اقتح قريظة
والنضير فكان بعد ذلك يرد
عليهم * حدثنا آدم حدثنا
الليث عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال حرق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم نخل بني النضير وقطع
وهي البويرة فنزل ما قطعتم
من لينة أو تركتوها فائمة
على أصولها فبأذن الله

حدثني امحق اخبرنا حبان اخبرنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حرق فخل
بني النصر قال ولها يقول حسان بن ثابت وهان على سراة بني لؤي * حريق البصرة مستطير قال فاجابه أبو سفيان بن الحرث
أدام الله ذلك من صنيع وحرق في نواحيها السعير ستمعلم أينا منها نازله * وتعلم أي أرضينا نصير * حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب عن الزهري قال أخبرني مالك بن أوس بن الحدثان النصرى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دعا أذ جاء حاجب دير فأنقذ
له هل لك رغبة في دخول عثمان وعبد الرحمن وابن بير وسعد بن مذئذ فقال نعم فدخلهم فلبث قليلا ثم جاء فق له لك رغبة في
عباس وعلى يستأذنان قال نعم فلما دخلا وسما قال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في الذي أفاء الله
على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بني البضير فاستب علي وعباس فقال الرجل يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من
الآخر فقال عمر اتدوا أنشدكم بالله الذي بآذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون (٢٥٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

كانوا يفتنون الحجوة والبرني دون اللبنة وفي الجامع الائمة النخلة وقيل الدقل وعن انقراء كل
شي من النخل سوى الحجوة فهو من اللبن **(قوله في الرواية الثانية)** أخبرنا حبان هو ابن هلال
وهو بفتح المهملة بعدها موحدثة ثقيلة واححق الراوي عنه هو ابن راهويه **(قوله)** ولها يقول
حسان بن ثابت وهان على سراة بني لؤي كذال لاكثر وفي رواية الكشي في لهات باللام
بدل الواو وسقطت اللام والواو من رواية الاسماعيلي وقوله سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء
جمع سري وهو الرئيس وقوله حريق بالبويرة مستطير في مشتعل وانما قال حسان ذلك تعريرا
لقريش لانهم كانوا اغروهم بنقض العهد راوهم وعدوهم ان يضرهم ثم قصدتهم
النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فاجابه يوسف بن الحارث أي ابن عبد المطلب وهو ابن عم
النبي صلى الله عليه وسلم وكان حينئذ لم يسلم وقد سلم بعد في الفتى وثبت مع النبي صلى الله عليه
وسلم بحنين وذكر اراشيد بن المنذر ان اسمه المنيرة وجزم ابن قتيبة ان المعبر اخبره ويدرم ابن
عبد البر والسهيلى **(قوله)** سمعنا أياها من ابنه بنون ثم زاي ساكنة في بعضوزناو دعنى
ويقال بنح لنون أيضا وقوله وعلم أي أرضينا بتنمية وقوله نضير فتح المثناة وكسر الهمزة
المججمة من اضير وهو بمعنى الضرب ما في انه يريد اذبه المضربون بسببه هذه الالية لحسان
ابن ثابت وجوابها لابي سفيان بن الحارث هو المشهور بركار في هذا صريح وعند مسلم عن
ذلك وعند شيخ شيوخنا أي النخع ابن سيد الناس في عمون انه قال عن أبي عمر والشيباني ان ابا
قال له وهان على سراة بني لؤي هو أبو سفيان بن الحارث وأنه انما قل عزيل ان وان اننى عجاب
بقوله ادام الله ذلك من صنيع البيهتين هو حسان قال وهو غيبه من رواية ترمذي عن البخاري
اه ولم يذكره في ذلك من صحيحه وانى يسر ان ابنى من صحيحه في ريش

[illegible]

يظاهرون كل من عادى النبي صلى الله عليه وسلم عليه ويعدونهم النصر والمساعدة فلما وقع لبنى
النضير من الخسار ما وقع قال حسان الأبيات المذكورة موبخا قريش وهم بنو لؤي كيف
خذلوا أصحابهم وقد ذكر ابن اسحق ان حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة وانه انما ذكر بني
النضير استطرادا فغن الأبيات المذكورة

الاياسعد سعد بن معاذ * فافعلت قريظة والنضير

وفيها

وقد قال الكريم أبو حبيب * أقيموا قينة قاع ولا تسيروا

وأولها

تقاعدمعشر نصر واقريشا * وليس لهم يلدتهم نصير

هم أوتوا الكتاب فضيعوه * فهم عصى عن التوراة بور

كفرتم بالقرآن لقد لقيتم * بتصديق الذي قال النذير

وفي جواب أبي سفيان بن الحرث في قوله وتعلم أي أرضينا تضير ما يرجح ما وقع في الصحيح لان
أرض بني النضير مجاورة لأرض الانصار فاذا خربت أضرت بما جاورها بخلاف أرض قريش
فانها بعيدة منها بعد اشديدا فلا تنال بمخربها فكان أبو سفيان يقول تخربت أرض بني النضير
وتخربها انما يضرب أرض من جاورها وأرضكم هي التي تجاورها فهي التي تتضرر لا أرضنا ولا يتبأ
مثل هذا في عكسه الا بتكلف وهو أن يقال ان المرة كانت تحمل من أرض بني النضير الى مكة
فكانوا يرتفقون بها فاذا خربت تضرهم بخلاف المدينة فانها في غنية عن أرض بني النضير
بغيرها كخير ونحوها فيجبه بعض اتجاهه لكن اذا تعارضا كان ما في الصحيح أصح ويحتمل ان
كان ما قال أبو عمر والنسباني محفووظا أن أبا سفيان بن الحرث ضمن في جوابه بيتا من قصيدة
حسان فاهتمه فلما قال حسان * وهان على سراة بني لؤي * اهتدمه أبو سفيان فقال
وعز على سراة بني لؤي وهو عمل سائغ وكان من أنكر ذلك استبعد أن يدعو أبو سفيان بن
الحرث على أرض الكفرة مثله بالتحريق في قوله أدام الله ذلك من صنيع والجواب عنه أن
اسم الكفرة وان جمعهم لكن العداوة الدينية كانت قائمة بينهم كما بين أهل الكتاب وعبد
الاوثان من التباين وأيضا فقله * وحرقت في نواحيها السعير * يريد بنواحيها المدينة فجمع
ذلك دعاء على المسلمين وأيضا لكعب بن مالك في هذه القصيدة قصيدة على هذا الوزن والروي أيضا
ذكرها ابن اسحق أولها

لقد منيت بغدرتها الحبور * كذالك الدهر ذو صرف يدور

يقول فيها فغودر منهم كعب صريعا * فذلت عند مصرعه النضير

بشير الى كعب بن الاشرف الذي سيد كركله عقب هذا وفيها

فذاقوا غب أمرهم وبالا * لكل ثلاثة منهم بعير

فأجلوا عامدين بقينة قاع * وغودر منهم نخل ودور

الحديث الخامس من حديث مالك بن أنس بن الحدثان عن عمر وفيه قصة مختصرة للعباس وعلى
عنده مطولة وقد تقدم شرحه في فرض الخس مستوفى والغرض منه قوله وهما يختصمان

قال فحدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال صدق مالك بن اوس انما سمعت عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول ارسل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان الى أبي بكر يسأله فتمتن (٢٥٩) مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم

فكنت انا أردهن فقلت
لهن ألا تتقين الله ألم تعلمن
أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقول
لا نورث ما تركا صدقة يريد
بذلك نفسه انما يأكل آل
محمد صلى الله عليه وسلم في
هذا المال فانتهى ازواج
النبي صلى الله عليه وسلم الى
ما أخبرتم قال فكانت
هذه الصدقة بيد علي تمنعها
علي عبا سافغلبه عليها ثم
كان بيد حسن بن علي ثم بيد
حسين بن علي ثم بيد علي بن
حسين وحسن بن حسن
كلاهما كانا يتداولانها ثم
بيد زيد بن حسن وهي
صدقة رسول الله صلى الله
عليه وسلم حقا * حدثنا
ابراهيم بن موسى أخبرنا
هشام حدثنا عمر عن
الزهري عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها أن فاطمة
عليها السلام رعبا من أيتام
أبا بكر بن عبد الله بن عمر
أرضه من فدية وسبيهم من
حيبر فقتل أبو بكر وعبد
نبي صلى الله عليه وسلم
يتول لا نورث ما تركا
صدقة الخبي كل آل محمد
في هذا المال والله اقربا

فما افاء الله على رسوله من بني النضير الحديث السادس حديث عائشة (قوله) قال فحدثت هذا
الحديث عروة) القائل هو الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور وقد ذكر شرحه ايضا مع
حديث مالك بن اوس في فرض الخمس الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم ايضا في
أول فرض الخمس بزيادة فيه وزاد هنا قول أبي بكر والله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب
الي أن أصل من قرابتي وظاهر سياقه الادراج وقد بينه الاسما عيني بلفظ قتشهد أبو بكر محمد
الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فوالله لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي أن أصل من
قرابتي قال أبو بكر ذلك معتذرا عن منعه القسمة وانه لا يلزم منها أن لا يصلهم ببر من جهة أخرى
ومحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في بره الا ان عارضهم في ذلك من هو أرحم منهم والله اعلم
(قوله باب قتل كعب بن الاشرف) أي اليهودي قال ابن اسحق وغيره كان عربيا
من بني نهبان وهم بطن من طيء وكان أبوه أصاب دما في الجاهلية فأتى المدينة فحالف بني النضير
فشرف فيهم وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق فولدت له كعبا وكان طويلا جسيما ذا بطن وهامة
وهجا المسلمين بعد وقعة بدر وخرج الى مكة فنزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب فهجاه
حسان وهجا أمراته عاتكة بنت أسيد بن أبي العيص بن أمية فطردته فرجع كعب الى المدينة
وتشيب بنساء المسلمين حتى آذاهم وروى أبو داود والترمذي من طريق الزهري عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه أن كعب بن الاشرف كان شاعرا وكان يهجو رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد قدم المدينة وأهلها
اخلاط فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم استصلاحهم وكان اليهود والمشركون يؤذون
لمسلمين أشد الاذى فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر فلما أتى كعب أن ينزع عن آذاه أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أن يبعث رطبا ليقنوه فذكر ابن سعد أن قتله كان في ربيع الأول
من السنة الثالثة (قوله قال عروة) هو ابن دينة ركانا وفي رواية قتيبة عن سفیان في الجهاد
وعند أبي نعيم من طريق الخليل عن سفیان بن عمار (قوله من كعب بن الاشرف) أي من
الذي يتدب اذ قتله (قوله آذى الله ورواه) في رواية محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر عند
الخاصم في الاكيل فتدركنا بشاره وقوى المشركون وأخرج ابن عثيمين طريق الكلب أن
كعب بن الاشرف ادعى أن كعب بن الاشرف قد قتل من قبل المسلمين ومن
طريق أبي الدرداء عن عروة بن مسعود عن أبي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عليهم وثله في ذلك عن عروة بن مسعود عن أبي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عليهم وسلم من بابين لا يعرف فحدثنا سمعان بن عازرنا زوجة بن عبد الله بن اسحق
الخراساني من مرسل عكرمة بن سعد عن أبيه عن كعب بن اشرف عن أبيه عن كعب بن اشرف عن أبيه
وواظبا جماعة من اليهود أنه يدعو النبي صلى الله عليه وسلم الى ارضية فذا حذفت كواكب
دعاه فجاءه بعض أصحابه فعلمه جبريل بما أشبهه ربه بعد ان جالسهم فستره جبريل بجماعة

رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي أن أصل من قرابتي (باب قتل كعب بن الاشرف) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
سفیان قال سمعنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسكن كعب بن الاشرف فانه قد
آبى آتاه رسول الله

فقام محمد بن مسلمة فقال
يا رسول الله أتتبع أن أقتله
قال نعم قال فأتدني أن
أقول شيئاً قال قل فأتاه
محمد بن مسلمة فقال ان
هذا الرجل قد سألنا
صدقة وأنه قد عتانا وإني قد
أتيتك أستاذك قال وأيضاً
والله لئن لم قال أنا قد اتبعناه
فلا نتبع أن ندعه حتى نتطير
إلى أي شيء يصير شأنه وقد
أردنا أن تسلفنا وسقاً أو
وسقين وحدثنا عمرو وغير
هم فلم يذكرو سقاً أو وسقين
فقلت له فيه وسقاً أو وسقين
فقال أرى فيه وسقاً أو
وسقين فقال نعم ارهنوني
قالوا أي شيء تريد قال ارهنوني
نساء كم قالوا كيف نرهنك
نساءنا وأنت أجمل العرب
قال فارهنوني أبناءكم قالوا
كيف نرهنك أبناءنا فيسب
أحدهم فيقال رهن بوسق
أو وسقين هذا عار علينا
ولكن نرهنك اللامة قال
سفيان يعني السلاح
فواعده أن يأتيه

نخرج فلما فقدوه تفرقوا فقال حينئذ من يشتدب لقتل كعب ويمكن الجمع بتعدد الأسباب
(قوله) فقام محمد بن مسلمة فقال يا رسول الله أتتبع أن أقتله في مرسل عكرمة فقال محمد بن
مسلمة هو خالي (قوله قال نعم) في رواية محمد بن محمود فقال أنت له وفي رواية ابن اسحق قال
فأفعل ان قدرت على ذلك وفي رواية عروة فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال محمد بن
مسلمة أقرضات ومثله عند سمويه في فوائده فان ثبت احتمال أن يكون سكت أو لا ثم أذن له فان في
رواية عروة أيضاً قال له ان كنت فاعلا فلا تعجل حتى تشاور سعد بن معاذ قال فشاوره فقال
له توجه اليه واشك اليه الحاجة وسله أن يسلفكم طعاماً (قوله فأتدني أن أقول شيئاً قال قل)
كأنه استأذنه أن يفعل شيئاً يحتمل به ومن ثم يوجب عليه المصنف الكذب في الحرب وقد ظهر
من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكروا منه ويعيبوا رايه ولفظه فقال له كان
قدوم هذا الرجل علينا من البلاء حاربتنا العرب ورمتنا عن قوس واحدة وعند ابن اسحق
باسناد حسن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مشى معهم إلى بقيع الغرقد ثم وجههم
فقال انطلقوا على اسم الله اللهم أعينهم (قوله ان هذا الرجل) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (قوله)
قد سألنا صدقة في رواية الواقدي سألنا الصدقة ونحن لا نجد ما نأكل وفي مرسل عكرمة
فقالوا يا أبا سعيد ان نينا أراد منا الصدقة وليس لنا مال نصدقه (قوله قد عتانا) بالمهملة وتشديد
النون الأولى من العتاء وهو التعيب (قوله قال وأيضاً) أي وزيادة على ذلك وقد فسره بعد ذلك
قوله والله لئن لم نفتح المئنة والميم وتشديد اللام والنون من المال وعند الواقدي أن كعباً قال
لأبي نائلة أخبرني ما في نفسك ما الذي تريدون في أمره قال خذ لانه والتخلي عنه قال سررتي
(قوله) وقد أردنا أن تسلفنا وسقاً أو وسقين وحدثنا عمرو وغيرهم فلم يذكرو سقاً أو وسقين) قائل
ذلك علي بن المديني ولم يضع ذلك في رواية الحميدي ووقع في رواية عروة وأحب أن تسلفنا طعاماً
قال ابن طعمكم قالوا أنفقناه على هذا الرجل وعلى أصحابه قال ألم يأن لكم أن تعرفوا ما أنتم
عابيه من الباطل (تنبيه) ووقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعباً بذلك هو محمد بن
مسلمة والذي عند ابن اسحق وغيره من أهل المغازي أنه أبو نائلة وأوماً الدمياطي إلى ترجمه
ويحتمل أن يكون كل منهما كلمة في ذلك لأن أبا نائلة أخوه من الرضاعة ومحمد بن مسلمة ابن أخته
وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع قالوا وفي مرسل عكرمة وأتدني أن نصيب منك
فيطمئن اليك قال قولوا ما شئتم وعنده أمامنا إلى فليس عندي اليوم ولكن عندي التمر وذكريابن
عائذ أن سعد بن معاذ بعث محمد بن أخيه الحسرت بن أوس بن معاذ (قوله ارهنوني) أي
ادفعوا لي شيئاً يكون رهناً على التمر الذي تريدونه (قوله وأنت أجمل العرب) أعلمهم قالوا له ذلك
تهكم وان كان هو في نفسه كان جليلاً زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ولا تأمنك وأي امرأة
تمنع منك لجمالك وفي المرسل الآخر الذي أشرت اليه وأنت رجل حسان تعجب النساء
وحسان بضم الحاء وتشديد السين المهملتين (قوله ولكن نرهنك اللامة) بتشديد اللام وسكون
الهمزة (قوله قال سفيان يعني السلاح) كذا قال وقال غيره من أهل اللغة اللامة الدرع فعلى
هذا إطلاق السلاح عليهما من إطلاق اسم الكل على البعض وفي مرسل عكرمة ولكن نرهنك
سلاحنا مع علمك بحاجتنا إليه قال نعم وفي رواية الواقدي وانما قالوا ذلك لئلا ينكر مجيئهم اليه

بالسلاح (قوله جاءه ليلاً ومعه أبو نائلة) بنون وبعد ألف محتانية واسمه ساكان بن سلامة
 (قوله وكان أخاه من الرضاعة) يعني كان أبو نائلة أخاً كعب وذكر أنه كان نديعه في الجاهلية
 فكان يركن إليه وقد ذكر الواقدي أن محمد بن مسلمة أيضاً كان أخاه زاد الحمدي في روايته
 وكانوا أربعة سمي عمر ومنهم اثنين (قلت) وستأتي تسميتهم قريباً وعند الخراساني في مرسل
 عكرمة فلما كان في القائلة أتوه ومعهم السلاح فقالوا يا أبا سعيد فقتل سامعاً دعوت (قوله
 فقالت له امرأته) لم أقف على اسمها (قوله وقال غير عمرو) قالت أسمع صوتاً كأنه يقطر منه
 الدم في رواية الكلبي فعلقته به امرأته وقالت مكانك فوالله اني لأرى حمرة لدم مع الصوت
 وبين الحمدي في روايته عن سفيان أن الغير الذي أبهمه سفيان في هذه القصة هو العيسى وأنه
 حدثه بذلك عن عكرمة مرسلًا وعند ابن اسحق فهو تف به أبو نائلة وكان حديث عهد بعمر
 فوثب في ملحفته فأخذت امرأته بناحيتها وقالت له أنت امرؤ محارب لا تنزل في هذه الساعة
 فقال انه أبو نائلة لو وجدني نائمًا ما أيقظني فقالت والله اني لاعرف من صوته الشروفي مرسل
 عكرمة أخذت ثوبه فقالت اذكر الله أن لا تنزل اليهم فوالله اني لاسمع صوتاً يقطر منه الدم
 (قوله قال ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين قيل لسفيان سمعهم عمرو قال سمي بعضهم
 قال عمرو جاءه رجلين وقال غير عمرو) بس بن جبر والحرث بن أوس وعبد بن بشر (قلت
 ووقع في رواية الحمدي قال فأتاه ومعه أبو نائلة وعبد بن بشر وأبو عيسى بن جبر والحرث بن
 معاذان شاء الله كذا أدرجه ورواية علي بن المديني منفصلة ونسب الحرث بن معاذ الى جده
 ووقعت تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد فعلى هذا فكأنوا خمسة ويؤيده قول عبد بن بشر
 من قصيدة في هذه القصة

فشد بسيفه صلماً عالياً
 فكان الله سادساً قائماً

وهو أولى مما وقع في رواية محمد بن محمود كان مع محمد بن مسلمة أبو عباس بن جبر وأبو عتبة وأول
 يذكر غيرهما وكذا في مرسل عكرمة ومعه رجلان من الانصار ويمكن الجمع بانهم كانوا خمسة
 ثلاثة وفي الاخرى خمسة (قوله فاني قاتل بشعره فأشبهه) وهو من اطلاق القول على الله على
 (قوله وقال مرة نأشتمكم) أي أمكنكم من الشتم وهو ينفخ بالنفث الممهل (قوله ربح
 الطيب) في رواية ابن سعد وكن حديث عبد جبر وفي مرسل عكرمة قال يا أبا سعيد
 مني رأسك أشبه وأشد مني ووجهي (قوله عندي كعبه رداء العرب رداء) رداء
 وعند الاصمعي وأجل الجمل الكفني شبيهه في مرسل عكرمة قال رداء
 فلان يعني امرأته وفي رواية الواقدي ركان كعب يدعي بالمشاة ثلاثة رداء رداء
 في مسدغه وفي رواية أخرى عندي أسير سيد لعرب ركان رداء رداء رداء
 كانت محفوظاً فالحق أعطى رداء أسير سيد العرب على الخلف (قوله رداء رداء رداء) رداء
 صلى الله عليه وسلم فأخبروه في رواية عمرو بن دينار بن عبد بن مسلمة رداء رداء رداء
 الحرث بن أوس وأبى الواحشي اذا كانوا يجرون بعثت خلف الحرث رداء رداء رداء رداء
 رجعو فأحتملوه ثم أقبلوا سرا عا حتى دنوا لمدينة وفي رواية لواقدي ثلث بني صلى الله

عليه وسلم فأخبروه

عليه وسلم تفل على جرح الحارث بن أوس فلم يؤذنه وفي مرسل عكرمة فيزق فيها ثم ألصقها
فالتحمت وفي رواية ابن الكلبي فضر به حتى برد وصاح عند أول ضربة واجتعت اليهود
فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وفي رواية ابن سعد أن محمد
ابن مسلمة لما أخذ بقرون شعره قال لأصحابه اقتلوا عدو الله فضر به بأسيا فهم فالتفت عليه فلم
تغن شيئا قال محمد فذكرت معولا كان في سيفي فوضعت في سرتي ثم تحاملت عليه فغططته حتى
انتهى إلى عاتة فصاح وصاحت امرأته يا آل قريظة والنضير مرتين (قوله فأخبروه) في رواية
عروة فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وفي رواية ابن سعد فلما بلغوا يبيع الغرقد
كبروا وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف أن قد
قتلوه ثم انتهوا إليه فقال أفلحت الوجوه فقالوا ووجهك يا رسول الله ورموا رأسه بين يديه فحمد
الله على قتله وفي مرسل عكرمة فأصبحت يهود مذعورين فأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
قتل سيدنا عليه فذكروهم النبي صلى الله عليه وسلم صنع وما كان يحرض عليه ويؤذى المسلمين
زاد ابن سعد خفا فوافل ينطقوا قال السهيلي في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب
الشارع خلافا لابي حنيفة (قلت) رفيه نظر وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعبا كان
محاربا حيث ترجم لهذا الحديث الفتك بأهل الحرب وترجم له أيضا الكذب في الحرب وفيه
جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت وفيه جواز الكلام الذي يحتاج
إليه في الحرب ولو لم يقصد قائله إلى حقيقة وقدم البحث في ذلك مستوفى في كتاب الجهاد
وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها وبلاغتها في إطلاقها ان الصوت يقطر
منه الدم (قوله قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق) ويقال سلام بن أبي الحقيق كان بخيبر
والحقيق بمهمله وقاف مصغروا الذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس وذلك فيما أخرجه
الحاكم في الأكليل من حديثه مطولا وأوله ان الرهط الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف
أهم ورجل من الانصار وانهم قدموا خيبر ليلا فذكروا الحديث وقال ابن اسحق هو سلام أي
يتشديد اللام قال لما قتلت الاوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر فأذن لهم قال خذني الزهري عن عبد الله بن كعب
ابن مالك قال كان مما صنع الله لرسوله أن الاوس والخزرج كانا يتصاولان تصاول النعمان
لا تصنع الاوس شيئا الا قالت الخزرج والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا وكذلك الاوس فلما
أصاب الاوس كعب بن الأشرف تذكروا الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم كما كان لكعب فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر (قوله ويقال في حصن له بأرض
الحجاز) هو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا
من خيبر في طرف أرض الحجاز ووقع عنده موسى بن عقبة فطرقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر
فقتلوه في بيته ولابي رافع المذكور اخوان مشهوران من أهل خيبر أحدهما كنانة وكان
زوج صفية بنت حيي قبل النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه الربيع بن أبي الحقيق وقتلهما النبي
صلى الله عليه وسلم جميعا بعد فتح خيبر (قوله وقال الزهري هو بعد كعب بن الأشرف) وصله

«(قتل أبي رافع عبد الله بن
أبي الحقيق)» ويقال سلام
ابن أبي الحقيق كان بخيبر
ويقال في حصن له بأرض
الحجاز وقال الزهري هو بعد
كعب بن الأشرف

يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي ميسرة عن جده عن الزهري وقد ذكر من عند
 ابن اسحق عن الزهري أنا أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بن يادة فيه قال ابن سعد
 كانت في رمضان سنة ست وقيل في ذي الحجة سنة خمس وقيل فيها سنة أربع وقيل في رجب
 سنة ثلاث ثم أورد البخاري قصته من رواية ثلاثة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب الأولى
 رواية ذكرها ابن أبي زائدة عن أبي اسحق عن البراء بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً إلى
 أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك يتهدى لاهوتاً ثم فقتله هكذا أورد مختصراً وقوله
 يتهدى لاهوتاً يسكون التختانية وبالنصب على المفعولية والسرخصى والمستقلى بتشديد التختانية
 بلفظ الفعل الماضي من التبييت وقد أخرجه المصنف في الجهاد من هذا الوجه مطولاً نحو
 رواية إبراهيم بن يوسف الآتية (قوله حدثنا يوسف بن موسى) هو القطان وعبد الله بن موسى
 هو العنسي شيخ البخاري وقد حدث عنه هنا بواسطة (قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الانصار) في رواية يوسف بن اسحق بن أبي اسحق الآتية بعد
 هذه بعث إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في أناس معهم وعبد الله بن عتيك
 بالنصب منقول بعث وهو المبعوث إلى أبي رافع وليس هو اسم أبي رافع وعبد الله بن عتبة
 لم يذكر إلا في هذا الطريق وزعم ابن الأثير في جامع الاصول أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون
 وهو غلط منه فإنه خولاني لانصارى ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم
 العين وسكون المنة لا بالنون والله أعلم (قوله رجلاً من الانصار) قد سمى منهم في هذا الباب عبد
 الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعنده ابن اسحق عبد الله بن عتيك ومعهود بن سنان وعبد الله
 ابن أنيس وأبو قتادة وخراعي بن أسود فان كان عبد الله بن عتبة محفوظاً فقد كان واسطة فأما
 الاول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة ابن قيس بن الاسود بن بني سلمة بكسر اللام وأما
 عبد الله بن عتبة فقد شرح ما فيه وأما مسعود فهو بن سنان الاسدي حليف بني سلمة شهد
 احداً واستشهد باليامة وأما عبد الله بن أنيس الجهمي وعبد الله بن أنيس الانصاري وجرم بأن الانصاري
 هو الذي كان في قتل ابن أبي الحقيق وتبع في ذلك ابن المديني وجرم غير واحد بأنهم واحد وهو
 جهني حاف الانصار وأما أبو قتادة فهو رماح خراعي بن أسود فقتله بقلبه بعضهم فقتل
 أسود بن خراعي وفي حديث عبد الله بن أنيس في ذلك أسود بن حرم ركد ذكره موسى
 ابن عقبة في المعازي من كان من بني بكر بن وائل وهو في ذلك من بني بكر بن وائل
 طريق موسى بن عقبة على ذلك هل هو أسود بن خراعي أم أسود بن حرام (قوله ركن بن رافع)
 يروى رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى عن علي بن عتيك (ذكر ابن عتيك من طريق ابن اسحق عن عروة أنه
 كان ممن أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (قوله وقد دخل الناس) ذكر في رواية يوسف بن عتيك في الباب نقلاً عن رافع
 لهم فخرجوا بقدس أي شعله من نار بطلابونه قال نخشيت أن أعرف فغطت راعي (قوله وراح
 الناس بسرحهم) أي رجعوا وأوشهم إلى رعي وسرح بفتح المهملة وسكون الراء بعد همزة
 هي السابعة من ابل وقرورهم (قوله يا عبد الله) لم يرد اسمه العلم لا بد لو كان كذلك لكان قد عرفه

* حدثني اسحق بن نصر
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
 ابن أبي زائدة عن أبيه عن
 أبي اسحق عن البراء بن
 عازب رضى الله عنهما قال
 بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رهطاً إلى أبي
 رافع فدخل عليه عبد الله
 بن عتيك يتهدى لاهوتاً
 ثم فقتله حدثنا يوسف بن
 موسى حدثنا عبد الله بن
 موسى عن اسراييل عن
 أبي اسحق عن البراء بن
 عازب قال بعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إلى أبي
 رافع اليهودي رجلاً من
 الانصار فأمر عليهم عبد
 الله بن عتيك وكان أبو رافع
 يوذى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويعين عليه وكان
 في حصن له بأرض الحجاز فلما
 دنوا منه وقد غربت
 الشمس وراح الناس
 بسرحهم فقتل عبد الله
 لاصحابه اجلسوا مكانكم
 فاني منطلق ومناخف للبراب
 اعلى ثم أدخل فقبل حتى
 دنا من الباب

يا عبد الله ان كنت تريد
أن تدخل فادخل فاقبأريد
أن أغلق الباب فدخلت
فكمنت فلما دخل الناس
أغلق الباب ثم علق الاغاليق
على ود قال فقامت الى
الا قال فادخلت ففتحت
الباب وكان أبو رافع يسير
عنده وكان في علالي له فلما
ذهب عنه أهل بيته صعدت
اليه فجعلت كلما فتحت بابا
أغلقته على من داخل قلت
ان القوم نذروني لم يخلصوا
الي حتى أقتل فأنتهيت اليه
فاذا هو في بيت منظم وسط
عياله لا أدري أين هو من
البيت فقامت أبو رافع فقال
من هذا فأهويت نحو
الصوت فأذنبه ضربة
بالسيف وأنادى هاش فها
أغيت شيئا وصاح فخرجت
من البيت فأمكنك غير بعيد
ثم دخلت اليه فقامت ما هذا
الصوت يا أبو رافع فقال
لامك الويل ان رجلا في
البيت ضربني قبل بالسيف
قال فأذنبه ضربة أخرى فقتله
ولم أقتله ثم وضعت ضييب
السيف في بطنه حتى أخذ
في ظهره فعرفت أني قتلت
فجعلت أفتح الابواب بابا بابا
حتى انتهيت الى درجة له
فوضعت رجلي وأنا أرى أني
قد انتهيت الى الارض
فوقعت في اسنمة مقصورة

والواقع أنه كان مستحقا مننه فالذي يظهر أن أراد منه الحقيق لان الجميع عبيد الله (قوله
تقنع بثوبه) أي تغطي به ليخفى شخصه لئلا يعرف (قوله فهتف به) أي ناداه وفي رواية يوسف ثم
نادى صاحب الباب أي البواب ولم أقف على اسمه (قوله فكمنت) أي اختبأت وفي رواية يوسف
ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن (قوله ثم علق الاغاليق على ود) بفتح الواو وتشديد
الدال هو الودد وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في كوة والاغاليق بالمجبة جمع غلق بفتح
أوله ما يعلق به الباب والمراد به المناجيج كأنه كان يعلق بها ويفتحها كذا في رواية أبي ذر وفي
رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا اشكال والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح
غير النافذة وبالضم النافذة (قوله فقامت الى الاقاليد) هي جمع اقليد وهو المفتاح وفي
رواية يوسف ففتحت باب الحصن (قوله يسير عنده) أي يتقدمون ليلا وفي رواية يوسف
فتمعشوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل ثم رجعوا الى بيوتهم (قوله في علالي
له) بالمهملة جمع عليه يتسديد التحتانية وهي الغرفة وفي رواية ابن اسحق وكان في عليه اليها
مخلة والمخلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب وقيده ابن قتيبة بخشب النخل (قوله
فجعلت كلما فتحت بابا أغلقته على من داخل) في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فلم يدعوا
بابا الا أغلقوه (قوله نذروني) بكسر الذا والمجبة أي علموا وأصله من الانذار وهو الاعلام
بالشيء الذي يحذر منه وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يرطن باليهودية فاستفتح فقامت
له امرأة أي رافع من أنت قال جئت أبو رافع من يدية ففتحت له وفي رواية يوسف فلما هدأت
الاصوات أي سكنت وعنده ثم عمدت الى ابواب بيوتهم فأغلقن اعليهن من ظاهر ثم صعدت الى
أبي رافع في سلم (قوله فأهويت نحو الصوت) أي قصدت نحو صاحب الصوت وفي رواية يوسف
فعمدت نحو الصوت (قوله وأنادى هاش) بكسر الهاء بعد هاء المجبة (قوله فها أغيت شيئا) أي لم أقتله
(قوله فقلت ما هذا الصوت يا أبو رافع) في حديث عبد الله بن أنيس فقامت امرأته يا أبو رافع هذا
صوت عبد الله بن عتيك فقال شككتك أمك وأين عبد الله بن عتيك (قوله هدأت الاصوات) بهمزة
أي سكنت وزعم ابن التين أنه وقع عنده هدت بغير همز وأن الصواب بالهمز (قوله فأضربه) ذكره
بلفظ المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وأن كان ذلك قد مضى (قوله فلم يغن) أي لم ينفع
(قوله ثم دخلت اليه) يوسف ثم جئت كاني أغشيه فقامت مالك وغيرت صوتي (قوله لامك الويل)
في رواية يوسف زاد (أ) وقل ألا أجعلتك وزاد في رواية قال فعمدت له أيضا فاضربه أخرى فلم
تغن شيئا فصاح وقام أهله ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المستغيث فاذا هو مستلق على ظهره وفي
رواية ابن اسحق فصاحت امرأته فتوهت بنا فجعلنا رفع السيف عليها ثم ندكرهم في رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء فسكف عنها (قوله ضييب السيف) بضاد مجبة مفتوحة
وموحدين وزن رغيف قال الخطابي هكذا يروي وما أراه محفوظا وانما هو طبة السيف
وهو حرف حمد السيف ويجمع على طبات قال والضيب لامي له هنا لانه سبلان الدم من
النسم قال عياض هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة وكذا ذكره الحاربي وقال أظنه طرفه
وفي رواية غير أبي ذر بالمجبة وهو طرف السيف وفي رواية يوسف فاضع السيف في بطنه ثم
اتكى عليه حتى سمعت صوت العظم (قوله فوضعت رجلي وأنا أرى) بضم الهمزة أي أظن وذكر

بالألم وأعبن على المشي أتولا وعليه يدل قوله ما بي قلبه ثم لما تهادى عليه المشي أحس بالآلم فحمله
أصحابه كما وقع في رواية ابن إسحاق ثم لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسج عليه فزال عنه جميع
الآلم ببركته صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث من النوائد جواز اغتيال المشرك الذي بلغته
الدعوة وأصر وقتل من أعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أو ماله أو لسانه وجواز
التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم والاخذ بالسدة في محاربة المشركين وجواز إيهام
القول للمصلحة وتعرض القلبيل من المسلمين للكثير من المشركين والحكم بالليل والعلامة
لاستدلال ابن عتيك على أبي رافع بصوته واعتماده على صوت الناعي بموته والله أعلم **(قوله)**
باب غزوة أحد سقط لفظ باب من رواية أبي ذر وأحد بضم الهمزة والمهملة جبل
معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم جبل يحبنا ونحبه
كما سيأتي في آخر باب من هذه الغزوة مع مزيد فوائد فيما يتعلق به ونقل السهيلي عن الزبير بن
بكار في فضل المدينة أن قبره روى عليه السلام بأحد وأنه قدم مع موسى في جماعة من بني إسرائيل
حجاجا فبات هناك (قلت) وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جدا من جهة شيخه محمد بن الحسن
ابن زبالة وقد نقطاع أيضا وليس بمرفوع وكانت عنده الواقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق
الجمهور وشذ من قال سنة أربع قال ابن إسحاق لأحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليال
وقيل لثمان وقيل لتسع وقيل في نصفه وقال مالك كانت بعد بدر بسنة وفيه تجوز لأن بدرا
كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر لم يكمل ولهذا قال مرة أخرى كانت بعد
الهجرة بأحد وثلاثين شهرا وكان السبب فيها ما ذكر ابن إسحاق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن
ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا وهذا المخلص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصة كلها
قال لما رجعت قريش استجلبوا من استجلبوا من العرب وما ربههم أبو سفيان حتى نزلوا بطن
الوادي من قبل أحد وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتمنوا لقاء العدو
وأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة رؤيا فلما أصبح قال رأيت البارحة في منامي بقرا
نذبح والله خير وأبقي ورأيت سفيان ذا الفقار انقص من عند ظبته أو قال به فلول فكرهته وهما
مصبيتان ورأيت أني في درع حصينة وأنني مردف كبشا قالوا وما أولتها قال أولت البقرة بقرا
يكون فينا وأولت الكبش كبش الكتيبة وأولت الدرع الحصينة المدينة فامكثوا فان دخل القوم
الازقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت فقال أولئك القوم يا بني الله كما تمى هذا اليوم وأنبي كثير
من الناس الا انخرج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا باللائمة فلهذا سمعنا ثم أذن في الناس بالخروج
فندم ذوو الرأي منهم فقالوا يا رسول الله امكث كما أمرتنا فقال ما ينبغي لنبي إذا أخذ لامة الحرب
أن يرجع حتى يقاتل نزل فخرج بهم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف حتى نزل بأحد
ورجع عنه عبد الله بن أبي ابن سلول في ثلثمائة فبقي في سبع مائة فلما رجع عبد الله سقط في أيدي
طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة ووصف المسلمون بأهل أحد ووصف المشركون
بالسجدة وتعجبوا للقتال وعلى خيل المتكرين وهي مائة فرس خالد بن الوليد وائيس مع المسلمين فرس
وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على
الرماة وهم خمسون رجلا وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم وكان صاحب لواء المسلمين مصعب

* (باب غزوة أحد)

ابن عمير فبارز طلحة بن عثمان فقتله وجل المسلمون على المشركين حتى أجهضوهم عن أثقالهم
وحملت خيل المشركين فنضحتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات فدخل المسلمون عسكر المشركين
فانتبهوهم فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ودخل العسكر فأبصر ذلك خالد بن الوليد ومن معه
حملوا على المسلمين في الخيل فزقوهم وصرخ صارخ قتل محمداً آخركم فعضف المسلمون يقتل
بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون وانهم طائفة منهم إلى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل
وثبت نبي الله حين انكشفتوا عنه وهو يدعوهم في آخرهم حتى رجع إليه بعضهم وهو عند
المهراس في الشعب وتوجه النبي صلى الله عليه وسلم يلتمس أصحابه فاستقبله المشركون فرموا
وجهه فأدموه وكسروا رايعة من مصعد في الشعب رمعه طلحة والزبير وقيل معه طائفة من
الانصار منهم سهل بن بضياء والحارث بن الصمة وشغل المشركون يقتل المسلمين يثلون بهم
يقطعون الأذان والأنوف والفروج ويقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا النبي صلى الله
عليه وسلم وأشرف أصحابه فقال أبو سفيان يفتخر بألته أعل هبل فناداه عمر الله أعلى وأجل
ورجع المشركون إلى أثقالهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إن ركبوا وجعلوا الأثقال
تتبع آثار الخيل فهم يريدون البيوت وإن ركبوا الأثقال وتجنبوا الخيل فهم يريدون الرجوع
فتبعهم سعد بن أبي وقاص ثم رجع فتدبرأت الخيل مجنونة قطابت أنفس المسلمين ورجعوا إلى
قتلهم فدفنهم في مياهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم ويكي المسلمون على قتلاهم فسر المنافقون
وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالنشاق فصالت اليهود لوكه نبياً ما ظهر وأعليه وقالت المنافقون
لو أطاعونا ما أصابهم هذا قال العلماء وكان في قصة أحد ما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد
والحكم الربانية أشياء عظيمة منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشوم ارتكاب النهي لما
وقع من ترك الرمة وقتلهم الذي أمرهم رسول الله أن لا يبرحوا منه ومنها أن عادة الرسل أن ينلوا
وتكون لها العاتبة كما تقدم في قصة هرقل مع أبي سفيان والحكمة في ذلهم هو تصررا
دائماً في المؤمنين من ديس منهم وفريق من ديس من غيرهم... فكم من عذر لو نكس راداً لم يحصل
المقصود من العشرة فانهنت الحكمة بلحج من لا هرين تيرا صادى من الكتاب وذلك ان
نفاق المنافقين كمن يحيا على مسلمين مسلمين بعد ان تصد وطير أهل النفاق ما ظهره من
العمل والتول عدااته ويحسبهم يعرفونهم في ذلهم تدبر في درهم ستعروا لهم
وتحرفوا منهم رمنون في حيرة مصر في مصر بار من ههنا لركب العتاة... فكم
نبي المؤمنين في ررح ما يرح من سبب من سبب... فكم من ررح... فكم
لا تلبها من سبب من سبب... فكم من ررح... فكم من ررح... فكم
على مراب الاريا... فكم من ررح... فكم من ررح... فكم
سبب من سبب من سبب... فكم من ررح... فكم من ررح... فكم
ونكس من سبب من سبب... فكم من ررح... فكم من ررح... فكم
تعالى بقية أحاديثه... فكم من ررح... فكم من ررح... فكم
بن أبي طاتم في طريق... فكم من ررح... فكم من ررح... فكم
يوم أحد قال أفرأ العشر من رماة من آل عمران فجدها رذخ دوت من أشق تبوي المؤمنين

وقول الله تعالى واذغدوت
 من أهالك تبوء المؤمنين
 مقاعد للقتال والله سميع
 عليم وقوله جعل دكره
 ولا تمنوا ولا تحزنوا وأنتم
 الاعلون ان كنتم مؤمنين
 ان نسلككم قرح فقد من
 القوم قرح مثله وثالث الايام
 ندوا لها بين الناس وليعلم
 الله الذين آمنوا ويخزي
 منكم شهداء والله لا يحب
 الظالمين وليمحض الله الدين
 آمنوا ويحقق الكافرين
 أم حسبكم أن تدخلوا الجنة
 ولما يعلم الله الذين جاهدوا
 منكم ويعلم الصابرين ولقد
 كنتم غفون الموت من قبل
 أن تلقوه فقد أيقنوه وأنتم
 تنظرون وقوله ولقد صدق
 صدقكم الله وعده اذ
 تحسبونهم ثم أتصلونهم
 في إبادته الآية الى قوله
 والله ذو فضل على المؤمنين
 وقوله تعالى ولا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله موتاً
 لا ياتهم شهيداً بريئاً
 موسى أخبرنا عن ربه
 دمه اخذ عن عكرمة عن
 بن عباس رضي الله عنه
 قال قال النبي صلى الله
 وسلم يوم حذرة جبريل
 أخبرني رسول الله

مقاماً لا تبال الى قوله آمه دعاسا (قوله) وقول الله تعالى واذا غدوت من أهالك تبوء المؤمنين
 مقاعد للقتال والله سميع عليم وقوله جعل دكره ولا تمنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون
 ان كنتم مؤمنين ان نسلككم قرح فقد من القوم قرح مثله وثالث الايام ندوا لها بين الناس
 وليعلم الله الذين آمنوا ويخزي منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليمحض الله الدين
 آمنوا ويحقق الكافرين أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم
 ويعلم الصابرين ولقد كنتم غفون الموت من قبل أن تلقوه فقد أيقنوه وأنتم تنظرون
 وقوله ولقد صدق صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم ثم أتصلونهم في إبادته الآية الى قوله
 والله ذو فضل على المؤمنين وقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله موتاً لا ياتهم
 شهيداً بريئاً موسى أخبرنا عن ربه دمه اخذ عن عكرمة عن بن عباس رضي الله عنه قال
 قال النبي صلى الله وسلم يوم حذرة جبريل أخبرني رسول الله

عنهم فيه اشارة الى رجوع المسلمين عن المشركين بعد ان ظهر واعليهم لما وقع من الرماة من
 الرغبة في الغنمة والى ذلك الاشارة بقوله مسكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة قال
 السدي عن عبد خير قال قال عبد الله بن مسعود ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة
 وقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية أخرج مسلم من طريق مسروق قال
 سألتنا عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال أما أنا فأسألتنا عنها فقل لنا انه لما أصيب
 اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تردأفئار الجنة وتأكل من ثمارها
 الحديث ثم ذكر المصنف تلوه هذه الآيات أحاديث كالمفسرة للآيات المذكورة * الأول
 حديث عقبة بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد الحديث وهو متعلق
 بقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وقوله بعد ثمان سنين فيه تجوز تقدم بيانه في باب
 الصلاة على الشهداء من كتاب الجنائز وقوله ثم طلع المنبر فقال اني بين أيديكم فرط وقد وقع
 في مرسل أيوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شيبة خرج عاصبا رأسه حتى جلس
 على المنبر ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم
 وهذا يحمل على أن المراد أول ما تكلم به أي عند دخوله قبل أن يصعد المنبر (قوله كالمودع
 للآحياء والاموات) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب
 عند مسلم ولنظفه ثم صعد المنبر كالمودع للآحياء والاموات وتوديع الآحياء طاهر لان سياقه
 يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم وأما توديع الاموات فيحتمل أن يكون
 الصحابي أراد بذلك انقطاع زيارته الاموات بحجسه لانه بعد موته وان كان حيا فهي حياة
 أخرى لا تشبه الحياة الدنيا والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الاموات ما أشار اليه
 في حديث عائشة من الاستغفار لاهل البقيع وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي
 علامات النبوة وتأتي بقيته في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (تبسيه) * وقع في رواية أبي
 الوقت والاصيلي هنا قبل حديث عقبة بن عامر حديث ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يوم أحد هذا جبريل آخذ برأس فرسه الحديث وهو وهم من وجهين أحدهما أن هذا
 الحديث تقدم بسنده ومثله في باب شهود الملائكة ندرا ولهذا لم يذكره هاهنا بوزر ولا غيره من
 متقني رواية البخاري ولا استخراج الاسماعيلي ولا أنونعيم ثانيهما أن المعروف في هذا المتن يوم
 بدر كما تقدم لا يوم أحد والله المستعان ، الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة
 (قوله عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب (قوله لقينا
 المشركين يومئذ) في رواية لابي نعيم لما كان يوم أحد لقينا المشركين (قوله الرماة) في رواية
 زهير وكانوا خمسين رجلا وهذا هو المعتمد ووقع في الهدى أن الحسين عدد الفرسان يومئذ
 وهو غلط بين وقد جرم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الحيل ووقع عند
 الواقدي كان معهم فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بردة (قوله وأمر عليهم عبد
 الله) في رواية زهير عبد الله بن جبير وعند ابن اسحق أنه قال لهم انفضوا الخيل عنا يا نبل
 لا يا ثومان خلفا (قوله لا تبرحوا) في رواية زهير حتى أرسل لكم (قوله وان رأيتوهم ظهروا

* حدثنا محمد بن عبد الرحيم
 أخبرنا زكريا بن عدي أخبرنا
 ابن المبارك عن حيوة عن
 يزيد بن أبي حبيب عن أبي
 الخير عن عقبة بن عامر
 قال صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على قتلى أحد
 بعد ثمان سنين كالمودع
 للآحياء والاموات ثم طلع
 المنبر فقال اي بين أيديكم
 فرط وأنا عليكم شهيد وان
 موعدكم الحوض واني
 لا أنظر اليه من مقامى هذا
 واني لست أخشى عليكم
 أن تتركوا ولكي أخشى
 عليكم الدنيا أن تنافسوها
 قال فكانت آخر نظرة
 نظرتها الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم * حدثنا عبيد
 الله بن موسى عن اسراةيل
 عن ابي اسحق عن البراء
 رضى الله عنه قال لقينا
 المشركين يومئذ وأجلس
 النبي صلى الله عليه وسلم
 جيشا من الرماة وأمر عليهم
 عبد الله وقال لا تبرحوا ان
 رأيتموهم ظهروا فلو
 تبرحوا وان رأيتموهم ظهروا

علينا) في رواية زهير وان رأيتونا تخطفنا الطير وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني
والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال لهم اجواظهورنا فان رأيتونا
نقتل فلا تنصرفوا وان رأيتونا قد غنمنا فلا تشركونا (قوله) رأيت النساء يشتددن) كذا لاكثر
بفتح أوله وسكون المجهمة وفتح المنناة بعد هاء الهمزة ثم أخرى ساكنة أي يسرعن المشي
يقال اشتد في مشيه إذا أسرع وكذا لكشمهني في رواية زهير وله هنا يسندن بضم أوله وسكون
المهملة بعد هاء نون مكسورة ودال مهملة أي يصعدن يقال أسند في الجبل يسند إذا صعد
وللباقين في رواية زهير يشددن بفتح أوله وسكون المجهمة وضم المهملة الأولى وسكون الثانية
قال عياض ووقع للقابسي في الجهاد يشددن وكذا ابن السكن فيهم وفي الفضائل وعند
الاسماعيلي والنسفي يشددون بفتح هاء ودال واحدة ولكشمهني يستندون ولرفيقه يشدون
وكله بمعنى وقد تقدم في أول الباب أن قريشا خرجوا معهم بالنساء لاجل الخنطة والنبات
وسمى ابن اسحق النساء المذكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان وأم حكيم
بنت الحرث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها
الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن أمية وهي والددة ابن صفوان
وربطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والددة ابنة عبد الله وسلافة بنت
سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحبشي وخناس بنت مالك والددة مسعب بن عمير وعمرة بنت علقمة
ابن كنانة وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة (قوله)
رفعن عن سوقهن) جمع ساق أي ليعينن ذلك عن سرعة الهرب وفي حديث الزبير بن العوام
عند ابن اسحق قال والله لقد رأيتني أنظر إلى حرم هند بنت عتبة وصواحبها مسمرات هوارب
مادون أحداهن قليل ولا كثير إذ ماتت الرماة إلى العسكر حتى كشف القوم عنه وخلصوا
ظهرنا للجيل فأوتينا من خلفنا وصرخ صارخ إلا ان محمد قد قتل فانكفأنا وانكفأ علينا القوم
بعد ان أصبنا أصحاب لوائهم حتى ما يدنو منه أحد (قوله) فأخذوا يقولون الغنمة الغنمة فقال عبد
الله بن جبير عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فآبوا) في رواية زهير فتال أصحاب عبد
الله بن جبير الغنمة أي يوم الغنمة ظهر أصحابكم فاتتظرون وزاد فقال عبد الله بن جبير أنسيتم
ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله لما تين الناس فلنصيب من الغنمة وفي
حديث ابن عباس فلما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا حوا عسكر المشركين انكفأت الرماة
جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون وقد اتقت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهم هكذا وشبهان بين أصابعه فلما أخلت الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخل الجبل من ذلك
الموضع على الصحابة فضرب بعضهم بعضا والتبسوا وقتل من المسلمين ناس كثير قد كانت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لوائ المشركين تسعة
أو سبعة وجال المسلمون جولة نحو الجبل وصاح الشيطان قتل محمد وقد ذكرنا من حديث الزبير
نحوه (قوله) فلما أبوا صرفت وجوههم) في رواية زهير فلما أتوهم بالمناة وقوله صرفت وجوههم
أي تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون وزاد زهير في روايته فذلك أذيدعروهم الرسول في آخرهم
فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا وجاء في رواية مرسله أنهم من الانصار

علينا فلا تعينونا فلما لقينا
هر بواحتي رأيت النساء
يشتددن في الجبل رفعن
عن سوقهن قد بدبت
خلاهن فأخذوا يقولون
الغنمة الغنمة فقال عبد الله
ابن جبير عهد إلى النبي صلى
الله عليه وسلم أن لا تبرحوا
فآبوا فلما أبوا صرفت وجوههم

وسأذ كرهافي الكلام على الحديث السابع من الباب الذي يليه وروى النسائي من طريق
 أبي الزبير عن جابر قال لما ولي الناس يوم أحد كان النبي صلى الله عليه وسلم في اثني عشر رجلا
 من الانصار وفيهم طلحة الحديث ووقع عند الطبري من طريق السدي قال تفرق الصحابة
 قد دخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو
 الناس الى الله فرماه ابن قتيبة بحجر فكسرا نفه ورباعيته وشجبه في وجهه فاقبله فترجع الى النبي
 صلى الله عليه وسلم ثلاثون رجلا فجعلوا يذبون عنه فحمله منهم طلحة وسهل بن خنيفة فرمى طلحة
 بسهم ويستيدهم وقال بعض من فر الى الجبل ليت لنا رسولا الى عبد الله بن أبي يستأمن لنا من
 أبي سفيان فقال أنس بن النضر يا قوم ان كان محمد قتل فرب محمد لم يقتل فقاتلوا على ما قاتل عليه
 ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريبا وقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبل فأراد رجل من أصحابه
 أن يرميه بسهم فقال له أنار رسول الله فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس
 وسيأتي في باب مفرد ما يتعلق عن شج وجهه عليه الصلاة والسلام (قوله فأصيب سبعون قتيلا)
 في رواية زهير فأصابوا منها أي من طائفة المسلمين وفي رواية الكشميني فأصابوا منا وهي أوجه
 وزاد زهير كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة
 وقد تقدم بسط التول في ذلك وروى سعيد بن منصور عن مرسل أبي الخخني قال قتل يومئذ
 يعني يوم أحد سبعون أربعة من المهاجرين من حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشماس
 ابن عثمان وسائرهم من الانصار (قلت) وبهم هذا جزم الواقدي وفي كلام ابن سعد ما يخالف
 ذلك ويمكن الجمع كما تقدم وأخرج ابن حبان والحاكم في صحيحهم ما عن أبي بن كعب قال أصيب
 يوم أحد من الانصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي
 بلتعة والسادس يوسف بن عمرو الاسلمي حليف بني عبد شمس وذكر الحب الطبري عن الشافعي
 أن شهداء أحد اثنتان وسبعون وعن مالك خمسة وسبعون من الانصار خاصة أحد وسبعون
 وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من
 الانصار منهم من ذكره ابن اسحق والزيادة من عند موسى بن عقبة أو محمد بن سعد أو هشام بن
 الكلبي ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الدماطي أربعة أو خمسة قال فزادوا عن المائة قال
 اليعمرى قد ورد في تفسير قوله تعالى أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها أنهم انزلت تسليية
 للمؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد فاهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلا وسبعين
 أسيرا في عدد من قتل قال اليعمرى ان ثبتت فلهذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل (قلت)
 وهو الذي يعول عليه الحديث الذي أشار اليه أخرجه الترمذي والنسائي من طريق التوري عن
 هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي أن جبريل هبط فقال خيرهم في أسارى
 بدر من القتل أو الفداء على أن يقتل منهم قاتل منهم قالوا الفداء ويقتل منا قال الترمذي حسن
 ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو (قلت) ورواه ابن عون عند الطبري ووصلها
 من وجه آخر عنه وله شاهد من حديث عمر عند أحد وغيره قال اليعمرى وسن الناس من يقول
 السبعين من الانصار خاصة وبذلك جزم ابن سعد (قلت) وكان الخطاب بقوله أولما
 أصابتكم للانصار خاصة ويؤيده قول أنس أصيب مننا يوم أحد سبعون وهو في الصحيح بمعناه

فأصيب سبعون قتيلا

(قوله وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب وكان رئيس المشركين يومئذ (قوله فقال في القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث (قوله فقال لا تجيبوه) وقع في حديث ابن عباس أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي خفافة أين ابن الخطاب فقال عمر لا يجيبه قال بلى وكأنه نهى عن اجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة (قوله فقال ان هؤلاء قتلوا) في رواية زهير ثم رجع إلى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا (قوله أبقى الله عليكم ما يحزنكم) زاد زهير أن الذي أعددت لأحياء كلهم (قوله أعل هبل) في رواية زهير ثم أخذ يرتجز أعل هبل أعل هبل قال ابن اسحق معنى قوله أعل هبل أي ظهر دينك وقال السهيلي معناه زاد عدوا وقال الكرماني فإن قلت ما معنى أعل ولا عدل في هبل فالجواب هو بمعنى العلى أو المراد أعل من كل شيء اه وزاد زهير قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال بكسر الميملة وتخفيف الجيم وفي حديث ابن عباس الأيام دول والحرب سجال وفي رواية ابن اسحق انه قال أنعمت فعال ان الحرب سجال اه وفعال بفتح الفاء وتخفيف الميملة قالوا معناه أنعمت الا زلام وكان استقسم بها حين خرج إلى أحد ووقع في خبر السدي عند الطبراني أعل هبل حنظلة بحنظلة ويوم أحد يوم بدر وقد استمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قاله لهرقل لما سأله كيف كان حربكم معه أي النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم بسطه في بدء الوحي وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم أبو سفيان على ذلك بل نطق النبي صلى الله عليه وسلم بهذه اللفظة كما في حديث أوس ابن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود والحرب سجال وبؤيد ذلك قوله تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس بعد قوله ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله فانهم نزلت في قصة أحد بالاتفاق والقرح الجراح وأخرج ابن أبي حاتم من مرسل عكرمة قال لما سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل جاء أبو سفيان فقال الحرب سجال فذكر القصة قال فأنزل الله تعالى ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وزاد في حديث ابن عباس قال عمر لا سواء قتلا في الجنة وقتلا في النار قال انكم لتزعمون ذلك لقد خبنا اذا وخسرنا (قوله وتجبدون) في رواية الكشميهني وستجدون (قوله مثله) بضم الميم وسكون المثلثة ويجوز فتح أوله وقال ابن التين بفتح الميم وضم المثلثة قال ابن فارس مثل بالقتيل اذا جده قال ابن اسحق حدثني صالح بن كيسان قال خرجت همدون النسوة معها يمشن بالقتلى يجدن الآذان والانتف حتى اتخذت همدون ذلك حرمها وقلاند وأعطت حرمها وقلاند أي اللاتي كن عليها الوحشي جراه على قتل جزءه وبقرت عن كبدة جزءه فلا كبتا فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها (قوله لم أمر بها ولم تسوئي) أي لم أكرهها وان كان وقوعها بغير أمرى وفي حديث ابن عباس ولم يكن ذلك عن رأي سرائرنا أذكر كنه حجة الجاهلية فقال أما أنه كان لم يكرهه وفي رواية ابن اسحق والله ما رضيت وما سخطت وما نهيت وما أمرت وفي هذا الحديث من القوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيته ما به بحث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما اذ لم يسأل أبو سفيان عن غيرهما وأنه ينبغي للمرأة أن يتذكر نعمته الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها وفيه شؤم ارتكاب النهي وأنه يعمر ضرره من لم يقع منه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الا الذين ظلموا منكم خاصة وان من آثر دنياه أضربا آخره ولم يحصل له

وأشرف أبو سفيان فقال
أفي القوم محمد فقال لا يجيبوه
فقال أفي القوم ابن أبي
خفافة قال لا تجيبوه فقال
أفي القوم ابن الخطاب فقال
ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا
أحياء لأجابوا فلم يملك عمر
نفسه فقال له كذبت يا عدو
الله أبقى الله عليكم ما يحزنكم
قال أبو سفيان أعل هبل
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أجيبوه قالوا ما نقول
قال قولوا الله أعلى وأجل
قال أبو سفيان لنا العزى
ولا عزى لكم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم أجيبوه
قالوا ما نقول قال قولوا
الله مولانا ولا مولى لكم
قال أبو سفيان يوم يوم بدر
والحرب سجال وتجبدون
مثله لم أمر بها ولم تسوئي

حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا
شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم أن عبد الرحمن
ابن عوف أنى بطعام وكان
صاعاً فقال قتل مصعب بن
عمير وهو خير مني كفن في
بردة أن غطى رأسه بدت
رجلاه وان غطى رجلاه بدا
رأسه وأراه قال وقتل حمزة
وهو خير مني ثم بسط لنا من
الدنيا ما بسط أوقال أعطينا
من الدنيا ما أعطينا وقد
خشينا أن تكون حسناتنا
قد عجلت لنا ثم جعل يكي حتى
ترك الطعام * حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا سفيان عن
عمرو بن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه ما قال قال
رجل للنبي صلى الله عليه
وسلم يوم أحد أرايت أن
قتلت قاتين أبا قال في الجنة
قال في ثمرات في يده ثم قاتل
حتى قتل * حدثنا أحمد بن
يونس حدثنا زهير حدثنا
الاعمش عن شقيق عن خباب
ابن الارت رضي الله عنه قال
هاجرنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم نتبع وجهه الله
فوجب أجرنا على الله ومنا
من مضى أو ذهب لم يأكل
من أجره شيئاً كان منهم
مصعب بن عمير قتل يوم أحد
لم يترك الاثمة كما إذا عطينا

ديناه واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصلابة الحذر من العود الى مثلها والمبالغة في الطاعة
والنحر زمن العدو الذين كانوا يظهرون انهم منهم وليسوا منهم والى ذلك أشار سبحانه وتعالى
في سورة آل عمران أيضاً وتلك الايام نداولها بين الناس الى أن قال وليمحص الله الدين آمنوا
ويعقق الكافرين وقال ما كان الله ليذرا المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب
* الحديث الثالث (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله اصطحب النحر يوم أحدنا من ثم قتلوا
شهداء) سمي جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أياه عبد الله بن عمرو أخرجه الحاكم في الاكمال
ودل ذلك على أن تحريم النحر كان بعد أحد وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عيينة كما سيأتي
في تفسير المائدة بذلك فقال في آخر الحديث وذلك قبل تحريمها وقد تقدم التنبيه على شيء من
فوائده في أول الجهاد * الحديث الرابع (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن
سعد بن إبراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف (قوله أتي عبد الرحمن بن عوف بطعام) في رواية
نوفل بن اياس أن الطعام كان خبزاً ولحماً أخرجه الترمذي في الشمائل (قوله وهو صائم) ذكر ابن
عبد البر أن ذلك كان في مرض موته (قوله قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في أول
الهجرة وأنه كان من السابقين الى الاسلام والى الهجرة وكان يقرئ الناس بالمدينة قبل أن يقدم
النبي صلى الله عليه وسلم وكان قتله يوم أحد وذكر ذلك ابن اسحق وغيره وقال ابن اسحق وكان الذي
قتل مصعب بن عمير عمرو بن قنصة الليثي فظن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع الى قريش
فقال لهم قتل محمد اوفي الجهاد لابن المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال وقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم على مصعب بن عمير وهو متجفف على وجهه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه
وسلم الحديث (قوله وهو خير مني) لعله قال ذلك تواضعاً ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الامر
من تفضيل العشرة على غيرها بالنظر الى من لم يقتل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع من
أبي بكر الصديق نظير ذلك فذكر ابن هشام أن رجلاً دخل على أبي بكر الصديق وعنده بنت سعد
ابن الربيع وهي صغيرة فقال من هذه قال هذه بنت رجل خير مني سعد بن الربيع كان من نقباء
العقبية شهيداً ورواه استشهد يوم أحد (قوله كفن في بردة) تقدم شرحه في كتاب الجوائز
(قوله وقتل حمزة) أي ابن عبد المطلب سيأتي كيفية قتله في هذا الباب (قوله ثم بسط لنا من
الدنيا ما بسط) يشير الى ما فتح لهم من الفتوح والعنائم وحصل لهم من الاموال وكان لعبد الرحمن
من ذلك الحظ الوافر (قوله وقد خشينا أن تكون حسناتنا) في رواية الجسائر نطيباتنا
وفي رواية نوفل بن اياس ولا أرانا آخرنا لما هو خير لنا (قوله ثم جعل يكي حتى ترك الطعام) في
رواية أحمد عن غندر عن شعبة وأحسبه لم يأكله وفي الحديث فضل الزهد وان الفاضل في
الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لئلا تنقص حسناته والى ذلك أشار عبد الرحمن
بقوله خشينا أن تكون حسناتنا قد عجلت وسيأتي من يدل ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى
قال بن بطال وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقاليمهم في الدنيا التي رغبته فيها قال وكان بكاء
عبد الرحمن شفقاً أن لا يلحق به تقدمه * الحديث الخامس (قوله عن عمرو) هو ابن دينار
(قوله قال رجل) لم أقف على اسمه وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحام وهو بضم المهملة
وتخفيف الميم وسبقه الى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس أن عمير بن الحام

خطوا به لئلا يسهلوا على
ثمة فهو يهدبها أخبرنا
حسان بن حسان حدثنا
عبد بن طلحة حدثنا جدي عن
أنس رضي الله عنه أنه غاب
عن بدر فقال غبت عن أول
قتال النبي صلى الله عليه
وسلم لئن أشهدني الله مع
النبي صلى الله عليه وسلم
ليرين الله ما أجدف لقي يوم
أحده فنهزم الناس فقال
اللهم اني أعتذر إليك مما
صنع هؤلاء يعني المسلمين
وأبرأ إليك مما جاء به المشركون
فتقدم بسيفه فلقى سعد بن
معاذ فقال أين يا سعد اني
أجدر بريح الجنة دون
أحد فغضب فقتل فاعرف
حتى عرفته أخته بشامة
أو ببنانه وبه بضع وثمانون
من طعنة وضربة ورمية
بسهم * حدثنا موسى بن
إسماعيل حدثنا ابن شهاب
أخبرني خارجة بن زيد بن
ثابت أنه سمع زيد بن ثابت
رضي الله عنه يقول فقدت
آية من الأحزاب حين نسختها
المصحف كنت أسمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأها
فالتفتنا لها فوجدناها مع
خرقة بن ثابت الأنصاري
من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فممنهم
قضى نحبه ومنهم من ينتظر
فألحقناها في سورتها في
المصحف

(٢٧٤)

رجله الآخر أو قال ألقوا على رجله من الآخر ومنهم من أئنته

أخرج ثمرات فجعل يأكل منهن ثم قال لئن أنا أحييت حتى أكل تمراتي هذه انما الحياة طوييلة ثم
قاتل حتى قتل (قلت) لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر والقصة التي
في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد فالذي يظهر أنهم ما قصتنا ووقعنا
لرجلين والله أعلم وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الاسلام والرغبة في الشهادة ابتغاء
مرضات الله * الحديث السادس حديث خباب وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ويأتي أيضا
بعد سبعة أبواب ويأتي شرحه في كتاب الرقاق * الحديث السابع (قوله) أخبرنا حسان بن
حسان) هو أبو علي البصري نزيل مكة ويقال أيضا حسان بن أبي عباد ووههم من جعله اثنين
وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلاثة عشر وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في
أبواب العمرة ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المكسورة كوفي فيه مقال الا أنه لم ينفرد
بهذا عن جدي فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الاعلى بن عبد الاعلى بآتم من هذا السياق فيه
عن جدي سألت أنسا (قوله) ليرين الله) بفتح التحتية والراء ثم التحتية وقوة ديد النون والله
بالرفع ومراده أن يبالغ في القتال ولوزهقت روحه وقال أنس في رواية ثابت وخشي أن يقول
غيرها أي غير هذه الكلمة وذلك على سبيل الادب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يوفق بما
يقول فيصير كمن وعد فاخلف (قوله) فلقى يوم أحد فنهزم الناس) يأتي بيانه قريبا في شرح
الحديث السابع من الباب الذي بعده (قوله) ما أجد) بضم أوله وكسر الجيم وتشديد الدال
للاكثر من الرباعي يقال أجد في الشيء يجدا إذا بالغ فيه وقال ابن التين صوابه بفتح الهمزة وضم
الجيم يقال أجدي إذا اجتهد في الامر أو أجدا فاعلم بالمال لمن سار في أرض مستوية ولا معنى
لها هنا قال وضبطه بعضهم بفتح الهمزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما التقي
من الشدة في القتال (قوله) اني أجدر بريح الجنة دون أحد) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن
يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يعهد فعرف انها ريح الجنة ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار
ما عنده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه
يؤول بصاحبه الى الجنة (قوله) فغضب فقتل) في رواية عبد الاعلى قال سعد بن معاذ ما استطعت
يا رسول الله ما صنع (قلت) وهذا يشعربان أنس بن مالك انما سمع هذا الحديث من سعد بن
معاذ لانه لم يحضر قتله أنس بن النضر ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث ان
سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكما لشجاعته ما جسر على ما صنع أنس بن النضر (قوله) فما
عرف حتى عرفته أخته بشامة أو ببنانه) كذا هنا بالشك والاول بالمعجمة والميم والثاني بوحدين
وتونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جرم عبد الاعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت
عن أنس عند مسلم (قوله) وبه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم) روقع في رواية
عبد الاعلى بلفظ ضربة بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بالسهم وليست أول الشك بل هي للتقسيم
وزاد في روايته ووجدناه قدم مثل به المشركون وعنده قال أنس كنا نرى أن هذه الآية نزلت
فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فممنهم من قضى الى آخر الآية وفي
رواية ثابت المذكورة قال أنس فنزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وكانوا يرون
أنها نزلت فيه وفي أصحابه وكذا وقع الجزم بانها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسيره الأحزاب

حدثنا أبو الوليد حدثنا سماعة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة أحد رجع ناس من خراج معه وكان أصحاب النبي (٢٧٥) صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة

تقول نقاتلهم وفرقة تقول لا نقاتلهم فنزلت فيكم في المنافقين فثنتين والله أركسهم بما كسبوا وقال إنما طيبة نفي الذنوب كما تنفي المار تحبب الفضلة * (باب أذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما الآية) * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر رضي الله عنه قال نزلت هذه الآية فينا أذهمت طائفتان منكم أن تفشلا بني سلمة وبني حارثة وما أحب أنهما تنزل والله يقول والله وليهما * حدثنا قتيبة حدثنا سفيان أخبرنا عمرو بن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نكحت يا جابر قلت نعم قال ماذا أبكر أم ثيبا قلت لا بل ثيبا قال فهلا جارية تلاعبك قلت يا رسول الله إن أقتل يوم أحد وترك تسع بنات كرتي تسع أخوات وكهرت أن أجمع اليهن جارية خرقاء مثلهن ولكن امرأة تمسطنهن وتقوم عليهن قال أصبت * حدثني أحمد بن أبي سريج أخبرنا عبيد الله بن موسى حدثنا شيبان عن فراس عن الشعبي

من طريق سماعة عن أنس ولفظه هذه الآية نزلت في أنس بن المضر فذكرها وفي الحديث جواز الأخذ بالشدة في الجهاد ويذل المرء نفسه في طلب الشهادة والوفاء بالعهد وتقدمت بعية فوائده في كتاب الجهاد * الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت أوردته مختصرا وسيأتي تأملي في فضائل القرآن مع شرحه * الحديث التاسع (تولى عبد الله بن زيد) هو الخطمي يفتح المجهمة وسكون المهملة صحابي صغير (قوله رجع ناس من خراج معه) يعني عبد الله بن أبي وأصحابه وقد ورد ذلك صريحاً في رواية موسى بن عيسى في المغازي وأن عبد الله بن أبي كان وافق رأيته رأى النبي صلى الله عليه وسلم على الإقامة بالمدينة فلما أشار غيره بالخروج وأجابهم النبي صلى الله عليه وسلم فخرج قال عبد الله بن أبي لأصحابه أطاعهم وعصاني علام يقتل أنفسنا فرجع بثلاث الناس قال ابن اسحق في رواية فاتبهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خرجياً كعبد الله بن أبي فناداهم أن يرجعوا فوافقوا قال أبعذكم الله (قوله) وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين (أي في الحكم فيمن انصرف مع عبد الله بن أبي) (قوله فنزلت) هذا هو الصحيح في سبب نزولها وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم عن أبي سعيد بن معاذ قال نزلت هذه الآية في الانصار خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من لي بمن يؤذيني فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير ومحمد بن مسلمة قال فانزل الله هذه الآية وفي سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه أن قوماً أتوا المدينة فأسلموا فأصابهم الوفاء فرجعوا واستقبلهم ناس من الصحابة فاخبروهم فقال بعضهم نافقوا وقال بعضهم لا فنزلت وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سلمة مرسلان كان محفوظاً احتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً (قوله وقال إنما طيبة نفي الذنوب) كذا في هذه الرواية وتقدم في الحج تنفي الدجال ويأتي في التفسير بلفظ تنفي الخبث وهو المحفوظ وقد سبق الكلام عليه في أواخر الحج مستوفى (قوله كما تنفي النار الخ) هو حديث آخر تقدم في أواخر الحج وقد فرقه مسلم حديثين فدكر ما يتعلق بهذه القصة في باب ذكر المنافقين وهو في أواخر كتابه وذكر قوله إنما طيبة نفي الذنوب في فضل المدينة من أواخر كتاب الحج وهو من نادر صديقه بخلاف البخاري فإنه يقطع الحديث كثيراً في الأبواب

(قوله ما) أذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما الآية (الفشل بالفاء والمجهمة الجبن وقيل الفشل في الرأي العجز وفي البدن الاعياء وفي الحرب الجبن والولي الماصر وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثاً * الحديث الأول (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله نزلت هذه الآية فينا) أي في قومه بني سلمة وهم من الخزرج وفي أقاربهم بني حارثة وهم من الأوس (قوله وما أحب أنهما تنزل والله وليهما) أي وأن الآية وإن كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم قال ابن اسحق قوله والله وليهما أي الدافع عنهم ما هموا به من الفشل لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم * الحديث الثاني والثالث (قوله عن عمرو) (١) هو ابن دينار (قوله تسع بنات) في رواية الشعبي

قال حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما أن أباه استشهد يوم أحد وترك عليهما بنتاً وترك عليهما بنتاً فلهما حضرة جذاذ النخل (١) قول الشارح قوله عن عمرو وهكذا ينسخ الشراح والذي في المتن أخبرنا عمرو

أَرْضِي أَنْ يُؤَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةَ

من ابن المسيب أنه قال قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أتوا به كلاهما في

في رواية الكشميني غير سعد بن مالك * الحديث السابع (قوله عن معمر) هو ابن سليمان
وقوله زعم أبو عثمان يعني النهدي وفي رواية الاسماعيلي سمعت أبا عثمان (قوله في تلك الايام)
في رواية غير أبي ذر في بعض تلك الايام وهو ابن لان المراد بالبعض يوم أحد وقوله الذي يقاتل
فيهن في رواية في أبي ذر التي وقوله غير طلحة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص وقوله عن
حديثهما يريد أنهما حدثنا أبا عثمان بذلك ووقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق عبد الله
ابن معاذ عن معمر في هذا الحديث قال سليمان فقلت لأبي عثمان وما علمك بذلك قال عن
حديثهما وهذا قد يعكر عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس ان المقداد كان مري بقية
لكن يحتمل أن المقداد انما حضر بعد تلك الجولة ويحتمل أن يكون انفرادهما عنه في بعض
المقامات فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال أفرد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد وكان المراد
بالخمر المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين فكانه قال لم يبق معه من المهاجرين غير
هذين وتعين جملته على ما أولته وان ذلك باعتبار اختلاف الاحوال وانهم تفرقوا في القتال فلما
وقعت الهزيمة فبين انهم وصاح الشيطان قتل محمد اشتغل كل واحد منهم به والذب عن نفسه
كما في حديث سعد ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجموا اليه أولا قولا ثم بعد ذلك كان يندبهم
الى القتال فيشتغلون به وروى ابن اسحق باسناد حسن عن الزبير بن العوام قال ما الرماة
يوم أحد يريدون النهب فأتينا من وراءنا وصرخ صارخ ألا أن محمد اقد قتل فأنكفأنا راجعين
وانكفأنا قوم علينا وسمى ابن اسحق في المغازي باسناد له ان من جملة من استشهد من الانصار
الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ يزيد بن السكن قال وبعضهم يقول عمارة بن
السكن في خمسة من الانصار وعند ابن عاتق من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب ان
الصحابة تفرقوا عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الانصار
وللسائق واليه في الدلائل من طريق عمارة بن غزيرة عن أبي الزبير عن جابر قال تفرق الناس
عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الانصار وطلحة واسناده
جيد وهو حديث أنس الآن فيه زيادة أربعة فلعلهم جاؤا بعد ذلك وعند محمد بن سعد انه ثبت
معه أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الانصار ويجمع بينه وبين
حديث الباب بان سعد اجمعهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس وان
المذكور من الانصار استشهدوا كما في حديث أنس فان فيه عند مسلم فقال النبي صلى الله عليه
وسلم من يردهم عنا وهو رفيق في الجنة فقام رجل من الانصار فذكر ان المذكورين من الانصار
استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ثم جاء بعددهم من جاء وأما المقداد فيحتمل أن يكون
استشهد مشغلا بالقتال وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعد هذا وذكر الواقدي في المغازي انه ثبت
يوم أحد من المهاجرين سبعة أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير
وأبو عبيدة ومن الانصار أبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحريث بن الصمة وسهل
ابن حنيف وسعد بن معاذ واسيد بن حضير وقبل ان سعد بن عباد ومحمد بن مسلمة يدل الاخيرين
وان ثبت جل على انهم تبشوا في الجملة وما تقدم فيهن حضر عنده صلى الله عليه وسلم أولا قولا

حدثنا موسى بن اسمعيل عن
معمر عن أبيه قال زعم أبو
عثمان أنه لم يبق مع النبي
صلى الله عليه وسلم في تلك
الايام الذي يقاتل فيهن غير
طلحة وسعد عن حديثهما

والله اعلم * الحديث الثامن (قوله عن محمد بن يوسف) هو الكندي والسائب بن يزيد صحابي صغير (قوله الا اني سمعت طلحة) يعني بن عبيد الله يحدث عن يوم أحد وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ووقع عند أبي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد ان طلحة ظاهر يوم أحد بين درعين وذكر ابن اسحق ان طلحة جلس تحت النبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد الجبل قال حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عبد الله عن الزبير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ يقول أوجب طلحة * الحديث التاسع (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وقوله رأيت يد طلحة أي ابن عبد الله وقوله شلا بفتح المجرمة وتشديد اللام مع المد أي أصابها الشلل وهو ما يطل على الأصابع أو بعضها (قوله وفيها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد) رفع بيان ذلك عند الحاكم في الاكليل من طريق موسى بن طلحة جرح يوم أحد تسعاً وثلاثين أو خمسين وثلاثين وشلت أصبعه أي السابعة والتي تليها والظلمة أي من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال كان ذلك اليوم كله لطلحة قال كنت أول من فاء فرايت رجلاً يقتل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلت كسر طلحة (قلت) حيث فاني يكون رجلاً من قومي وبينى وبينه رجل من المشركين فاذا هو أبو عبيدة فأنتهينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دونك صاحبك يا يزيد طلحة فاذا هو وقد قطعت أصبعه فلما أصلمنا من شأنه وفي حديث جابر عند النسائي قال فادركه المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من للقوم فقال طلحة بأفد كرتل الذين كانوا معهم من الانصار وقال ثم قاتل طلحة قال الا احدث حتى ضربت يده ففقطعت أصابعه فقال حسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوقلت بسم الله لرفعك الملائكة والناس ينظرون قال ثم رد الله المشركين * الحديث العاشر (قوله عبد العزيز) هو ابن صهيب (قوله انه زعم الناس) أي بعضهم وأطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه والواقع انهم صاروا ثلاث فرق ففرقة استمروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فارجعوا حتى انقض القتال وهم قليل وهم الذين نزل فيهم ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل فصار غاية الواحد منهم ان يذب عن نفسه أو يستقر على بصيرته في القتال الى ان يقتل وهم أكثر الصحابة وفرقة ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجع اليه القسم الثاني شيئاً فشيئاً لما عرفوا انه سحر كما بينته في الحديث السابع وبهذا يجمع بين مختلف الاخبار في عدة من بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم فعند محمد بن عائذ من مرسل المطلب بن حنطب لم يبق معه سوى اثني عشر رجلاً وعند ابن سعد ثبت معه سبعة من الانصار وسبعة من قريش وفي مسلم من حديث أنس أفرد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش طلحة وسعد وقد سرد اسماءهم الواقدي واقتصر ابو عثمان النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو في الصحيح واخرج الطبري من طريق السدي ان ابن قتيبة لما روى النبي صلى الله عليه وسلم وكسر رباعيته ونجى في وجهه وتفرق الصحابة منه زمين وجعل يدعوهم فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلاً فذكر بقية القصة (قوله وابو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري وهو زوج والد أنس وكان أنس حمل هذا الحديث عنه (قوله محبوب) بضم أوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعد هامو حدة أي مترس ويقال للترس جوبة والخفة بفتح الميم هله

حدثنا عبد الله بن أبي الاسود حدثنا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال سمعت عبد الرحمن بن عوف وطلحة ابن عبيد الله والمقداد وسعد ارضى الله عنهم فما سمعت أحداً منهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم الا أني سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد * حدثني عبد الله ابن أبي شيبه حدثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال رأيت يد طلحة شلاء وفيها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن أبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم محبوب عليه بحجة له

والجيم والفاء هي الترس (قوله شديد النزع) بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أي رمى
 السهم وتقدم في الجهاد من وجه آخر بمنظ كان أبو طلحة حسن الرمي وكان يتترس مع النبي
 صلى الله عليه وسلم بترس واحد (قوله كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أي من شدة الرمي (قوله
 بجعبة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هي الآلة التي يوضع فيها السهام (قوله
 لا تشرف) بضم أوله وسكون المعجمة من الإشراف ولأبي الوقت بفتح أوله وسكون الشين أيضاً
 وتشديد الراء وأصله تشرف أي لا تطلب الإشراف عليهم (قوله يصيبك) بسكون الموحدة على
 أنه جواب النهي وغير أبي ذر يصيبك بالرفع وهو جازع على تقدير كأنه قال مثلاً لا تشرف فإنه
 يصيبك (قوله نحري دون نحرك) أي أفديك بنفسك (قوله ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) أي
 أم المؤمنين وأم سليم أي والددة أنس (قوله أرى خدام سوقهما) بفتح المعجمة والمهملة جمع خدمة
 وهي الخلاخيل وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق وقد تقدم في الجهاد وكذا شرح
 قوله تنقران القرب واختلاف في لفظه (قوله ولقد وقع السيف من يداي طلحة) في رواية
 الأصيلي من يدي بالثنية (قوله أما مرتين وأما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي معمر شيخ
 البخاري فيه بهذا الاسناد من النعاس فافاد سبب وقوع السيف من يده وسيأتي بعد باب من
 وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي
 مراراً ولأحد والحاكم من طريق ثابت عن أنس رفعت رأسي يوم أحد فقلت أنظر وما منهم من
 أحد إلا وهو عيل تحت حجفته من النعاس وهو قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس أمانة منه الحديث
 الحادي عشر (قوله لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ ابليس أي عباد الله أخيراً) أي
 احتزروا من جهة أخيراً وهي كلمة تقول لمن يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه وكان ذلك لما
 ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه (قوله فرجعت أولاهم فاجتلدت
 هي وأخراهم) أي وهم يظنون أنهم من العدو وقد تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي
 أخرجه أحمد والحاكم وأنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والتبس العسكران فلم يتميزوا فوقع
 القتل على المسلمين بعضهم من بعض (قوله فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان فقال أي عباد الله
 أي أبي) هو بفتح الهمزة وتحتفíf الموحدة وأعادها تاء كيداً وانما ضبطه لئلا يتصحف بأبي بضم
 الهمزة وفتح الموحدة مع التشديد وأفاد ابن سعد أن الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو
 عبد الله بن مسعود وهو في تفسير عبد بن حميد من وجه آخر عن ابن عباس وذكر ابن اسحق قال
 حدثني عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين
 فتركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع النساء والصبيان فتذاكر بينهما ورغبا في الشهادة
 فأخذ سيفاً ملحوظاً بالمسلمين بعد الهزيمة فلم يعرفوا بهما فأما ثابت فقتله المشركون وأما اليمان
 فاختلف عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه (قوله قال عروة الخ) تقدم بيانه في المناقب
 وفي رواية ابن اسحق فقال حذيفة قتلتم أبي قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله
 لكم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بدينه على المسلمين فزاده ذلك عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً وفيه تعقب على ابن التين حيث قال إن الراوي سكت في قتل
 اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة فاما أن تكون لم تفرض يومئذ أو أكتفى بعلم السامع

من البصيرة في الإصر وأبصرت من بصير العين ويقال بصيرت وأبصرت وأبصرت

(باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم) حدثنا عبدان أخبرنا أبو جزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القعود قال هؤلاء قریش قال من الشيخ قالوا بن عمر فأتاه فقال اني سألتك عن شيء اتحدثني قال أنشدك بحمرة هذا البيت أتعلم أن عثمان بن عفان فر يوم أحد قال نعم قال فتعلمه تغيب عن بدر قال نعم قال فتعلم أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهدوا قال نعم قال فكبير (٢٨٠) قال ابن عمر تعال لا تخبرك ولا بين لك عما سألتني عنه أما فراره يوم أحد

فأشهد ان الله عفا عنه وأما تغيبه عن بدر فانه كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان لك أجرا رجل عن شهد بدرًا وسهمه وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فانه لو كان أحدًا عز بطن مكة من عثمان بن عفان لمعه مكانه فبعث عثمان وكان بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يده اليه هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان اذهب بها ذا الآن معك *(باب اذ تصعدون ولا تلوون على أحد الى قوله بما تاملون تصعدون تذهبون أصعدون صعد فوق البيت)* حدثني عمرو ابن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال سمعت البراء ابن عازب رضي الله عنهما

قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان اتفق أهل العلم بالنقل على ان المراد به هذا يوم أحد وغفل من قال يوم بدر لانه لم يول فيها أحد من المسلمين نعم المراد بقوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقي الجمعان وهي في سورة الانفال يوم بدر ولا يلزم منه ان يكون حيث جاء التقي الجمعان المراد به يوم بدر (قوله استزلهم) أي زين لهم ان يزلوا وقوله ببعض ما كسبوا قال ابن التين يقال ان الشيطان ذكركم خطاياهم فسكرهوا القتال قبل التوبة ولم يكرهوه معاندة ولا نفاقا فعفا الله عنهم (قلت) ولم يتعين ما قال فيحتمل أن يكونوا فتر واجبة ومحبة في الحياة لا عناد ولا نفاقا فتابوا فعفا الله عنهم ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان وقد مت اني لم أقف على اسمه صريحا الا أنه يحتمل أن يكون هو العلاء بن عرار ثم رأيت لبعضهم ان اسمه حكيم فليحذر وفي الرواية المتقدمة انه من أهل مصر ثم وجدت الجزم بالعلاء بن عرار وهما بالمهمات وذلك في مناقب عثمان ويأتي بإسقاط من ذلك في تفسيره وقائلوه حتى لا تكون نسبة من سورة البقرة وقوله في هذه الرواية انشدك بحمرة هذا البيت فيه جواز مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه وسيأتي البحث في شيء من هذا في كتاب الايمان والندور ان شاء الله تعالى (قوله اني سألتك عن شيء اتحدثني) زاد في رواية أبي نعيم المذكورة قال نعم ﴿قوله ب﴾ اذ تصعدون ولا تلوون على أحد الى قوله بما تاملون (قوله تصعدون تذهبون اصعدون صعد فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستقلى كانه يريد الإشارة الى التفرقة بين الثلاثي والرابعي فالثلاثي بمعنى ارتفع والرابعي بمعنى ذهب وقال بعض أهل اللغة أصعد اذا ابتدأ السير وقوله فائبا بكم غمابكم روى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال كان الغم الاول حين سمعوا الصوت ان محمدا قد قتل والثاني لما فتح زوالا الى النبي صلى الله عليه وسلم وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاعتوا وامن طريق سعيد عن قتادة شحوه وزاد وقوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم أي من الغنيمة ولا مأصبا بكم أي من الجراح وقتل اخوانكم وروى الطبري من طريق السري شحوه لكن قال الغم الاول ما فاتهم من الغنيمة والثاني ما أصابهم من الجراح وزاد قال لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيل حتى أشرف عليهم فانسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ثم ذكر المصنف طرفا من حديث البراء في قصة الرماة وقد تقدم شرحه قريبا ﴿قوله ب﴾ قوله ثم انزل

قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على

الرجالة يوم أحد عبد الله بن جبير وأقبلوا منهم زمين فذال ما أذيدعوهم الرسول في آخرهم *(باب ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاसा)* وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي طلحة رضي الله عنه ما قال كنت فيمن تغشاه المعاص يوم أحد حتى سقط سني من يدي مرارا يسقط وأخذه ويسقط فأخذه

عليكم

عليكم من بعد الفم أمانة تعاسا الآية ذكر فيه حديث أبي طلحة كنت فيمن تغشاه النعاس الحديث
وقد تقدم شرحه تريبا قال ابن اسحق انزل الله النعاس أمانة لاهل اليقين فهم ينام لا يخافون
والذين أهمتهم أنفسهم أهمل انفاق في غاية الخوف والدعر **(قوله يا قومه)** قوله
ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون * أي بيان سبب نزول هذه الآية
وقد ذكر في الباب سببين ويحتمل أن يكون نزات في الامر من جميعا فانهم ما كانوا في قصة واحدة
وسأذكر في آخر الباب سببا آخر **(قوله)** وقال حميد وثابت عن أنس شيخ النبي صلى الله عليه وسلم يوم
أحد فقال كيف ينلح قوم نجوا بدمهم فترات ليس لك من الامر شيء * أما حديث حميد فوصله أحد
والترمذي والنسائي من طرق عن حميد بن عمار قال ابن اسحق في المغازي حدثني حميد الطويل عن
أنس قال كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشج وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه
وجعل يسبح الدم وهو يقول كيف ينلح قوم خضبوا وجهه بدمهم وهو يدعوهم إلى ربههم فأنزل الله
الآية * وأما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال يوم أحد وهو يسلم الدم عن وجهه كيف ينلح قوم شجوا بدمهم وكسروا
رباعيته وأدموا وجهه فأنزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء الآية * وذكر ابن هشام في
حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه
وسلم السفلى وبحر شنته السفلى وان عتبة بن شهاب الزهري هو الذي شججه في جبهته وان
عبد الله بن قتيبة جرحه في جبهته فدخلت حاققان من حلق المغيرة في جبهته وان مالك بن سنان
مض الدم من جبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ازدرد فقتل ابن سنان النار وروى ابن اسحق
من حديث سعد بن أبي وقاص قال فاحرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن
أبي وقاص لما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وف الطبراني من حديث أبي أمامة
قال رمى عبد الله بن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشج وجهه وكسر رباعية
فقال خذها وأنا ابن قتيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسح الدم عن وجهه مالك
أقال الله فساط الله عليه تيسر جيل فإيرل ينطحه حتى قطعته قطعة وأخرج بن عازف في
المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر فذكر نحوه منقطع ما وسيا في
أو اخر هذه العزرة شواهد الحديث أنس من حديث أبي هريرة وغيره ووقع عنده مسلم من طريق
ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وثروا وكسرت رباعية
النبي صلى الله عليه وسلم وهتمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه فأنزل الله تعالى أولما
أصابكم مصيبة قدام أصبتم مثلها الآية والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الشية والماب
انها كسرت فذهب منها قلة ولم تقاع من أصلها **(قوله)** أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك **(قوله)**
العن فلانا وفلانا وفلانا سمعناهم في الرواية التي بعدها **(قوله)** وعن حنظلة بن أبي سفيان
هو معطوف على قوله أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك **(قوله)** والراوى له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك
ووههم من زعم انه معلق وقوله سمعت سالم بن عبد الله يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدعو إلى آخره هو مرسل والثلاثة الذين سماهم قد أسلموا يوم النخوع ولعل هذا هو السر في نزول

* (باب ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) * قال حميد
وثابت عن أنس شيخ النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد
فقال كيف ينلح قوم شجوا
بدمهم فترات ليس لك من الامر
شيء * حدثنا يحيى بن عبد الله
السلي أخبرنا عبد الله أخبرنا
معمر عن الزهري حدثني
سالم عن أبيه أنه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا
رفع رأسه من الركوع من
الركعة الاخيرة من الفجر
يقول اللهم العن فلانا وفلانا
وفلانا بعد ما يقول سمع الله
لمن حمده وبناء لك الحمد
فأنزل الله عز وجل ليس
لك من الامر شيء الى قوله
فانهم ظالمون * وعن حنظلة
ابن أبي سفيان قال سمعت
سالم بن عبد الله يقول كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدعو على صفوان بن
أمية وسهيل بن عمرو والحرث
ابن هشام فنزلت ليس لك من
الامر شيء الى قوله فانهم
ظالمون

* (باب ذكر أم سليط) *
 حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن يونس عن ابن شهاب
 وقال ثعلبة بن أبي مالك
 ابن عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه قسم مروطا بين نساء
 من نساء أهل المدينة فبقي
 منها مروط جيد فقال له بعض
 من عنده يا أمير المؤمنين
 اعط هذا بنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم التي عندك
 يريدون أم كلثوم بنت علي
 فقال عمر أم سليط أحق به
 منها وأم سليط من نساء الانصار
 عن أبي يعرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال عرفانها كانت
 تزفر لنا القرب يوم أحد
 * (قتل حزة بن عبد المطلب
 رضي الله عنه) * حدثني
 أبو جعفر محمد بن عبد الله
 حدثنا جين بن المثنى حدثنا
 عبد العزيز بن عبد الله بن
 أبي سلمة عن عبد الله بن
 الفضل عن سليمان بن يسار
 عن جعفر بن عمرو بن أمية
 قال خرجت مع عبيد الله
 ابن عدي بن الخيار فلما قدما
 حصص قال لي عبيد الله بن
 عدي هل لك في وحشي
 نسأله عن قتل حزة قلت نعم
 وكان وحشي يسكن حصص
 فسأله عن قتل حزة فقال لنا هو ذلك
 في ظل قصره

قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن
 أبي هريرة نحو حديث ابن عمر لكن فيه اللهم العن الحيمان ورعلا وذكوان وعصية قال ثم بلغنا
 انه ترك ذلك لما نزلت ليس لك من الأمر شيء (قلت) وهذا ان كان محفوظا احتمل ان يكون نزول
 الآية تراخي عن قصة أحد لان قصة رعل وذكوان كانت بعدها كما سيأتي تلويح هذه الغزو وفيه
 بعدو الصواب انه ما نزلت في شأن الذين دعاه عليهم بسبب قصة أحد والله أعلم ويؤيد ذلك ظاهر قوله
 في صدر الآية ليقطع طرفا من الذين كفروا أي يقتلهم أو يكبتهم أي يحجزهم ثم قال أو يتوب
 عليهم أي فيسلموا أو يعذبهم أي ان ما لوا كنارا (قوله يا) ذكوان سليط) بفتح
 المهملة وكسر اللام ذكر فيه حديث عمر في قصة المروط وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد وأم سليط
 المذكورة هي والدته أبي سعيد الخدري كانت زوجا لأبي سليط فمات عنها قبل الهجرة فتزوجها
 مالك بن سنان الخدري فولدت له أبا سعيد (قوله قتل حزة بن عبد المطلب رضي الله عنه)
 كذا لا يذروا غيره باب قتل حزة فقط وللنسيق قتل حزة سيد الشهداء وهذا اللفظ قد ثبت في
 حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الأصبغ بن نباته عن علي قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سيد الشهداء حزة بن عبد المطلب (قوله حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله) أي
 ابن المبارك الخرجي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء البغدادي روى عنه البخاري عناد وفي
 الطلاق وشيخه جين بن المثنى بمهملة ثم جيم وآخره فون مصغرا صله من اليمامة رسكن بغداد وولي
 قضاء خراسان وهو من أقران بكارشيوخ البخاري لكن لم يسمع منه البخاري وليس له عنده سوى
 هذا الموضع (قوله عن عبد الله بن الفضل) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب
 الهاشمي المدني من صغار التابعين (قوله عن جعفر بن عمرو بن أمية) هو الضمري وأبوه هو
 الصحابي المشهور هذا هو الموقوف وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز أخرجه
 الطبراني وقدر رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز بن شيخ جين بن المثنى فيه فقال عن عبد الله
 ابن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال أقبلنا من الروم
 فذكر الحديث والموقوف عن جعفر بن عمرو وقال خرجت مع عبيد الله بن عدي وكذا أخرجه
 ابن اسحق عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن جعفر قال خرجت أنا وعبيد الله فذكره وكذا
 أخرجه ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو
 ابن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي وللطبراني من وجه آخر عن ابن جابر (قوله)
 خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الخيار) التوفلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان زاد أحمد
 ابن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله فادر بنسأى دخلنا درب الروم فمعا عدي فلما امرنا
 بجمع حصص وكذا في رواية ابن اسحق وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر خرجت أنا وعبيد الله
 ابن عدي غازين الصائفة زمن معاوية فلما قبلنا امرنا بجمع حصص (قوله هل لك في وحشي) أي
 ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم (قوله نسأله عن قتل حزة) في رواية الكشمي في نسأله
 عن قتل حزة زاد ابن اسحق كيف قتله (قوله نسأله عنه فقيل لنا) في رواية ابن اسحق فقال لنا
 رجل ونحن نسأل عنه انه غلب عليه الخرفان تجدها صاحبا تجدها عريا يحدشكم كما شئتما وان

تجده على غير ذلك فأنصر فاعنه وفي رواية الطيالسي نحوه وقال فيه وان أدركت ما شاربا فلا تسأله (قوله كأنه حيت) بهجته وزن رغيف أي زق كبيراً كثيراً يقال ذلك إذا كان مملواً وفي رواية لابن عائد فوجدناه رجلاً سمينا حمرة عيناه وفي رواية الطيالسي فاذا به قد ألقى له شئاً على يابه وهو جالس صاح وفي رواية ابن اسحق على طنفسة له وزاد فاذا شيخ كبير مثل البغاث يعني بفتح الموحدة والمجبة الخفيفة وآخره مثلثة وهو طائر ضعيف الجثة كالرخصة ونحوها مما لا يصيد ولا يصاد (قوله معجبر) أي لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك (قوله يا وحشي أتعرفني) في رواية ابن اسحق فلما انتهينا إليه سألنا عليه فرفع رأسه إلى عبيد الله بن عدي فقال ابن العدي بن الخيار أنت قال نعم فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد أن قال له أتعرفني (قوله أم قتال) بكسر القاف بعدها من ثمانية خفيفة وفي رواية الكشميني بموحدة والاول أصح وهي عمه عتباب بن أسيد أي ابن أبي العيص بن أمية (قوله أسترضع له) أي أطلب له من يرضعه زاد في رواية ابن اسحق والله ما رأيتك منذ ناولتك أمك السعدية التي أرضعتك بندي طوي فاني ناولتكها وهي على بعيرها فأخذت فلبعت لي قدمك حين رفعتك فها هو الآن وقفت على تعرفتها وهذا يوضح قوله في رواية الباب فكانني نظرت إلى قدميك يعني أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذي حمله فكان هو هو وبين الروایتين قريب من خمسين سنة فدل ذلك على ذلك ما شرطه وعرفه تامة بالقيافة (قوله ألا تخبرنا بقتل حمزة قال نعم) في رواية الطيالسي فقال سأحدثكم كما يحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأني (قوله فلما أن خرج الناس) أي قريش ومن معهم (عام عيين) أي سنة أحد وقوله عيين جبل بحمال أحد أي من ناحية أحد يقال فلان حمال كذا بالمهمل المكسورة بعد تحتانية خفيفة أي مقابله وهو تفسير من بعض رواياته والسبب في نسبة وحشي العام إليه دون أحد أن قريشاً كانوا نزولوا عنده قال ابن اسحق نزولوا بعينين جبل يبط السجدة من قباة على سفير الوادي مقابل المدينة (قوله خرجت مع الناس إلى القتال) في رواية الطيالسي فأنطلقت يوم أحد معي حربي وأنا رجل من الحبشة ألعب لهم قال وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل إلا حمزة وعند ابن اسحق وكان وحشي يقذف بالحربة قذف الحبشة فلما خطى (قوله خرج سباع) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزيز الخزاعي ثم الغبشاني بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجدة ذكر ابن اسحق أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التحتانية (قوله نخرج إليه حمزة) في رواية الطيالسي فاذا حمزة كأنه جل أو رق ما يرفع له أحد الأفعه بالسيف فهبته وبادر إليه رجل من ولد سباع كذا قال والذي في الصحيح هو الصواب وعند ابن اسحق جعل يهد الناس بسيفه وعند ابن عائد فرأيت رجلاً إذا جلا لا يرجع حتى يهزمنا فقلت من هذا قالوا حمزة قلت هذا حاجتي (قوله يا ابن أم أعمار) بفتح الهمزة وسكون النون هي أمه كانت مولدة لشريك بن عمرو الثقفي والد الاخنس (قوله مقطعة البظور) بالطاء المعجمة جمع بظور وهي اللحم التي تقطع من فرج المرأة عند الختان قال ابن اسحق كانت أمه ختانة بمكة تخش النساء أهوا العرب تطلق هذا اللفظ في معرض الذم والالاقوا خاتنة وذكر عمر بن شبة في كتاب مكة عن عبد العزيز بن مطلب أنها أم سباع وعبد العزيز الخزاعي وكانت أمه وهي والد خباب بن الارت الصحابي المشهور (قوله اتحاد) بمهملتين وتشديد الال أي أنعاد وأصل المحادثة أن يكون ذاتي مد وذاتي حد ثم استعمل

كأنه حيت قال جثننا حتى وقفنا عليه يسير فسلمنا فرد السلام قال وعبيد الله معجبر بعمامته ما يرى وحشي الا عينيه ورجليه فقال عبيد الله يا وحشي أتعرفني قال فنظر إليه ثم قال لا والله الا أني أعلم أن عدي بن الخيار تزوج امرأة يقال لها أم قتال بنت أبي العيص فولدت له غلاماً بمكة فكنت أسترضع له فحملت ذلك الغلام مع أمه فناولتها إياه فلكأنني نظرت إلى قدميك قال فكشف عبيد الله عن وجهه ثم قال ألا تخبرنا بقتل حمزة قال نعم ان حمزة قتل طعيمة بن عدي ابن الخيار يسدر فقال لي مولاي جبير بن مطعم ان قتلت حمزة بعني فانت حر قال فلما أن خرج الناس عام عيين وعينين جبل بحمال أحد بيته وبينه واد خرجت مع الناس إلى القتال فلما أن اصطفوا للقتال خرج سباع فقال هل من مبارز قال نخرج إليه حمزة بن عبد المطلب فقال ياسباع يا ابن أم أعمار مقطعة البظور أتحاذ الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال ثم شد عليه فكان

كأمس الذاهب قال وكنت
لحزقة تحت صخرة فلما دنا مني
رميته بحرقي فأضعه في
ثنته حتى خرجت من بين
وركبيه قال فكان ذلك
العهد به فلما رجع الناس
رجعت معهم فأقت بمكة
حتى فشا فيها الاسلام ثم
خرجت الى الطائف فأرسلوا
الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم رسلا فقبيل لي انه
لا يهيج الرسل قال فخرجت
معه حتى قدمت على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلما رأيته قال أنت
وحشي قلت نعم قال أنت
قتلت حزقة قلت قد كان من
الامر ما قد بلغك قال فهل
تستطيع أن تغيب وجهك
عني قال فخرجت فلما قبض
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج مسيلة
الكذاب قلت لا أخرج
الى مسيلة لعلني أقتله
فأكافئ به حزقة قال
فخرجت مع الناس فكان
من أمرهم ما كان فاذا رجل
قائم في ثلة جدار كأنه جل
أورق

في المحاربة والمعاداة وقوله كأمس الذاهب هي كناية عن قتله أي صيره عدما وفي رواية ابن
اسحق فكأنما أخطأ رأسه وهذا يقال عند المبالغة في الاصابة (قوله وكنت) بفتح الميم أي
اختفيت وفي رواية ابن عائشة عند حجرة وعند ابن أبي شيبه من مرسل غير ابن اسحق أن حزقة
عثر فأنكشذت الدرع عن بطنه فأبصره العبد الحبشي فرما بالحرية (قوله في ثنته) بضم المثناة
وتشديد النون هي العانة وقيل ما بين السرة والعانة والطيالسي فجعلت ألوز من حزقة بشجرة
ومعى حرقي حتى اذا استكنت منه هزرت الحربة حتى رضيت منها ثم أرسلتها فوقعت بين ثدييه
وزهب يقوم فلم يستطع اه والنسبوة بفتح المثناة وسكون النون وضم المهمله بعد هاء واو
خفيفة هي من الرجل موضع الثدي من المرأة والذي في الصحيح أن الحربة أصابت ثنته أصبح
(قوله فلما رجع الناس) أي الى مكة زاد الطيالسي فلما جئت عتقت ولابن اسحق فلما قدمت
مكة عتقت وانما قتلت لاعتق (قوله حتى فشا فيها الاسلام) في رواية ابن اسحق فلما فتح رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكة هربت الى الطائف (قوله فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم) في رواية ابن اسحق فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تغيبت على المذاهب فقلت الحق بالين
أو الشام أو غيرهما (قوله رسلا) كذا في ذرو أبي الوقت وغيرهم ما رسولا بالافراد كان أول
من قدم من ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة عروة بن مسعود فأسلم ورجع فدعاهم
الى الاسلام فقتلوه ثم ندمو فأرسلوا وفد هم وهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرحبيل بن غيلان بن
مسلمة وعبد الله بن عمار وهؤلاء الثلاثة من الاحلاف وعثمان بن أبي العاص
وأوس بن عوف وغيرهم حرشة وهؤلاء الثلاثة من بني مالك ذلك محمد بن اسحق مطولا وزاد
ابن اسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلا وكان الستة رؤساءهم وقيل كان الجميع سبعة عشر
قال وهو أثبت (قوله فقيل لي انه لا يهيج الرسل) أي لا ينالهم منه ازعاج وفي رواية الطيالسي
فأردت الهرب الى الشام فقال لي رجل ويحك والله ما يأتي محمد أحد بشهادة الحق الاخلي عنه
قال فانطلقت فاشعرني الا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق وعند ابن اسحق فلم يرعه
الابي قائم على رأسه (قوله قال أنت قتلت حزقة قلت قد كان من الامر ما قد بلغك) في رواية
الطيالسي فقال ويحك حدثني عن قتل حزقة قال فأنشأت أحده كما حدثتكما وعند يونس بن
بكير في المغازي عند ابن اسحق قال فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وحشي فقال دعوه
فلا سلام رجل واحد أحب الي من تتل ألف كافر (قوله فهل تستطيع أن تغيب وجهك
عني) في رواية الطيالسي فقال غيب وجهك عني فلا أراك (قوله قال فخرجت) زاد الطيالسي
فكنت أتقي أن يراني ولابن عائشة فرأى حتى مات وعند الطبراني فقال يا وحشي اخرج فقالت
في سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله (قوله فقتلت لا أخرجن الى مسيلة) في رواية الطيالسي
فلما كان من أمر مسيلة ما كان انبثت مع البعث فأتيت حرقي ولابن اسحق فمروه (قوله
فأكافئ به حزقة) بالهمز أي أسأويه وقد فسره بعد بقوله فقتل خير الناس وشر الناس وقوله
فكان من أمرهم ما كان أي من محاربه وقتل جمع من العداية في الواقعة التي كانت بينهم وبينه
ثم كان الختم للمسلمين بقتل مسيلة كما سمي في بيان ذلك في كتاب النتن ان شاء الله تعالى (قوله في ثلة
جدار) أي خلل جدار (قوله جل أورق) أي ألونه مثل الرماد وكان ذلك من غبار الحرب وقوله

ثأر الرأس أي شعره منتفش (قوله فوضعتها) في رواية الكشي في فاضلها (قوله ووثب إليه رجل من الانصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني كما جزم به الواقدي واسحق بن راهويه والحاكم وقيل هو عدى بن سهل جزم به سيف في كتاب الردة وقيل أبو دجاجة وقيل زيد بن الخطاطب والاول أشهر ولعل عبد الله بن زيد هو الذي أصابته ضربته وأما الآخران فخملا عليه في الجملة وأغرب وثمة في كتاب الردة فزعم أن الذي ضرب مسيلة هوشن بفتح المعجمة وتشديد النون ابن عبد الله وأنشد له

ألم تراني ووحشيم * ضربنا مسيلة المفتين
يسألني الناس عن قتله * فقلت ضربت وهذا طعن
فلست بصاحبه دونه * وليس بصاحبه دون شين

ثأر الرأس قال فرميت به
بحر بتي فوضعتها بين يديه
حتى خرجت من بين كتفيه
قال ووثب إليه رجل من
الانصار فضر به بالسيف
على هامته قال عبد الله بن
الفضل فأخبرني سليمان بن
يسار أنه سمع عبد الله بن عمر
يقول فقالت جارية على
ظهر بيت وأمير المؤمنين
قتله العبد الأسود

وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبد البر أن الذي قتل مسيلة هو خلاص بن بشير بن الاصم (قوله فضر به بالسيف على هامته) في رواية الطيالسي فربك أعلم أينما قتله فان ألك قتله فقد قلت خير الناس وشرا الناس (قوله قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالاسناد المذكور أولا وفي رواية الطيالسي فقال سليمان بن يسار سمعت ابن عمر يقول زاد ابن اسحق في روايته وكان قد شهد اليمامة (قوله فقالت جارية على ظهر بيت وأمير المؤمنين قتله العبد الأسود) هذا فيه تأييد لقول وحشي أنه قتله لكن في قول الجارية أمير المؤمنين نظر لان مسيلة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله وكانوا يقولون له يا رسول الله ونبي الله والتلقيب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك وأول من لقب به عمر وذلك بعد قتل مسيلة بعدة فليستأمل هذا وأما قول ابن التين كان مسيلة تسمى تارة بالنبي وتارة بأمر المؤمنين فان كان أخذه من هذا الحديث فليس بجيد والافصحناح الى نقل بذلك والذي في رواية الطيالسي قال ابن عمر كنت في الجيش يومئذ فسمعت قائلا يقول في مسيلة قتله العبد الأسود ولم يقل أمير المؤمنين ويمتثل ان تكون الجارية أطلقت عليه الامر باعتبار أن أمر أصحابه كان اليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار ايمانهم به ولم تقصد الى تلقيبه بذلك والله أعلم ثم وجدت في كلام أبي الخطاطب بن دحية الانكار علي من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال قد تسمى به مسيلة قبله كما أخرجه البخاري في قصة وحشي يشير الى هذه الرواية وتعبه ابن الصلاح ثم النووي قال النووي وذكر ابن الصلاح أن الذي ذكره ابن دحية ليس بصحيح فانه ليس في هذا الحديث الآن الجارية صاحبة ما أصيب مسيلة وأمير المؤمنين ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك اهـ واعترض مغلطاي أيضا بأن أول من قيل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش وهو متعقب أيضا بأنه لم يلقب به وانما خوطب بذلك لانه كان أول أمير في الاسلام على سرية وفي حديث وحشي من القوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ومناقب كثيرة لحزة وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل الى قريته أو صديقه أذى ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما وفيه أن الاسلام يهدم ما قبله والخذل في الحرب وأن لا يحتقر المرء منها أحدا فان حجة لا بد أن يكون رأي وحشي بما في ذلك اليوم لكنه لم يحتقر منه احتقارا منه الى أن أتى من قبله وذكر ابن اسحق قال حدثني محمد بن جعفر بن الزبير

* (باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم (٢٨٦) من الجراح يوم أحد) * حدثنا اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن

معمر عن همام سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا ببنيه يثري إلى رباعيته اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله * حدثني محمد بن مالك حدثنا يحيى بن سعيد الأموي حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اشتد غضب الله على من قتله النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه في الله صلى الله عليه وسلم حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب عن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله إنني لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وما دوى قال كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تغسله وعلى بن أبي طالب يسكب الماء على الجرح فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير وأحرقتها

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتمس حجرة فوجدته بيطن الوادي قد مثل به فتعال لولا أن تحزن صنية يعني بنت عجر المطلب وتكون سنة بعدى أتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير زاد ابن هشام قال وقال ابن أصاب بمثل أيدا ونزل جبريل فقال إن حجرة مكتوب في السماء أسد الله وأسدرسوله وروى البزار والبيهقي بإسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى حجرة قد مثل به قال رحمة الله عليك لقد كنت وصولا للرحم ففعلوا للخير ولولا حزن من بعدك لسرفني أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتى ثم حلف وهو بمكانه لا مثلن بسبعين منهم فنزل القرآن وإن عاقبتهم الآية وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني من حديث أبي بن كعب قال مثل المشركون بقتلى المسلمين فقال الأنصار لئن أصبنا منهم يومئذ يؤمن من الدهر لنزيدنهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل لأقريش بعد اليوم فأزل الله وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به فتعال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم وعند ابن مردويه من طريق يعقوب عن ابن عباس نحوه حديث أبي هريرة باخصار وقال في آخره فقال بل نصبر يا رب وهذا طريق يتقوى بعضها بعضا (قوله) ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد وقد تقدم شيء من ذلك في باب قوله ليس لك من الأمر شيء ومجموع ما ذكر في الأخبار أنه صرح وجهه وكسرت رباعيته وجرحت رجليه وشنته السفلى من باطنها وهي منكبه من ضربه ابن قتة وجرحت ركبته وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقاه الله شرها كلها وهذا مرسل قوي ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقة أو المبالغة في الكثرة (قوله رباعيته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة (قوله) اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة يقتله رسول الله بيده ولابن عثمة من طريق الأوزاعي بلغنا أنه لما جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شيئا فجعل ينشف به دمه وقال لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء ثم قيل اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون * الحديث الثاني حديث ابن عباس يعني الذي قبله وأورده من وجهين عن ابن جريج ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ولعله قدم وآخر (قوله) دموه بتشديد الميم أي جرحوه حتى خرج منه الدم (تنبيه) * حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة فإنهم لم يشهدا الواقعة فكأنهم ما جلاها عن شهداء أو معاهدا من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك * الحديث الثالث (قوله يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني (قوله) فلما رأت فاطمة هي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب مجيء فاطمة إلى أحد وانفذه لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم فكانت فاطمة فخرج فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم اعتقنه وجعلت تغسل جراحه بالماء فزيد الدم فلما رأت ذلك أخذت شيئا من حصير فأحرقته بالنار وكمدته به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم ولما من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم فأحرق حصيرا حتى صارت رمادا فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رق الدم وقال في آخر الحديث ثم قال يومئذ اشتد

غضب

وألصقتهم فاستمسك الدم وكسرت رباعيته وجرح وجهه وكسرت البيضة على رأسه

٢ قوله دموه الذي في المتن بأيدينا دموه وجهه في الله صلى الله عليه وسلم اه

غضب الله على قوم دمه وواجهه رسوله ثم تكلم ساعة ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وقال
ابن عائذ أخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن الذي روى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأحد جرحه في وجهه قال خذها مني وثا ابن قتادة قال قال الله قال
فانصرف الى أهله فخرج الى غنمه فوافاه على ذروة جبل فدخل فيها فشد عليه يأسها فقطعه
نطحة أدرأه من شاهق الجبل فتقطع وفي الحديث جواز السداوى وان الانبياء قد يصابون
ببعض العوارض النبوية من الجراحات والالام والاسقام ليعظم لهم بذلك الاجر وتزداد
درجاتهم رفعة وليست أسى بهم أتباعهم في الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين (قوله)
باب الذين استجابوا لله والرسول أي سبب نزولها وانها تعاقب بأحد قال ابن اسحق
كان أحد يوم السبت للنصف من شوال فلما كان الغد يوم الاحد سادس عشر شوال أذن
مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وأن لا يخرج معنا الا من حضر
بالأتمس فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له وانما خرج مرهبا للعدو وليظنوا ان
الذي أصابهم لم يؤمنهم عن طلب عدوهم فلما بلغ جرأ الاسد لقمه سعيد بن أبي معبد الخزاعي
فيما حدثني عبد الله بن أبي بكر فعزاه بمصاب أصحابه فأعلمه أنه لقي آباسفيان ومن معه وهم بالروحاء
وقد تلو موائ أنفسهم وقالوا أصبنا جل أصحاب محمد وأشرافهم وانصرفنا قبل ان نستأصلهم
وهموا بالعود الى المدينة فأخبرهم محمد ان محمدا قد خرج في طلبكم في جمع لم أرسله من تحتك
عنه بالمدينة قال فشناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا الى مكة وعند عبد بن حيدم من مرسل عكرمة
نحو هذا (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام وقال أبو نعيم في مستخرجهم أراه ابن سلام (قوله عن
عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره عن عائشة انهم أقرأت هذه الآية الذين استجابوا
أو انهم استلثت عن هذه الآية أو نحو ذلك (قوله كان أبو بكر منهم الزبير) أي الزبير بن العوام (قوله
فأتدب منهم) أي من المسلمين (قوله سبعون رجلا) وقع في نسخة الصغاني كان فيهم أبو بكر
والزبير اه وقد سمي منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطه وسعد بن أبي وقاص
وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود أخرجه الطبري من حديث ابن
عباس وعند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن ذكرا الخمس الاولين وعند عبد الرزاق من مرسل
عروة ذكرا ابن مسعود وقد ذكرت عائشة في حديث الباب باب بكر والزبير (قوله باب
من قتل من المسلمين يوم أحد منهم حمزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن أنس ومعب بن
عمير) اما حمزة فتقدم ذكره في باب مفرد واما اليمان وهو والد حمزة فمقدم في آخر باب اذ
همت طائفتان واما النضر بن أنس فكذا وقع لأبي ذر عن شيوخه وكذا وقع عند النضر
وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقي أنس بن النضر وقد تقدم ذكره في أوائل الغزاة على
الصواب فأما النضر بن أنس فهو وولده وكان اذ ذاك صغيرا وعاش بعد ذلك زمانا وقد تقدم في
هذه الابواب عن استشهاده عبد الله بن عمرو والد جابر ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير
الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت اخو حسان وحنظلة
ابن أبي عامر المعروف بغسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمرو
ابن الجوح واصل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي ثم ذكر المصنف في الباب خمسة

* حدثني عمرو بن علي
حدثنا أبو عاصم حدثنا
ابن جريح عن عمرو بن دينار
عن عكرمة عن ابن
عباس قال اشتد غضب الله
على من قتله نبي واشتد
غضب الله على من دعى
وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم * (باب الذين
استجابوا لله والرسول) *
حدثني محمد بن حاتم
معاوية عن هشام عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
الذين استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرح
للذين أحسنوا مئة واتقوا
أجر عظيم قالت لعروة يا ابن
أختي كان أبو بكر منهم الزبير
وأبو بكر لما أصاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ما أصاب يوم أحد
وانصرف المشركون خاف
أن يرجعوا قال من يذهب
في أثرهم فانه سب منهم
سبعون رجلا قال كان فيهم
أبو بكر والزبير (باب من
قتل من المسلمين يوم أحد)
منهم حمزة بن عبد المطلب
واليمان والنضر بن أنس

أحاديث الأول حديث أنس (قوله ما نعلم حيا من أحياء العرب أكثر شهيدا أغر) كذا
 للكشيميني يغين مجمة وراء وغيره بالمهملة والراي (قوله قال قتادة) هو موصول بالسناد المذکور
 وأراد بذلك الاستدلال على صحة قوله الأول (قوله قتل منهم يوم أحد سبعون) هذا هو المقصود
 بالذکر من هذا الحديث هنا وظاهره أن الجمع من الانصار وهو كذلك الا القليل وقد سرد ابن اسحق
 أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فباغوا خمسة وستين منهم أربعة من المهاجرين حمزة وعبد الله
 ابن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير وأغفل ذكر سعد مولى حاطب وقد ذكره موسى
 ابن عقبة وروى الحاكم في الاكليل وابن منده من حديث أبي بن كعب قال قتل من الانصار
 يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وصححه ابن حبان من هذا الوجه ولعل السادس
 ثقيف بن عمرو الاسلمى حليف بنى عبد شمس فقد عده الواقدي منهم وعد ابن سعد من استشهد
 بأحد من غير الانصار الحرث بن عقبة بن قابوس المزني وعمره وهب بن قابوس وعبد الله وعبد
 الرحمن بن الهيب بن عوحدين مصغر من بنى سعد بن ليث ومالكوا النعمان ابني خلف بن عوف
 الاسلميين قال انهما كانا طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا (قلت) ولعل هؤلاء كانوا من
 حلفاء الانصار فعدوا فيهم فان كانوا من غير المعدودين أولا فحينئذ تكمل العدة سبعين من
 الانصار ويكون جله من قتل من المسلمين أكثر من سبعين فمن قال قتل منهم سبعون ألغى
 الكسر والله أعلم وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن اسحق وغيره ان الاختلاف في
 عدد من قتل من المسلمين يومئذ (قوله ويوم بئر معونة سبعون) سيأتي شرح ذلك قريبا ويوضح
 أن الجميع لم يكونوا من الانصار بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى أبي بكر
 ونافع بن زورقاء الخزاعي وغيرهما (قوله ويوم اليمامة سبعون) قد سرد أسماءهم الذين صنفوا في
 الردة كسيف ووثيمة (قوله وكان بئر معونة الخ) قائل ذلك قتادة قاله شرح الحديث أنس وقد
 بينه أبو نعيم في المستخرج (قوله ويوم اليمامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة الكذاب) كذا
 بالواو وهي زائدة لان يوم اليمامة هو يوم مسيلة ووقع عند أحد من طريق حماد عن ثابت عن
 أنس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الانصار وزاد يوم مؤتة سبعون وصححه أبو عوانة
 وأخرجه الحاكم في الاكليل ونقله عن أنس أنه كان يقول يارب سبعين من الانصار يوم أحد
 وسبعين يوم بئر معونة وسبعين يوم مؤتة وسبعين يوم مسيلة ثم أخرج من طريق ابراهيم بن المنذر
 ان هذه الزيادة خطأ ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤتة يوم جسر
 أبي عبيد قال ابراهيم بن المنذر وهذا هو المعروف (قلت) وهي وقعة بالعراق كانت في خلافة عمر
 الحديث الثاني حديث جابر (قوله قدمه في اللحد) في حديث عبد الله بن نعلبة عند ابن
 اسحق فكان يقول انظروا أكثر هؤلاء جمع القرآن فاجعلوا أمام أصحابه وذكر ابن اسحق عن
 دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حمزة بن عبد المطلب ومن وجه آخر أنه أمر بدفن عمرو بن
 الجوح وعبد الله بن عمرو والد جابر (قوله فيه ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه في الجنائز وقد
 أجاب بعض الخفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت وأجيب بأن الاثبات مقدم على النفي غير المحصور
 وأما في الشيء المحصور اذا كان راويه حافظا فانه يترجح على الاثبات اذا كان راويه ضعيفا
 كالحديث الذي فيه اثبات الصلاة على الشهيد وعلى تقدير التسليم فالأحاديث التي فيها ذلك

ومصعب بن عمير * حدثني
 عمرو بن علي حدثنا معاذ بن
 هشام قال حدثني أبي عن
 قتادة قال ما نعلم حيا من
 أحياء العرب أكثر شهيدا
 أغر يوم القيامة من الانصار
 * قال قتادة وحدثنا أنس بن
 مالك أنه قتل منهم يوم أحد
 سبعون ويوم بئر معونة
 سبعون ويوم اليمامة سبعون
 قال وكان بئر معونة على
 عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويوم اليمامة
 على عهد أبي بكر ويوم
 مسيلة الكذاب * حدثنا
 قتيبة بن سعيد حدثنا الليث
 عن ابن شهاب عن عبد
 الرحمن بن كعب بن مالك أن
 جابر بن عبد الله رضى الله
 عنهم ما أخبره أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان
 يجمع بين الرجلين من قتلى
 أحد في ثوب واحد ثم يقول
 أيهم أكثر أخذ القرآن فاذا
 أشير له إلى أحد قدمه في
 اللحد وقال أنا شهيد على
 هؤلاء يوم القيامة وأمر
 بدفنهم بدمائهم ولم يصل
 عليهم ولم يغسلوا

* وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر قال سمعت جابراً قال لما قتل أبي (٢٨٩) جعلت أبكي وأكشف الثوب عن وجهه

فجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهوني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه أو مات بكيه ما زالت المسلاتكة تظلمه بأجنحتها حتى رفعه حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في رؤياي أني هزرت سيفاً فانقطع صدره فاذا هو مأصوب من المؤمنين يوم أحد ثم هزرتة أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاء به الله من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقراً والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد * حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الأعمش عن شقيق عن خباب رضي الله عنه قال هاجر نافع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نبتغي وجه الله فوجب أجرنا على الله فمنا من مضى أو ذهب لم يأكل من أجره شيئاً كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد ولم يترك إلا غرة كما إذا غطينا به رأسه خرجت

انما هي في قصة حجة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حجة من الفضل وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال ويجب أن يوقف الاستدلال قالوا ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره * الحديث الثالث (قوله وقال أبو الوليد عن شعبة) وصله الاسماعيلي حدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد بسنده (قوله لما قتل أبي) زاد في الجنازة يوم أحد (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه) في رواية الاسماعيلي لا ينهاني (قوله لا تبكيه) كذا هنا وظاهره أنه نهى لجابر وليس كذلك وانما هو نهى لفاطمة بنت عمر وعمة جابر وقد أخرجه مسلم من طريق غندر عن شعبة بلفظ قتل أبي فذكر الحديث إلى أن قال وجعلت فاطمة بنت عمر وعمتي تبكيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه وكذا تقدم عند المصنف في الجنازة نحو هذا ومن طريق ابن عينة عن ابن المنكدر نحوه والله أعلم * الحديث الرابع حديث أبي موسى (قوله أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في الأصول أرى وهو بضم المهملة جمع في أظن والقائل ذلك هو البخاري كأنه شك هل سمع من شيخه صيغة الرفع أم لا وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فلم يتردد فيه (قوله رأيت) في رواية الكشميهني أريت (قوله أني هزرت سيفاً) في رواية الكشميهني سيفي وقد تقدم في أول الغزوة أنه ذوالفقار (قوله فانقطع صدره) عند ابن اسحق ورأيت في ذياب سيفي ثلماً وعند أبي الاسود في المغازي عن عروة رأيت سيفي ذا الفقار قد انقص من عند ظبته وكذا عند ابن سعد وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس وسبق موصولاً وفي رواية عروة كان الذي رأى بسيفه مأصوب وجهه المكرم وعند ابن هشام حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال وأما الثلم في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل (قوله ورأيت فيها بقراً) بالموحدة والقاف وفي رواية أبي الاسود عن عروة بقراتذبح وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى (قوله والله خير) هذا من جملة الروايات كما جزم به عياض وغيره كذا بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر وفيه حذف تقديره وصنع الله خير قال السهيلي معناه رأيت بقراتنحر والله عنده خير (قلت) في رواية ابن اسحق وإني رأيت والله خير رأيت بقراتوهي أوضح والوالوالقسم والله بالجر وخير مفعول رأيت وقال السهيلي البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتناطحون (قلت) وفيه نظر فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه السلام بالسنين وقد وقع في حديث ابن عباس ومروءة عروة تأولت البقر التي رأيت بقرات يكون فينا قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين اه وقوله بقر هو بسكون القاف وهو شق البطن وهذا أحد وجوه التعبير ان يشتق من الاسم معنى مناسب ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التخصيف فان لفظ بقر مثل لفظ بقراتون والقاء خطأ وعند أحد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث ورأيت بقراتنحره وقال فيه فأولت أن الدرع المدينة والبقراتنحره كذا فيه بنون وفاء وهو يؤيد الاحتمال المذكور فالتأويل وسبأني بقية لهذا في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمتن مع الكلام عليه (قوله باب أحد جبل يحبنا ونحبه) قال السهيلي سمي

(٣٧ - فتح الباري سابق) رجلاه وإذا غطي بهار جلبيه خرج رأسه فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم غطوا بهار رأسه واجعلوا على رجله الأذخر وأقال ألقوا على رجله من الأذخر ومنا من أيعت له ثمرته فهو يومئذ بها * (باب أحد جبل يحبنا ونحبه) *

قال عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني نصر بن علي قال أخبرني أبي عن قرة بن خالد عن قتادة سمعت أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا جبل يحبنا ونحبه * حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عمرو بن المطالب عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له أحد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان أراهم حرم مكة وإني حرمت المدينة ما بين لايتها * حدثني عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يومافصل على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال إني قرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني لا أنظر إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها * (باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر معونة وحديث عضل والقارة

أحد لتوحده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك أو لما وقع من أهلهم من نصر التوحيد (قوله) قاله عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم (هو طرف من حديث وصله البرار في الزكاة مطولا وقد تقدم شرح ما فيه هناك إلا ما يتعلق بأحد ونسبه مغلط إلى تخريجه موصولا في كتاب الحج وانما خرج هناك أصله دون خصوص هذه الزيادة (قوله) أخبرني أبي) هو علي بن نصر الجهمي (قوله) هذا جبل يحبنا ونحبه (ظهر من الرواية التي بعدها أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من الحج ووقع في رواية أبي حميد أنه قال لهم ذلك لما رجع من تبوك وأشرف على المدينة قال هذه طابة فلما رأى أحدًا قال هذا جبل يحبنا ونحبه فكأنه صلى الله عليه وسلم تكرر منه ذلك القول وللعلماء في معنى ذلك أقوال * أحدها أنه على حذف مضاف والمقدّر أهل أحد والمراد بهم الأنصار لأنهم جيرانه * ثانيها أنه قال ذلك للمسرة بلسان الحال إذا قدم من سفر لقربه من أهله ولقياهم وذلك فعل من يحب عن يحب * ثالثها أن الحب من الجانبين على حقيقته وظاهره ليكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في حديث أبي عبدس بن جبر مرفوعا جبل أحد يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة أخرجه أحمد ولا مانع في جانب البلد من إمكان المحبة منه كما جاز التسليم منها وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم مخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب أسكن أحد الحديث وقال السهيلي كان صلى الله عليه وسلم يحب الفأل الحسن والاسم الحسن ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الأحذية قال ومع كونه مشتقا من الأحذية فركا حروفه الرفع وذلك يشعر بارتفاع دين الواحد وعلوه فتعاق الحب من النبي صلى الله عليه وسلم به لفظا ومعنى يخص من بين الجبال بذلك والله أعلم وقد تقدم شيء من الكلام على قوله يحبنا ونحبه في باب من غزا بصبي للخدمة من كتاب الجهاد ثم ذكر المصنف حديث عقبة بن عامر في صلواته صلى الله عليه وسلم على أهل أحد وقد تقدم مع الكلام عليه في أول الباب (قوله) **باب غزوة الرجيع** سقط لفظ باب لإي ذر والرجيع بنتج الراء وكسر الجيم هو في الأصل اسم للروث سمى بذلك لاستحالة والمراد هنا اسم موضع من بلاد هذيل كانت الواقعة بقرب منه فسميت به (قوله) ورعل وذكوان (أي وغزوة رعل وذكوان فأما رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بني سليم ينسبون إلى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ القيس بن لهيعة بن سليم وأما ذكوان فبطن من بني سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة ابن جهشة بن سليم فسميت الغزوة إليهما (قوله) وبئر معونة (بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو بعدها نون موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان وهذه الواقعة تعرف بسرية القراء وكانت مع بني رعل وذكوان المذكورين وسيد كذلك في حديث أنس المذكور في الباب (قوله) وحديث عضل والقارة) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام بطن من بني الهول بن خزيمه بن مدركة ابن إلياس بن مضر ينسبون إلى عضل بن الديش بن محكم وأما القارة فيقال القاف وتحقيف الراء بطن من الهول أيضا ينسبون إلى الديش المذكور وقال ابن دريد القارة أكمة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا عند هاهنا وبها يضرب بهم المثل في إصابة الرمي وقال الشاعر

* قد انصف القارة من رامها * وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لافي سرية بئر معونة وقد فصل بينهما ابن اسحق فذكر غزوة الرجيع في أواخر سنة ثلاث وبئر معونة في

أوائل سنة أربع ولم يقع ذلك كعضل والقارة عند المصنف صريحاً وانما وقع ذلك عند ابن اسحق فإنه بعد ان استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع حديثاً عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعداً حدرهظ من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلاماً فابعث معنا نفر من أصحابك فيفقهوننا فبعث معهم ستة من أصحابه فذكر القصة وعرف بها بيان قول المصنف قال ابن اسحق حدثنا عاصم بن عمر أنه بعداً حدوان الضمير يعود على غزوة الرجيع لا على غزوة بئر معونة وسأذكر ما عنده فيها من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب (قوله وعاصم بن ثابت) أي ابن أبي الاقلح بالقاف والمهملة الانصاري وخيبب بالمججمة والموحدة صغر (قوله وأصحابه) يعني العشرة كما سئذ ذكره في حديث أبي هريرة (تنبيه) سيق هذه الترجمة بوجه ان غزوة الرجيع وبئر معونة شيء واحد وليس كذلك كما وضحت في غزوة الرجيع كانت سرية عاصم وخيبب في عشرة أنفس وهي مع عضل والقارة وبئر معونة كانت سرية القراء السبعين وهي مع رعل وذكوان وكان المصنف ادرجها مع القريهات ما يبدل على قريهات ما في حديث أنس من تشريك النبي صلى الله عليه وسلم بين بني لحيان وبني عصية وغيرهم في الدعاء عليهم وذكر الواقدي ان خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة ورجح السهيلي ان رواية البخاري ان عاصماً كان اميرهم أدرج وجمع غيره بأن امير السرية مرثد وان امير العشرة عاصم بناء على التعدد ولم يرد المصنف انها قصة واحدة والله أعلم (قوله عن عمرو ابن أبي سفيان الثقفي) هكذا يقول معمر ووافقه شعيب وآخرون وقد تقدم مستوفى في الجهاد باتهم من هذا ابراهيم بن سعد يقول عن الزهري عن عمر بن ضم العين كذا أخرجه ابن سعد عن معمر بن عيسى عنه وكذا قال الطيالسي عن ابراهيم وبذلك جزم الذهلي في الزهريات لكن وقع في غزوة بدر عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد وعمر بن بفتح العين وأخرجه أبو داود عن موسى المذكور فقال عمرو كذا قال ابن أخي الزهري ويونس من رواية الليث عنه عن الزهري عن عمر قال البخاري في تاريخه عمرو وأصح وقد ذكرت ما فيه في غزوة بدر (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية) في رواية الكشميهني بسرية بزيادة موحدة في أوله وفي رواية ابراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر بعث عشرة عينا يتجسسونه وفي رواية أبي الاسود عن عروة بعثهم عيوناً الى مكة لياتوا به خبر قريش وذكر الواقدي ان سبب خروج بني لحيان عليهم قتل سفيان بن نبيح الهذلي (قلت) وكان قتل سفيان المذكور على يد عبد الله بن أنيس وقصته عند أبي داود باسناد حسن وذكر ابن اسحق انهم كانوا ستة وسماهم وهم عاصم بن ثابت المذكور ومرتد بن أبي مرتد وخيبب بن عدي وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة بعدهانون وعبد الله بن طارق وطلحة بن البكير وحزم بن سعد بأنهم كانوا عشرة وساق اسماء الستة المذكورين وزاد معتب بن عبيد قال وهو أخو عبد الله بن طارق لأمه وكذا سمي موسى بن عقبة السبعة المذكورين لكن قال معتب بن عوف (قلت) فلعن الثلاثة الآخرين كانوا اتباعاً لهم فلم يحصل الاعتراف بتسميتهم (قوله وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا في الصحيح وفي السيرة ان الامير عليهم كان مرتد بن أبي مرتد وما في الصحيح أصح (قوله حتى اذا كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى اذا كانوا بالهذاة وهي لالا كثر يسكنون الدال

وعاصم بن ثابت وخبيب
وأصحابه) * قال ابن اسحق
حدثنا عاصم بن عمر أبا بعد
أحمد * حدثني إبراهيم بن
موسى أخبرنا هشام بن يوسف
عن معمر عن الزهري عن
عمر بن أبي سفيان النخعي
عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سرية عينا وأمر عليهم
عاصم بن ثابت وهو جند
عاصم بن عمر بن الخطاب
فانطلقوا حتى إذا كان بين
عسفان ومكة ذكر والحي
من هذيل

يقال لهم بنو لحيان فتبعوهم
بقريب من مائة رام فاقتصوا
آثارهم حتى أتوا منزلا نزله
فوجدوا فيه نوى تمر تروده
من المدينة فقالوا هذا تمر
يثرب فتبعوا آثارهم حتى
لحقوهم فلما انتهى عاصم
وأصحابه لحوا إلى فدفد وجاء
القوم فأحاطوا بهم فقالوا
لكم العهد والميثاق ان نزلتم
الينا أن لا نقتل منكم
رجلا فقال عاصم أما أنا فلا
أنزل في ذمة كافر اللهم
أخبر عنا نبيك فقاتلوهم
حتى قتلا عاصم في سبعة
نفر بالنبل وبقي خبيب وزيد
ورجل آخر فأعطوهم
العهد والميثاق فلما أعطوهم
العهد والميثاق نزلوا إليهم
فلما استمكنوا منهم حلوا
أوتار قسمهم فربطوهم بها
فقال الرجل الثالث الذي
معهما هذا أول الغدر فأبى
ان يصحبهم فجزروا عجلوه
على أن يصحبهم فلم يتسعل
فقتلوه وانطلقوا بخبيب
وزيد حتى باعوهما بمكة
فاشترى خبيبا بنو الحرث
ابن عامر بن نوفل

بعدها همزة مفتوحة والكشيمى بفتح الدال وتسهيل الهمزة وعند ابن اسحق الهدية تشديد
الدال بغير ألف قال وهى على سبعة أميال من عسفان (قوله) وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه
خال عاصم لأجدده وان الرواية المتقدمة يمكن ردها إلى الصواب بأن يقرأ جديا بالكسر وأما هذه
فلا حيلة فيها وقد أخذ بنظاها بعضهم فقال تزوج عمر جيلة بنت عاصم بن ثابت فولدت له
عاصم (قوله) يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة ولحيان هو ابن
هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان
من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم (قوله) فتبعوهم بقريب من مائة رام) في رواية شعيب
في الجهاد فنشروا لهم قريبا من مائتي رجل والجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير رماة
ولم أقف على اسم أحد منهم (قوله) فاقتصوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزله فوجدوا فيه نوى تمر) في
رواية أبي معشر في مغازيه فنزلوا بالرجيع سحرافا كلوا تمر حجوته فسقطت نواة بالارض وكانوا
يسرون الليل ويكمنون النهار فجاءت امرأة من هذيل تمرح غنما فرأت النواة فأنكرت صغرهن
وقالت هذا تمر يثرب فصاحت في قومها أتيتم بخثوا في طلبهم فوجدوهم قد كنوا في الجبل (قوله
حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم إلا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشوه (قوله)
لحوا إلى فدفد) بقاين مفتوحتين وهما تين الأولى ساكنة وهى الراية المشرفة ووقع عند
أبي داود إلى فردد بقاف وراءه والين قال ابن الأثير هو الموضع المرتفع ويقال الارض المستوية
والأول أصح (قوله) فقالوا لكم العهد والميثاق ان نزلتم الينا أن لا نقتل منكم رجلا) في رواية
ابن سعد فقالوا لهم أنا والله ما نريد قتلكم انما نريد أن نصيب منكم شيئا من أهل مكة (قوله)
فقال عاصم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور
فقال عاصم اليوم لا أقبل عهدا من مشرك (قوله) فقال اللهم أخبر عن رسولك) في رواية
الطيالسي عن ابراهيم بن سعد فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسوله خبره فأخبر أصحابه بذلك يوم
أصيبوا في رواية بريدة فقال عاصم اللهم انى أحجى لك اليوم دينك فاحجى لى الحجى وسيأتى
ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث (قوله في سبعة) أى في جملة سبعة (قوله) وبقي خبيب
وزيد ورجل آخر) في رواية ابن اسحق فاما خبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق
فاستأسروا وعرف منه تسمية الرجل الثالث وأنه عبد الله بن طارق وفي رواية أبي الاسود عن
عروة أنهم سعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى أعطوهم العهد والميثاق (قوله) فربطوهم
بها فقال الرجل الثالث الذى معهم هذا أول الغدر الخ) وهو يقتضى ان ذلك وقع منه أول
مأسروهم لكن في رواية ابن اسحق فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى اذا كانوا بمر الظهران انتزع
عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه فذكرك قصة قتله فيجتم مل انهم انما ربطوهم بعد أن
وصلوا إلى مر الظهران والافى في الصحيح أصح (قوله) حتى باعوهما بمكة) في رواية ابن اسحق
وابن سعد فاما زيد فاشترى صفوان بن أمية فقتل بآبيه وعند ابن سعد ان الذى بلى قتله نسطاس
مولى صفوان (قوله) فاشترى خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل) بين ابن اسحق أن الذى تولى
شرائه هو حجين بن أبي اهاب التميمي حليف بنى نوفل وكان أخا الحرث بن عامر لأمه وفي رواية
بريدة بن سفيان أنهم اشتروا خبيبا بمائة سوداء وقال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا

بمكة ويمكن الجمع (قوله وكان خبيب هو قتل الحرث بن عامر يوم بدر) كذا وقع في حديث أبي هريرة واعتمد البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدرًا وهو واعتماد متجه لكن تعقبه الدمياطي بأن أهل المغازي لم يدركوا أحدهم إن خبيب بن عدي شهد بدرًا ولا قتل الحرث بن عامر وانما ذكره وان الذي قتل الحرث بن عامر بيد خبيب بن اساف وهو غير خبيب بن عدي وهو خزرجي وخبيب بن عدي أوسى والله أعلم (قلت) يلزم من الذي قال ذلك رده هذا الحديث الصحيح فالويل يقتل خبيب بن عدي الحرث بن عامر ما كان لا اعتناء الحرث بن عامر بأسر خبيب معني ولا بقتله مع التصريح في الحديث الصحيح انهم قتلوه به لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدي لكون خبيب بن اساف قتل الحرث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ويحتمل أن يكون خبيب بن عدي شرك في قتل الحرث والعلم عند الله تعالى (قوله فكث عندهم أسير حتى إذا أجمعوا قتله) في رواية ابن سعد فبسوهم ما حتى خرجت الأشهر الحرم ثم أخرجوهما إلى التسعيم فقتلوهما وفي رواية بريدة بن سفيان فأساؤا إليه في أساره فقال لهم ما تصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم قال فاحسنوا إليه بعد ذلك وجعلوه عند امرأة تحرسه وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جعلوه عندى باموهب أطلب اليك ثلاثا إن تسقينى العذب وإن مجنبنى ما دبح على النصب وإن تعانى إذا أرادوا قتلى (قوله حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة في رواية معمر وكذا إبراهيم بن سعد كما تقدم في غزوة بدر وقد وصلها شعيب في روايته كما تقدم في الجهاد قال فلبث خبيب عندهم أسيرا فآخبرني عبيد الله بن عياض أن بنت الحرث أخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى ووقع في الاطرافى خلف ان اسمها زينب بنت الحرث وهى أخت عقبة بن الحرث الذي قتل خبيبا وقيل امرأته وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدمياطي أغفله من صنف في رجال البخاري (قلت) لكن ترجم له المزى وذكر انه تابعي روى عن عائشة وغيرها وروى عنه الزهري وعبيد الله بن عثمان بن خثيم وغيرهما والقائل فأخبرني هو الزهري ووهبهم من زعم أنه عمرو بن أبي سفيان وعند ابن اسحق عن عبيد الله بن أبي نعيم قال حدثت مارية مولاة حجين بن أبي اهاب وكانت قد أسلمت قالت حبس خبيب في بيتي واطعد اطلعت عليه يوما وان في يده لقطعا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه فان كان محفوظا احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأت القطف في يده يأكله وان التي حبس في بيتها مارية والتي كانت تحرسه زينب جمعوا بين الروايتين ويحتمل أن يكون الحرث أبا المارية من الرضاع ووقع عند ابن بطال ان اسم المرأة جويرة فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن اسحق أنها مولاة حجين بن أبي اهاب أطلق عليها جويرة لكونها أمه أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جويرة وقوله موسى يجوز فيه الصرف وعدمه وقوله ليستعملها في رواية بريدة بن سفيان ليستطيع بها والمراد أنه يخلق عاتته (قوله قالت فعفلت عن صبي لي) ذكر الزبير بن بكار أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحرث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبيد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي المحدث وهو من أقران الزهري وفي رواية بريدة بن سفيان وكان لها ابن صغير فأقبل اليه الصبي فاخذه فاحمله عنده فخشيت المرأة أن يقتله فناشدته وعند أبي الاسود عن

وكان خبيب هو قتل الحرث
ابن عامر يوم بدر فكث
عندهم أسير حتى إذا
أجمعوا قتله استعار موسى
من بعض بنات الحرث
ليستعملها فأعارته قالت
فعفلت عن صبي لي فدرج
إليه حتى أتاه فوضعه على
نخذه فلما رأته فزعت فزعة
عسرى ذاك صبي وفي يده
الموسى فقال أتخشين أن
أقتله ما كنت لأفعل ذلك
إن شاء الله تعالى

عروة فاخذ خبيب بيد الغلام فقال هل أمكن الله منكم فقات ما كان هذا ظني بك فخرجي لها
الموسى وقال انما كنت مازحا وفي رواية بريدة بن سفيان ما كنت لا غدر وعند ابن اسحق عن
ابن أبي نجيح وعاصم بن عمر جيعا ان مارية قالت قال لي خبيب حين حضره القتل ابعتي لي بحة بيذة
أظهر بها قالت فأعطيته غلاما من الحبي قال ابن هشام يقال ان الغلام ابنها ويجمع بين
الروايتين بأنه طلب الموسى من كل من المرأتين وكان الذي أوصله اليه ابن احدهما وأما الابن
الذي خشيت عليه ففي رواية هذا الباب فغفلت عن صبي لي فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على
نخذه فهذا غير الذي أحضر اليه الحديدة والله أعلم (قوله لقد رأيته يأكل من قطف عنب
وما بمكة يومئذ مرة) القطف بكسر القاف العنقود وفي رواية ابن اسحق عن ابن أبي نجيح كما تقدم
وان في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل (قوله وما كان الارزق رزقه الله) في رواية بن سعد
رزقه الله خبيبا وفي رواية شعيب وثابت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا قال ابن بطلال هذا
يمكن أي يكون الله جعله آية على الكفار وبرهانا لنبيه لتصحيح رسالته قال فاما من يدعي وقوع
ذلك اليوم بين ظهراني المسلمين فلا وجه له اذا المسلمون قد دخلوا في الدين وأيقنوا بالنسوة فأى
معنى لاظهار الآيات عندهم ولو لم يكن في تجويز ذلك الا ان يقول جاهل اذا جاز ظهور هذه الآيات
على يد غيري فكيف نصدقها من نبي والفرص ان غيره يأتي بها كان في انكار ذلك قطعاً للذريعة
الى أن قال الا أن يكون وقوع ذلك مما لا يخرق عادة ولا يقلب عينا مثل أن يكرم الله عبدا باجابة
دعوة في الحين ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ومن ذلك جملة الله تعالى عاصما
لثلاثين هك عدوه حرمة انتهى والحاصل ان ابن بطلال توسط بين من يثبت الكرامة ومن ينفيها
لجعل الذي يثبت ما قد تجرى به العادة لا حاد الناس أحيانا والممتنع ما يقلب الاعيان مثلاً
والمشهور عن أهل السنة اثبات الكرامات مطلقا لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبي القاسم
القشيري ما وقع به التحدي لبعض الانبياء فقال ولا يصلون الى مثل ايجاد ولد من غير اب ونحو ذلك
وهذا أعدل المذهب في ذلك فان اجابة الدعوة في الحال وتكثيرا لطعام والماء والمكاشفة بما
يغيب عن العيين والاخبار بما سياتى ونحو ذلك قد كثرت جدا حتى صار وقوع ذلك ممن ينسب الى
الصلاح كالعادة فانحصر الخارق الا أن فيما قاله القشيري وتعين تقييد قول من أطلق ان كل
معجزة وجدت لنبي يجوز ان تقع كرامة لولي وورا ذلك كله ان الذي استقر عند العامة ان خرق
العادة يدل على ان من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى وهو غلط ممن يقوله فان الخارق قد يظهر على
يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى الى فارق
وأولى ما ذكره ان يختبر حال من وقع له ذلك فان كان متمسكا بالاوامر الشرعية والنواهي كان
ذلك علامة ولايته ومن لا فلا والله التوفيق (قوله فلما خرجوا به (١) من الحرم) بين ابن اسحق
انهم أخرجوه الى التنعيم (قوله دعوني أصل) كذا الكشميني بغير ياء واغيره بثبوت الياء ولكل
وجه ولموسى بن عقبة انه صلى ركعتين في موضع مسجد التنعيم (قوله لزدت) في رواية بريدة
ابن سفيان لزدت سجدة في آخرين (قوله ثم قال اللهم أحصهم عددا) زاد في رواية ابراهيم بن سعد
واقتلهم بددا أي متفرقين ولا تبق منهم أحدا وفي رواية بريدة بن سفيان فقال خبيب اللهم اني
لا أجد من يبلغ رسالتك مني السلام فبلغه وفيه فلما رفع على الخشبة استقبل الدعاء قال فلبدرجل

وكانت تقول ما رأيت أسيرا
قط خيرا من خبيب لقد
رأيت ياء كل من قطف
عنب وما بمكة يومئذ مرة
وانه لموثق في الحديد وما
كان الارزق رزقه الله
تفريج حوايه من الحرم ليقتلوه
فقال دعوني أصل ركعتين
ثم انصرف اليهم فقال لولا
أن تروا أن ما بي جزع من
الموت لزدت فكان أول من
سن الركعتين عند القتل هو
ثم قال اللهم أحصهم عددا
ثم قال

(١) قول الشارح قوله فلما
خرجوا الذي في المتن فخرجوا
هـ

من أنه يجري عليه حكم كافر وهذا إذا اراد الأخذ بالشدة فإن اراد الأخذ بالرخسة فله أن يستأنس
قال الحسن البصري لأبأس بذلك وقال سفيان الثوري أكره ذلك وفيه الوفاء للمشركون
بالعهد والتورع عن قتل أولادهم والتلطف بمن أريد قتله واثبات كرامة الأولياء والدعاء على
المشركين بالتعميم والصلاة عند القتل وفيه إنشاء الشعر وإنشاده عند القتل ودلالة على قوة يقين
خبيب وشدة في دينه وفيه أن الله يتلى عبده المسلم بما شاء كما سبق في علمه إيتييه ولوشاء ربك
ما فعلوه وفيه استجابة دعاء المسلم وأكرامه حيا وميتا وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل وإنما
استجاب الله له في حيايته لجهنم من المشركين ولم يمنعهم من قتله لما أراد من أكرامه بالشهادة ومن
كرامته حمايته من هتك حرمة بقطع لجهنم وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم
والأشهر الحرم * الحديث الثاني (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله الذي قتل خبيبا
هو أبو سبيعة) زاد سعيد بن منصور عن سفيان واسمه عقبه بن الحرث ووقع عند الاسماعيل
من رواية ابن أبي عمير عن سفيان مدرجا وهذا خالف فيه سفيان جماعة من أهل السير والنسب
فقالوا أبو سبيعة أخو عقبه بن الحرث حتى قال أبو أحمد العسكري من زعم أنهم ما واحد فقد وهم
وذكر ابن اسحق بإسناد صحيح عن عقبه بن الحرث قال ما أنا قتلت خبيبا لأنني كنت أصغر من ذلك
ولكن أبا ميسرة العبدري أخذ الحربة فجعلها في يدي ثم أخذ بيدي وبالحربة ثم طعنه به حتى قتله
* الحديث الثالث وهو أول حديث بترمذ في جملة ما رواه عن أنس (قوله بعث النبي صلى الله
عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة) فسر قتادة الحاجة كما سألني قريبا بقوله أن رجلا وغيرهم استمدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فامدهم بسبعين من الأنصار وقد تقدم في الجهاد من وجه
آخر عن سعيد بن قتادة بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه رجل وذكوان وعصية وبنو لحيان
فزعموا أنهم أسلموا واستمدوا على قومهم وفي هذا رد على من قال رواية قتادة وهم وأنهم لم يستمدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما الذين استمدوهم عامر بن الطفيل على أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم انتهى ولا مانع أن يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر ويكون قصدهم
الغدر بهم ويحتمل أن يكون الذين استمدوا غير الذين استمدوهم عامر بن الطفيل وإن كان الكل من
بنو سليم وفي رواية عاصم آخر الباب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أقواما إلى ناس من
المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ويحتمل أنه لم يكن استمدادهم لهم
لقتال عدو وإنما هو للدعاء إلى الإسلام وقد أوضح ذلك ابن اسحق قال حدثني أبي عن المغيرة بن
عبد الرحمن وغيره قال قدم أبو براء عامر بن مالك المعروف بعلاءب الأسنة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعرض عليه الإسلام فلم يسلم ولم يبعد وقال يا محمد لو بعثت رجلا من أصحابك إلى
أهل نجد رجوت أن يستجيبوا لك وأجار لهم فبعث المنذر بن عمرو في أربعين رجلا منهم الحرث
ابن الصمة وحرام بن ملحان ورافع بن بديل بن ورقاء وعروة بن أسماء وعامر بن فهيرة وغيرهم من
خيار المسلمين وكذلك أخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن
عبد الله بن كعب بن مالك ورجال من أهل العلم فحواه لكن لم يسم المذكورين ووصله
الطبري من وجه آخر عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن كعب ووصلها أيضا بن عائذ عن
حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف وهي عند مسلم من طريق جاد بن سلمة عن ثابت عن

* حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا سفيان عن عمرو
سمع جابرا يقول الذي قتل
خبيبا هو أبو سبيعة * حدثنا
أبو عمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا عبد العزيز عن أنس
رضي الله تعالى عنه قال
بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سبعين رجلا لحاجة

يقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بنى سليم رعل وذكووان عند بئر يقال لها بئر معونة فقال القوم والله ما اياكم أردنا انما نحن مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلواهم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهر رافى صلاة الغداة وذلك بدء القنوت وما كنا نقنت * قال عبد العزيز وسأل رجل أنسا عن القنوت أبعد الركوع أو عند فراغ من القراءة * حدثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر رافى الركوع يدعو على أحياء من العرب * حدثني عبد الأعلى بن جناد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا (٢٩٧) سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رعلا

وذكووان وعصية وبنى لحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فأمدهم بسبعين من الانصار فكانت عليهم القراء في زمانهم كانوا يخطبون بالنهار ويصلون بالليل حتى كانوا يترمعونة قتلواهم وغدروا بهم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقتل شهر رافى يدعو في الحج على أحياء من أحياء العرب على رعل وذكووان وعصية وبنى لحيان قال أنس فقرأنا فيهم قرآننا ثم ان ذلك رفع بلغوا عنا قومنا ان اقد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا * وعن قتادة عن أنس بن مالك حدثه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قنت شهر رافى صلاة الصبح يدعو على أحياء من أحياء العرب على رعل وذكووان وعصية وبنى لحيان زاد خليفة حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا أنس أولئك السبعين من الانصار

أنس مختصر ولم يسم أبابرا بل قال ان ناسا ويمكن الجمع بينهما وبين الذي في الصحيح بأن الاربعين كانوا رؤساء بقية العدة اتباعا ووههم من قال كانوا ثلاثين فقط وذكووان المصنف في مرسل عروة ان عامر بن الطفيل أسر عمرو بن أمية بم بئر معونة وهو شاهد لمرسل ابن اسحق (قوله) يقال لهم القراء قد بين قتادة في روايته انهم كانوا يخطبون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت ويشتركون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون (قوله) فعرض لهم حيان بالمهملة والتحتانية نسبة حى أى جماعة من بنى سليم (قوله) في رواية قتادة ان رعلا وذكووان وعصية وبنى لحيان ذكربنى لحيان في هذه القصة وهم وانما كان بنو لحيان في قصة خبيد في غزوة الرجيع التي قبل هذه (قوله) في رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخا أم سليم في سبعين راكبا قدساه في هذه الرواية حراما وكذا في رواية عثمان عن أنس التي بعدها والضمير في خاله لأنس وقد قال في الرواية الاخرى الاتية عن عثمان عن أنس لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم قال وحرام خاله من الرضاة ويجوز أن يكون من جهة النسب كذا قاله (قوله) قال أنس فقرأنا فيهم قرآننا ثم ان ذلك (رفع) أى نسخت تلاوته وفي الرواية المتقدمة ثم رفع بعد ذلك ورواه أحمد عن غندر عن شعبة بلفظ ثم نسخ ذلك (قوله) زاد خليفة هو ابن خياط وهو أحد شيوخ البخارى (قوله) قرأنا كتابا نحوه أى شئور رواية عبد الأعلى بن جناد عن يزيد بن زريع (قوله) في رواية اسحق وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل أى ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن أخي أبي براء عامر بن مالك (قوله) خير) بفتح أوله وحذف المفعول أى خير النبي صلى الله عليه وسلم وبينه البيهقي في الدلائل من رواية عثمان بن سعيد عن موسى ابن اسمعيل شيخ البخارى فيه ولفظه وكان أى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أخيرك بين ثلاث خصال فذكر الحديث ووقع في بعض النسخ خير بضم أوله وخطأها ابن قرقول (قوله) بالف (وأنف) في رواية عثمان بن سعيد بالف أشقرو وألف شقراء (تتوله) غدة كعدة البكر) يجوز فيه الرفع بتقدير أصابتني غدة أو غدة بي ويجوز النصب على المصدر أى أغد غدة مثل بعيره والغدة بضم المعجمة من أمراض الابل وهو طاعونها (قوله) في بيت امرأته من آل بى فلان) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال امرأته من آل ساول وبين فيه قدوم عامر بن الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال فيه لا تغزوك بألف أشقرو وألف شقراء وان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل أصحاب بئر معونة بعد ان رجع عامر وانه غدرهم وأخبرهم عنه

(٣٨ - فتح البارى سابق) قتلوا بئر معونة قرأنا كتابا نحوه حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة قال حدثني أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخا أم سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل خير بين ثلاث خصال فقال يكون لك أهل السهل ولأهل المدرأ وأكون خليفة لك أو أغزوك بأهل غطفان بألف وألف فطعن عامر في بيت أم فلان فقال غدة كعدة البكر في بيت امرأته من آل بى فلان اتوني بفقرى فأت على ظهر فرسه

أبي براء وان النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليه فقال اللهم اكفني عامراً قال فجاء الى بيت امرأة
من بني سلول (قلت) سلول امرأة وهي بنت ذهل بن شيبان وزوجها امرأة بن صعصعة أخو عامر
ابن صعصعة فنسب بنوه اليها (قوله) فانطلق حرام أخو أم سليم وهو رجل أعرج) كذا هنا على
انها صفة حرام وليس كذلك بل الأعرج غيره وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد فانطلق حرام
ورجلان معه رجل أعرج ورجل من بني فلان فالذي يظهر ان الواو في قوله وهو قدمت سهوا
من الكاتب والصواب تأخيرها وصواب الكلام فانطلق حرام هو ورجل أعرج فاما الأعرج
فاسمه كعب بن زيد وهو من بني دينار بن النجار وأما الآخر فاسمه المنذر بن محمد بن عقبة بن أحيحة
ابن الجلاح الخزرجي سباهه ابن هشام في زيادات السيرة ووقع في بعض النسخ هو ورجل
أعرج وهو الصواب (قوله) فان آمنوني كنتم) وقع هنا بطريق الاكتفاء ووقع في رواية عثمان
ابن سعيد المذکور فان آمنوني كنتم كذا ولعل لفظة كذا من الراوي كانه كتبها على قوله كنتم
أي كذا وقع بطريق الاكتفاء ولا ينعيم في المستخرج من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ
عن همام فان آمنوني كنتم قريما مني فهذه رواية مفسرة (قوله) فجعل يحدّثهم) في رواية الطبري
من طريق عكرمة عن عمار عن اسحق بن أبي طلحة في هذه القصة فخرج حرام فقال يا أهل بئر معونة
اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فآمنوا بالله ورسوله فخرج رجل من كسر البيت
برمح فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر (قوله) فأومؤا الى رجل فأتاه من خلفه فطعنه
لم أعرف اسم الرجل الذي طعنه ووقع في السيرة لابن اسحق ما ظاهره انه عامر بن الطفيل لانه
قال فلما نزلوا أي الصحابة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
عامر بن الطفيل فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله لئلا يكون وقع في الطبراني من طريق ثابت
عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم وعامر بن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب وأما
ما أخرجه المستغفري في الصحابة من طريق القاسم عن أبي أمامة عن عامر بن الطفيل انه قال
يا رسول الله زدني بكلمات قال يا عامر افش السلام وأطعم الطعام واستحي من الله وإذا أسأت
فأحسن الحديث فهو أسلي وهم المستغفري في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل
العامري وقد روى البغوي في ترجمة أبي براء عامر بن مالك العامري من طريق عبد الله بن بريدة
الاسلمي قال حدثني عمي عامر بن الطفيل فذكر حديثا فعرف ان الصحابي اسلمي ووافق اسمه واسم
أبيه العامري فكان ذلك سبب الوهم (قوله) قال الله أكبر فزت ورب الكعبة فلحق الرجل
فقتلوا كلهم) أشكل ضبط قوله فلحق الرجل في هذا السياق فقليل يحتمل أن يكون المراد بالرجل
الرجل الذي كان رفيق حرام وفيه حذف تقديره فلحق الرجل بالمسلمين ويحتمل أن يكون
المراد به قاتل حرام والتقدير فطعن حراما فقال فزت ورب الكعبة فلحق الرجل المشرك الطاعن
بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم ويحتمل أن يكون فلحق بضم اللام والرجل هو
حرام أي لحقه أجله أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يمكنوه أن يرجع الى المسلمين بل لحقه المشركون
فقتلوه وقتلوا صحابه ويحتمل أن يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذي
طعن حراما لحق بقومه وهزم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل والرجل بسكون الجيم
هم المسلمون القراء فقتلوا كلهم وهذا وجه التوجيهات ان ثبتت الرواية بسكون الجيم والله

فانطلق حرام أخو أم سليم
وهو رجل أعرج ورجل
من بني فلان قال كونا
قرييا حتى آتيتهم فان
آمنوني كنتم وان قتلوني
أنيتهم أصحابكم فقال
أتؤمنوني أبلغ رسالة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجعل
يحدّثهم فأومؤا الى رجل
فأتاه من خلفه فطعنه قال
همام أحسبه حتى أنقذه
بالرمح قال الله أكبر فزت
ورب الكعبة فلحق الرجل

فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في رأس جبل فانزل الله تعالى علينا ثم كان من المنسوخ ان انا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثلاثين صباحا على رعل وذكوان وبنى لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم * حدثني حبان أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر قال حدثني ثمانية بن عبد الله بن أنس أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله يرم بثر معونة قال بالدم هكذا فضحه على وجهه (٢٩٩) ورأسه ثم قال فزرت ورب الكعبة

* حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت استأذن النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الخروج حين اشتد عليه الاذى فقال له أقم فقال يا رسول الله أنت طمع أن يؤذن لك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لأرجو ذلك قالت فانتظره أبو بكر فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا فناداه فقال أخرج من عندي فقال أبو بكر انما هما ابنتاي فقال أشعرت أنه قد آذن لي في الخروج فقال يا رسول الله الصبغة فقال النبي صلى الله عليه وسلم الصبغة قال يا رسول الله عندي ناقتان قد كنت أعدتهما للخروج فاعطى النبي صلى الله عليه وسلم احداهما وهي الجذاعة فركبا فانطلقا حتى أتيا الغار وهو بشور قواريا فمكنا عاصم بن فهيرة غلاما لعبد الله ابن الطفيل بن سبخرة أخو عائشة فقاما بها وكان لابي

أعلم (قوله فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في رأس جبل) في رواية حفص بن عمر عن همام في كتاب الجهاد فقتلواهم الارجل الأعرج صعدا الجبل قال همام وآخروه وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه فقتلوا أصحابه غير الاعرج وكان في رأس الجبل (قوله ثم كان من المنسوخ) أي المنسوخ تلاوته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتحريمه على الجنب وغير ذلك (قوله في رواية ثمانية وكان خاله) أي خال أنس (قوله قال بالدم هكذا) هو من اطلاق القول على الفعل وقد فسره بأنه نضح الدم (قوله فزرت ورب الكعبة) أي بالشهادة (قوله عن عائشة قالت استأذن النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الخروج) يعني في الهجرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفي بطوله في أبواب الهجرة وانما ذكر منه ههنا هذه القطعة من أجل ذكر عاصم بن فهيرة لينبئه انه كان من السابقين (قوله فيه فكان عاصم بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سبخرة أخو عائشة) في رواية التميمي أني عائشة وهما جازان الاولى على القطع والثانية على البدل وفي قوله عبد الله بن الطفيل نظر وكأنه مقلوب والصواب كما قال الدمشقي الطفيل بن عبد الله بن سبخرة وهو أزدى من بني زهران وكان أبوه زوج أم رومان والددة عائشة فقدم في الجاهلية مكة فخالف أبا بكر ومات وخلف الطفيل فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة فالطفيل أخوهما من أمهما واشتري أبو بكر عاصم بن فهيرة من الطفيل (قوله وعن أبي أسامة) هو معطوف على قوله حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة وانما فصله ليسين الموصول من المرسل وكان هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه وقصة بثر معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة ووجه تعلقه به من جهة ذكر عاصم ابن فهيرة فإنه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم وفيه فلما خرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خرج معهم أي إلى المدينة وقوله يعقبانه بالقاف أي يركبانه عقبه وهوان ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العقبة ويحتمل أن يكون المراد أن هذا يركبه مرة وهذا يركبه أخرى ولو كان كذلك لكان التعبير بريدفانه أظهر (قوله فقتل عاصم بن فهيرة يرم بثر معونة) هذا آخر الحديث الموصول ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه صفة قتل عاصم بن فهيرة مرسله وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في الدلائل سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولا به مدرجا والصواب ما وقع في الصحيح (قوله لما قتل الذين يثر معونة) أي القراء الذين تقدم ذكرهم (وأسر عمر وبن أمية الضمري) قد ساق عروة ذلك في المغازي من رواية أبي الاسود عنه وفي روايته وبعث النبي صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو والساعدي إلى بثر معونة وبعث معه المطلب السلمي ليدلهم على الطريق فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه الا عمرو وبن أمية فانهم أسروه واستحيروه وفي رواية ابن اسحق في المغازي ان عاصم بن الطفيل اجترأ نصيته

بكر منحة فكان يروح بها ويغدو عليهم ويصبح فيدخل اليهم ما ثم يسرح فلا يقطن به أحد من الرعاء فلما خرج خرج معها يعقبانه حتى قدما المدينة فقتل عاصم بن فهيرة يوم بثر معونة وعن أبي أسامة قال قال لي هشام بن عروة فأخبرني أبي قال لما قتل الذين يثر معونة وأسروا عمر وبن أمية الضمري قال له ههنا تقديم وتأخير

غامر بن الطفيل من هذا فأشار إلى قتيل فقال له عمرو بن أمية هذا عامر بن فهيرة فقال لقد رأيته بعدما قتل رفع إلى السماء حتى انى
لا تظر إلى السماء بينه وبين الارض (٣٠٠) ثم وضع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فنعاهم فقال ان أصحابكم قد أصيبوا

وأعتقه عن رقبة كانت على أمه (قوله قال له عامر بن الطفيل من هذا فأشار إلى قتيل) في رواية
الواقدي بإسناده عن عروة ان عامر بن الطفيل قال لعمرو بن أمية هل تعرف أصحابك قال نعم
فطاف في القتلى فجعل يسأله عن أنسابهم (قوله هذا عامر بن فهيرة) وهو مولى أبي بكر المذكور
في حديث الهجرة (قوله لقد رأيته بعدما قتل) في رواية عروة المذكور فإشار عامر بن
الطفيل إلى رجل فقال هذا طعنه برحمته ثم انتزع رحمه فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما اراه
(قوله ثم وضع) أي إلى الارض وذ كرا الواقدي في روايته أن الملائكة وادته ولم يره المشركون
وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري وفي ذلك تعظيم لعامر بن فهيرة وترهيب
للكفار وتخويف وفي رواية عروة المذكور وكان الذي قتله رجل من بني كلاب جبار بن
سلي ذكرانه لما طعنه قال فزت والله قال فقلت في نفسي ما قوله فزت فأثبت الضحالة بن سفيان
فسأله فقال بالجنة قال فاسلمت ودعاني إلى ذلك ما رأيته من عامر بن فهيرة انتهى وجبار بالجيم
والموحدة منقل معدود في العجاية ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في الاستيعاب أن عامر بن
الطفيل قتله وكان نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم (قوله فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم خبرهم) فظهر من حديث أنس ان الله أخبره بذلك على لسان جبريل وفي رواية عروة
المذكور فإشارة خبرهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة (قوله وأصيب فيهم يومئذ
عروة بن أسماء بن الصلت) أي ابن أبي حبيب بن حارثة السلمي حليف بج عمرو بن عوف (قوله
فسمى عروة به) قيل المراد ابن الزبير كان الزبير سمي ابنه عروة لما ولد له باسم عروة بن أسماء المذكور
وكان بين قتل عروة بن أسماء ومولده عروة بن الزبير بضعة عشر عاما وقد يستبعد هذا بطول المدة
وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسماء (قوله ومنذ بن عمرو) أي ابن أبي حبيش بن لوذان من
بني ساعدة من الخزرج وكان عقبا بدر يامن أكاير العجاية (سمى به منذرا) كذا ثبت بالنصب
والاول سمي به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله أي أن الزبير سمي ابنه منذرا باسم المنذر بن عمرو
هذا فحتمل أن تكون الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو محذوف والمراد به الزبير والمراد
به أبو أسيد لما في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بآب لابن أسيد فقال ما اسمه قالوا فلان
قال بل هو المنذر قال النور في شرح مسلم قالوا انه سمى المنذر تفاقولا باسم عم أبيه المنذر بن
عمرو وكان استشهد يومئذ بمعونة فتفاعل به ليكون خلفا منسه وهذا ما يؤيد البحث الذي ذكرته في
عروة ويحتمل أن يوجه النصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به مقام
الفاعل كما قرئ لي حمزي قوما بما كانوا يكسبون ومن المناسبة هنا ان عروة بن الزبير هو عروة بن
أسماء بنت أبي بكر وكان له ما كان عروة بن أسماء ناسب أن يسمى باسم عروة بن أسماء ولما سمي
الزبير ابنه باسم أحد الرجلين المشهورين ناسب أن يسمى الآخر باسم الثاني (قوله حدثني محمد)
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك (قوله عن أبي حمزة) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام
بعدها زاي اسمه لاحق بن حميد وروايته هذه مختصرة لما ظهر من رواية اسحق بن أبي طلحة التي
تقدمت وكذلك رواية مالك عن اسحق التي بعده هذه مختصرة بالنسبة إلى رواية همام عن
اسحق المتقدمة (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله فان فلانا) كآته محمد بن سيرين

وانهم قد سألوا ربهم فقالوا ربنا
أخبر عنا اخوانا بارضينا
عنك ورضيت عنا فاخبرهم
عنهم وأصيب فيهم يومئذ
عروة بن أسماء بن الصلت فسمى
عروة به ومنذر بن عمرو سمي
به منذرا حدثنا محمد بن
عبد الله أخبرنا سليمان التيمي
عن أبي مجلز عن أنس رضي
الله عنه قال قتل النبي صلى
الله عليه وسلم بعد الركوع
شهر يادعو على رطل
وذكوان ويقول عصية
عصت الله ورسوله حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا مالك عن
اسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة عن أنس بن مالك قال
دعا النبي صلى الله عليه وسلم
على الذين قتلوا بعني أصحابه
ببئر معونة ثلاثين صباحا حين
يدعو على رطل ولحيان
وعصية عصت الله ورسوله
صلى الله عليه وسلم قال أنس
فأنزل الله تعالى لنبيه صلى
الله عليه وسلم في الذين قتلوا
أصحاب بئر معونة قرأنا قرأناه
حتى نسخ بعد بلغوا قومنا
فقد لقينا ربنا فرضى عنا
ورضى عنا حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا عبد الواحد
حدثنا عاصم الاحول قال
سألت أنس بن مالك رضي
الله عنه عن القنوت في
الصلاة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع أو بعده قال قبله قلت فان فلانا أخبرني عنك أنك قلت بعده

وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب الوتر (قوله) إلى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد (هكذا أساقه هنا وقوله قبلهم بكسر القاف وفتح الموحدة واللام أي من جهتهم وأورده في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد بلفظ إلى قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وليس المراد من ذلك أيضا بواضح وقد أساقه الاسماعيلي مينا فأورده يوسف القاضي عن مسدد شيخ البخاري فيه ولفظه إلى قوم من المشركين فقتلهم قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فظهر أن الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد غير الذين قتلوا المسلمين وقد بين ابن اسحق في المغازي عن مشايخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب أصحاب الطائفتين وأن أصحاب العهد هم بنو عامر ورأسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الاسنة وإن الطائفة الأخرى من بني سليم وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخي ملاعب الاسنة أراد الغدر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بني عامر إلى قتالهم فامتنعوا وقالوا لا نخفر ذمة أبي براء فاستصرخ عليهم عصية وذكوان من بني سليم فأطاعوه وقتلوههم وذكر لسان شعرا يعيب فيه أبا براء ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه فعمد ربيعة بن أبي براء إلى عامر بن الطفيل فطعنه فأرداه فقال له عامر بن الطفيل ان عشت نظرت في أمري وإن مت فدمي لعمي قالوا مات أبو براء عقب ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل وعاش عامر بن الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم كما قدمته ووقع في آخر الحديث في الدعوات فقنت شهرًا في صلاة الفجر وقال ان عصية عصت الله ورسوله وعصية بطن من بني سليم مصغر قبيلة تنسب إلى عصية بن خفاف بن نذبة بن بهثة بن سليم

(قوله) يا غزوة الخندق وهي الأحزاب) يعني أن لها اسمين وهو كما قال والأحزاب جمع حرب أي طائفة فاما تسميتها الخندق فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذي أشار بذلك سلمان فيما ذكره أصحاب المغازي منهم أبو معشر قال قال سلمان للنبي صلى الله عليه وسلم انا كتابا فارس اذا حوصرنا خندقا علينا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين فسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون فحاصروهم وأما تسميتها الأحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وخطفان واليهود ومن تبعهم وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الأحزاب وذكر موسى بن عقبة في المغازي قال خرج حيي بن اخطب بعد قتل بني النضير إلى مكة يحرض قريشا على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسهي في بني غطفان ويحرضهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لهم نصف ثمر خير فاجابه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري إلى ذلك وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد فأقبل اليهم طلحة بن خويلد فبين أطاعه وخرج أبو سفيان بن حرب بقريش فزولوا بحر الظهران فجاءهم من أجابهم من بني سليم مدد لهم فصاروا في جمع عظيم فهم الذين سماهم الله تعالى الأحزاب وذكر ابن اسحق بأسانيد ان عدتهم عشرة آلاف قال وكان المسلمون ثلاثة آلاف وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الألف وذكر موسى بن عقبة ان مدة الحصار كانت عشرين

قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرًا انه كان بعث ناسا يقال لهم القراء وهم سبعون رجلا إلى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرًا يدعوا عليهم* (باب غزوة الخندق وهي الأحزاب)*

يوما ولم يكن بينهم قتال الا امر امة بالنبل والنجارة وأصيب منها سبعون معاذ يسهم فكان سبب
 موته كما سيأتي وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم وان نعيم بن مسعود الاشجعي التي بينهم الفتنة
 فاختلفوا وذلك بامر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك ثم أرسل الله عليهم الریح فتفرقوا وكفى الله
 المؤمنين القتال (قوله قال موسى بن عقبة كانت في شوال سنة أربع) هكذا روينا في مغازيه
 (قلت) وتابع موسى على ذلك مالك وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه وقال ابن اسحق كانت في
 شوال سنة خمس وبذلك جرم غيره من أهل المغازي ومالك المصنف الى قول موسى بن عقبة وقواه
 بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر انه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة و يوم
 الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهما سنة واحدة وأحد كانت سنة ثلاث فيكون الخندق
 سنة أربع ولا حجة فيه اذا ثبت انها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في
 أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الاحزاب قد استكمل الخمس عشرة وهذا أجاب البيهقي
 ويؤيد قول ابن اسحق ان أباسفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد موعداكم العام المقبل بسدر
 نخرج النبي صلى الله عليه وسلم من السنة المقبلة الى بدر فتأخر محجي أي سفيان تلك السنة للجدب
 الذي كان حينئذ وقال لقومه انما يصلح الغزو في سنة الخصب فرجعوا بعد أن وصلوا الى عسفان
 أو دونها ذلك ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف وهو ان
 جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بعد الهجرة ويبلغون الاشهر التي قبل
 ذلك الى ربيع الاول وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر ان غزوة بدر الكبرى
 كانت في السنة الاولى وان غزوة أحد كانت في الثانية وان الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل
 صحيح على ذلك البناء لكنه بناء مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة
 الهجرة وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتقد ثم ذكر
 المصنف في الباب سبعة عشر حديثا * الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله عرضه يوم أحد)
 عرض الجديش اختياراً حوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك
 (قوله وهو ابن أربع عشرة سنة) في رواية مسلم عرضه يوم أحد في القتال وأما ابن أربع عشرة
 سنة وفدت تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الشهادات بما يغني عن اعادته وقوله فأجازه أي
 أمضاه وأذن له في القتال وقال الكرماني أجازته من الاجازة وهي الانفال أي أسهم له (قلت)
 والاول أولى ويرد الثاني هنا انه لم يكن في غزوة الخندق غنمية يحصل منها نفل وفي حديث أبي واحد
 البثني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض العلمان وهو يحقر الخندق فأجاز من أجاز ورد
 من رد الى الذراري فهذا يوضح ان المراد بالاجازة الامضاء للقتال لان ذلك كان في مبدأ الامر قبل
 حصول الغنمة أن لو حصلت غنمية والله أعلم الحديث الثاني حديث سهل بن سعد (قوله كأمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون) قد تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في
 معازي بن عقبة ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم جمعهم أخذ في حفر الخندق حول المدينة ووضع
 يده في العمل معهم مسجولين يبادرون قدوم العدو وكذا ذكر ابن اسحق نحوه وعند موسى أنهم
 أقاموا في عمله قريباً من عشرين ليلة وعند الواقدي أربعاً وعشرين وفي الروضة للمووي
 خمسة عشر يوماً وفي الهدى لابن القيم أقاموا شهر (قوله ونحس ننقل التراب على أكادنا)

قال موسى بن عقبة كانت
 في شوال سنة أربع حدثنا
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا
 يحيى بن سعيد عن عبيد الله
 أخبرني نافع عن ابن عمر
 رضى الله عنهما أن النبي
 صلى الله عليه وسلم عرضه
 يوم أحد وهو ابن أربع
 عشرة سنة فلم يجزه وعرضه
 يوم الخندق وهو ابن خمس
 عشرة سنة فأجازه * حدثني
 قتيبة حدثنا عبد العزيز
 عن أبي حازم عن سهل بن
 سعد رضى الله عنه قال كنا
 مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في الخندق وهم
 يحفرون ونحس ننقل التراب
 على أكادنا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

اللهم لا عيش الا عيش
 الاخرة فاغفر للمهاجرين
 والانصار * حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا معاوية بن
 عمرو حدثنا أبو اسحق عن
 حميد سمعت أنس رضي الله
 عنه يقول خرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى
 الخندق فاذا المهاجرون
 والانصار يحفرون في غداة
 باردة فلم يكن لهم عيسد
 يعملون ذلك لهم فلما رأى
 ما بهم من النصب والجوع
 قال اللهم ان العيش عيش
 الاخرة فاغفر للانصار
 والمهاجرة فقالوا جميعين له
 نحن الذين بايعوا محمدا * على
 الجهاد ما بقينا أبدا * حدثنا
 أبو عمر حدثنا عبد الوارث
 عن عبد العزيز عن أنس
 رضي الله عنه قال جعل
 المهاجرون والانصار يحفرون
 الخندق حول المدينة
 ويتقلون التراب على متونهم
 وهم يقولون نحن الذين
 بايعوا محمدا * على الاسلام
 ما بقينا أبدا قال يقول النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو
 يحثيهم اللهم انه لا خير الاخير
 الاخرة فبارك في الانصار
 والمهاجرة قال يؤتون عمل
 كفى من الشعر فيصنع لهم
 باهالة نسخة توضع بين يدي
 القوم والقوم جياع وهي
 بشعة في الخلق

بالمشاة جمع كند بفتح أوله وكسر المشاة وهو ما بين الكاهل الى الظهر وقد تقدم في الجهاد من
 حديث أنس بلفظ على متونهم والمن مكتف الصلب بين اللحم والعصب ووههم ابن التين فعزا
 هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد ووقع في بعض النسخ على أ كذا بنا بالموحدة وهو موجه على أن
 يكون المراد به ما يلي الكبد من الجنب (قوله اللهم لا عيش الا عيش الاخرة) قال ابن بطال هو
 قول ابن رواحة يعني تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم ولولم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي صلى
 الله عليه وسلم شاعرا قال وانما يسمى شاعرا من قصصه وعلم السبب والتوديع معانيه من
 الزحاف ونحو ذلك كذا قال وعلم السبب التودى آخره انما تلقوه من العروض التي اخترع
 ترتيبها الخليل بن أحمد وقد كان شعر الجاهلية والخضر من والطبقة الاولى والثانية من شعراء
 الاسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية بأقدم من العروض يعني انه نظم الشعر قبل
 وضعه وقال أبو عبد الله بن الجراح الكاتب

قد كان شعر الورى قديما * من قبل ان يخلق الخليل

وقال الداودي فيما نقله ابن التين انما قال ابن رواحة لا هم ان العيش بلا آف ولا م فأورده بعض
 الرواة على المعنى كذا قال وجملة على ذلك ظنه أنه يصير بالالف واللام غير موزون وليس كذلك بل
 يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجز (قوله فاغفر للمهاجرين
 والانصار) في حديث أنس بعده فاغفر للانصار والمهاجرة وكلاهما غير وزون وعمله صلى الله
 عليه وسلم تعم ذلك ولعل أصله فاغفر الانصار والمهاجرة بتسهيل لام الا انصار وباللام في المهاجرة
 وفي الرواية الاخرى فبارك بدل فاغفر * الحديث الثالث حديث أنس وأورده من وجهين
 في الثاني زيادة (قوله ولم يكن لهم عيسد يعملون ذلك) أي أنهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم
 الى ذلك لا مجرد الرغبة في الاخر (قوله فلما رأى ما بهم من النصب والجوع) فيه بيان لسبب قوله
 صلى الله عليه وسلم اللهم ان العيش عيش الاخرة وعند الحارث بن أبي أسامة من مرسل
 طاوس زيادة في هذا الرجز

والعن عضلا والقارة * هم كفوننا نقتل الحجارة

والاول غير موزون أيضا ولعله كان والعن الهى عضلا والقارة وفي الطريق الثانية لانس انه
 قال ذلك جوابا لقولهم نحن الذين بايعوا محمدا الى آخره ولا أثر للتقديم والتأخير فيه لانه يحمل
 على انه كان يقول اذا قالوا يقولون اذا قال وفيه أن في انشاد الشعر تنشيطا في العمل وبذلك
 جرت عادتهم في الحرب وأكثر ما يستعملون في ذلك الرجز (قوله نحن الذين بايعوا) هـ صند الذين
 لاصفة نحن (قوله على الجهاد ما بقينا أبدا) في رواية عبد العزيز بن علي الاسلام بل الجهاد
 والاول اثبت (تبسيه) تقدم طريق عبد العزيز بن سند او متنا في أوائل الجهاد سوى قوله قال
 يؤتون الى آخره وسبب ما أتى بعد حديث البراء انه كان يقول اللهم لولا أنف ما هتدينا
 (قوله قال يؤتون) قائل ذلك أنس بن مالك وهو موصول بالاسناد المذكور اليه (قوله عمل
 كفى) روى لابن فراد والتبسية (فيصنع لهم الشعر) أي يطبخ وقوله باهالة بكسر الهمزة
 وتخفيف الهاء الدهن الذي يوتد به سواء كان زيتا أو سمأ أو شحما وأغرب الداودي فقال
 الالهالة وعاء من جلد فيه سم وقوله نسخة أي تعير طعمها ولولم يكن قدمها ولهذا وصفتها

بكونها شبعة وقوله بشبعة بموحدة ومجعة وعين مهملة وقيل بنون وغين مجعمة والنسخ
 الغنى أى انهم كان يحصل لهم عند ازدرادها شبهة بالغنى والاول أصوب وقوله فى الخلق هو
 بالحاء المهملة (قوله ولها ريح مستن) يدل على انها عتيقة جدا حتى عفنت وأتنت وفى رواية
 الاسماعيلي ولها ريح منككر قال ابن التين الصواب ريح مستنة لان الريح مؤنثة قال الا انه
 يجوز فى المؤنث غير الحقيقي أن يعبر عنه بالمد كروستن بضم الميم ويجوز كسرهما * الحديث
 الرابع (قوله عن أبيه) فى رواية يونس بن بكير فى زيادات المغازى عن عبد الواحد بن أيمن
 الخزومي (قوله أتيت جابرا فقال أنا يوم الخندق) فى رواية الاسماعيلي من طريق المحاربي
 عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنه عنك فقال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق (قوله فعرضت
 كبدية) كذا لابي ذر بن عوف الكافي وسكون التختانية قبل هي القطعة الشديدة الصلبة من
 الأرض وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكبد كأنهم أرادوا أن الكبد وهى الجلبة
 أعجزهم فلبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وفى رواية أخرى عن وكيع عن عبد الواحد بن أيمن
 وههنا كبدية من الجبل وفى رواية الاسماعيلي فعرضت كبدية وهى بضم الكاف وتقديم الدال
 على التختانية وهى القطعة الصلبة الصماء ووقع فى رواية الاصيلي عن الجرجاني كبدية بنون
 وعند ابن السكن كبدية بمشاة من فوق قال عياض لا أعرف لهما معنى وفى رواية الاسماعيلي
 بحثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه كبدية قد عرضت فى الخندق وزاد فى روايته
 فقال رشوها بالماء فرسوها (قوله أنا نازل به ثم قام وبطنه معصوب بحجر) زاد يونس من
 الجوع وفى رواية أخرى أصابهم جهد شديد حتى ربط النبي صلى الله عليه وسلم على بطنه حجر من
 الجوع وفائدة ربط الحجر على البطن انها تضر من الجوع فيخشى على الخشاء الصلب بواسطة ذلك
 فاذا وضع فوقها الحجر وشدها عليها العصابة استقام الظهر وقال الكرماني لعله لتسكين حرارة
 الجوع ببرد الحجر ولانها حجارة رقاق قدر البطن تشد الامعاء فلا يتحلل شئ مما فى البطن فلا يحصل
 ضعف زائد بسبب التحلل (قوله ولبثنا ثلاثة أيام لاندوق ذواتا) هى جملة معترضة أو ردها لبيان
 السبب فى ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه وزاد الاسماعيلي لانظم شياً أو لانه قد رعبه
 (قوله فأخذ المعول) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو بعدها لام أى المسحاة وفى رواية
 أخرى فأخذ المعول أو المسحاة بالشك (قوله فضرِب) فى رواية الاسماعيلي ثم سمي ثلاثاً ثم ضرب
 وعند الحرث بن أبي أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان قال ضرب النبي صلى الله عليه
 وسلم فى الخندق ثم قال * بسم الله وبه يدينا * ولو عبدنا غيره شقينا * فبذار يا وحب ديننا
 (قوله فعاد كنيباً) أى رملاً (قوله أهيل أو أهيم) شك من الراوى فى رواية الاسماعيلي
 أهيل بغير شك وكذا عند يونس وفى رواية أخرى كنيباً بيهال والمعنى انه صار رملاً يسيل ولا
 تماسك قال الله تعالى وكانت الجبال كنيباً أهيملاً أى رملاً سائلاً وأما أهيم فقال عياض
 ضبطها بعضهم بالمثلثة وبعضهم بالمشاة وفسرها بأنها تكسرت والمعروف بالتختانية وهى بمعنى
 أهيل وقد قال فى قوله تعالى فشاربون شرب الهيم المراد الرمال التى لا يروى بها الماء وقد تقدم
 الخلاف فى تفسيرها فى كتاب البيوع ووقع عند أحمد والنسائي فى هذه القصة زيادة باسناد حسن

ولها ريح مستن * حدثنا خلاد
 ابن يعقوب حدثنا عبد الواحد
 ابن أيمن عن أبيه قال أتيت
 جابرا رضى الله عنه فقال أنا
 يوم الخندق فحضر فعرضت
 كبدية شديدة فخاؤا النبي صلى
 الله عليه وسلم فقالوا هذه
 كبدية عرضت فى الخندق
 فقال أنا نازل ثم قام وبطنه
 معصوب بحجر ولبثنا ثلاثة
 أيام لاندوق ذواتا فأخذ النبي
 صلى الله عليه وسلم المعول
 فضرِب فى الكبدية فعاد
 كنيباً أهيل أو أهيم

من حديث البراء بن عازب قال لما كان حين أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول فاشتدنا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فجاء فآخذ المعول فقال بسم الله فضرب ضربة فكسر ثلثها وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله اني لا أبصر قصورها الجرا الساعة ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الاخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله اني لا أبصر قصر المدائن أبيض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله اني لا أبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن نحره وأخرجه البيهقي مطولاً من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي أوله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع وفيه فرت بنا صخرة بيضاء كسرت معاويلنا فاردنا أن نعدل عنها فقلنا حتى نشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم فإرسنا اليه سلمان وفيه فضرب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برق فكبور وكبر المسلمون وفيه رأي نالك تكبير فكبور نابتكبيرك فقال ان البرقة الاولى أضاعت لها قصور الشام فأخبرني جبريل ان أمي ظاهرة عليهم وفي آخره ففرح المسلمون واستبشروا وأخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن أبي العاص نحوه **(قوله)** فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت زاد أبو نعيم في المستخرج فاذن لي وفي المستند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس احتقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال هل دلتم على رجل يطعمنا كلمة قال رجل نعم قال املا فتقدم الحديث وكاتبه جابر ويؤخذ من هذه النكتة في قوله ائذن لي يا رسول الله **(قوله)** فقلت لا امرأتى اسمها سميلة بنت مسعود الانصارية **(قوله)** عندي شعير بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع **(قوله)** وعناق بفتح العين المهملة وتخفيف النون هي الاثني من المعز وفي رواية سعيد بن ميناء التي تلاه هذه فأخرجت الى جراب فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن أي سمينة والداجن التي تترك في البيت ولا تغفل للمري ومن شأنهم أن تسمن وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء سمينة **(قوله)** فذبحت بسكون المهملة وضم التاء وقوله وطخت بفتح المهملة وفتح النون فالذي ذبح هو جابر وامرأته هي التي طخت وفي رواية سعيد عند أحمد فأمرت امرأتى فطخت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزاً **(قوله)** والعجين قد انكسر أي لان ورطب ونكس منه الخبز **(قوله)** والبرمة بين الاثني بثلاثة وفاء أي الحجارة التي توضع عليها القدر وهي ثلاثة **(قوله)** حتى جعلنا في رواية الكشي من حتى جعلت **(قوله)** في البرمة بضم الموحدة وسكون الراء **(قوله)** طعيم بتشديد التيمانية على طريقة المبالغة في تحقيره قالوا من تمام المعروف تجيله وتحقيره قال ابن التين ضبطه بعضهم بتحفيف الياء وهو غلط **(قوله)** فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان في رواية يونس ورجلان بالجزم وفي رواية سعيد بعد هذه فقم أنت رنضر معك وفي رواية أحمد وكنت أريد أن ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده **(قوله)** فقال قوموا فقام المهاجرون في رواية يونس فقال للمسلمين جميعاً قوموا وهي أوضح فان الاحاديث تدل على انه لم يخص المهاجرين بذلك فكان المراد فقام المهاجرون ومن معهم وخصهم

فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت فقلت لا امرأتى رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ما كان في ذلك صبر فعندك شيء قالت عندي شعير وعناق فذبحت العناق وطخت الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت النبي صلى الله عليه وسلم والعجين قد انكسر والبرمة بين الاثني قد كادت أن تنضج فقلت طعيم لي فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان قال كم هو فذكرت له قال كثير طيب قال قل لها لاتزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتى فقال قوموا فقام المهاجرون والانصار فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ومن معهم

قالت هل سألت قلت نعم فقال
ادخلوا ولا تضاعطوا فجعل
يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم
ويخمر البرمة والتور إذا أخذ
منه ويقرب إلى أصحابه ثم ينزع
فلم يزل يكسر الخبز ويغرف
حتى شبعوا وبقي بقية قال
كلى هذا وأهدى فان الناس
أصابتهم جماعة * حدثني
عمرو بن علي حدثنا أبو
عاصم أخبرنا حنظلة بن أبي
سفيان أخبرنا سعيد بن ميناء
قال سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنه ما قال لما
حضر الخندق رأيت بالنبي
صلى الله عليه وسلم لم خصا
شديدا فأنكفيت إلى
أمرأتى فقلت هل عندك
شيء فأتى رأيت برسول الله
صلى الله عليه وسلم خصا
شديدا فأخرجت إلى جرابا
فيه صاع من شعير ولنا بهيمة
داجن فذبحتها وطحنت
الشعير ففرغت إلى فراعى
وقطعتها في برمتها ثم ولت
إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت لا تنفخني
برسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن معه فجئت به
فسارزته فقلت يا رسول
الله ذبحنا بهيمة لنا وطحنا
صاعا من شعير كان عندنا
ففعال أنت ونفترمك فصاح
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا أهل الخندق ان
جابر أقدم صنع سورا فخيلا بكم

بالذكر لشر فهم وفي بقية الحديث ما يؤيد هذا فإنه قال فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار (قوله) قالت هل سألت قال نعم فقال ادخلوا
في هذا السياق اختصارا وبيان في رواية يونس قال فأتيت من الحياء ما لا يعلمه الا الله عز وجل
وقلت جاء الخلق على صاع من شعير وعناق فدخات على امرأتى أقول اقتضت جاءك رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالخندق أجعين فقالت هل كان سألك كم طعامك فقلت نعم فقالت الله ورسوله
أعلم ونحن قد أخبرناه بما عندنا فكشفت عني غما شديدا وفي الرواية التي تلي هذه ختمت امرأتى
فقالت بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت وكان قد ذكر في أوله أنها قالت له لا تنفخني برسول الله
ومن معه فجئت فسارزته ويجمع بينهما بأمر أو وصيته أو لا بأن يعلمه بالصورة فلما قال لها أنه جاء
بالجميع ظننت أنه لم يعلمه بخاصته فلما أعلمها أنه أعلمه سكن ما عندها لعلها بما كان خرق العادة
ودل ذلك على وفور عقلها وكال فضلها وقد وقع لها مع جابر في قصة التمر أن جابرا أوصاها لما
زارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تكلمه فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الانصراف نادته يا رسول الله صل على وعلى زوجي فقال صلى الله عليك وعلى زوجك فعاتبها
جابر فقالت له أكنت تظن ان الله يورد رسوله بيتي ثم يخرج ولا أسأله الدعاء أخرجه أحد باسناد
حسن في حديث طويل ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر في نحو هذه القصة أنها قالت لجابر
فارجع اليه فينبه له فأتته فقلت يا رسول الله انما هي عناق وصاع من شعير قال فارجع فلا تحركن
شيئا من التور ولا من القدر حتى آتيا واستعر صحفا (قوله) ولا تضاعطوا بضاد معجمة وغين
معجمة وطاء مهملة مشالة أي لا تزدجوا وفي الرواية التي بعدها فأخرجت له بحيا فبصق فيه وبارك
ثم عمد إلى برمتنا فبصق فيها وبارك (قوله) ويخمر البرمة أي يغطيها (قوله) ثم ينزع أي يأخذ اللحم
من البرمة وفي رواية سعيد التي تلو هذه فقال ادع خابرة فلتخبرنك أي تساعدك وقوله واقدح
من برمتكم أي اغرفي والمقدمة المغرفة وفي رواية أبي الزبير عن جابر وأقعدهم عشرة عشرة
فأكلوا (قوله) وبقي بقية في رواية سعيد فاقسم بالله لا أكلوا أي أقدموا حتى تركوه وانحرفوا
بالحاء المهملة والفاء أي رجعوا وفي رواية يونس بن بكير فزال يتقرب إلى الناس حتى شبعوا
أجمعون ويعود التوروا لقد رآه ملاما كانا (قوله) كلى هذا وأهدى بهيمة قطع فعل أمر للمرأة
من الهدية ثم بين سبب ذلك بقوله فان الناس أصابهم جماعة وفي رواية يونس كلوى وأهدى فلم يزل
بكل ونهدي يونس أجمع وفي رواية أبي الزبير عن جابر فأكلنا نحن وأهدينا الجيران فلما خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب ذلك وقد تقدم في علامات النبوة حديث أنس في تكثير
الطعام التلأل أيضا في قصة أخرى بما يغني عن الاعداد * الحديث الخامس حديث جابر أيضا
(قوله) أبو عاصم هو الضحالك بن محمد شيخ البخاري وقد روى عنه هنا بواسطة وهو من كبار شيوخه
فكان هذا فإنه سمعه منه كغيره من الأحاديث التي يدخل بينها وبينه فيها واسطة (قوله) خصا
بمعجمة وميم مفتوحةين وصاد مهملة وقد تسكن الميم وهو خوص البطن (قوله) فأنكفيت بقاء
مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة أي انكفيت وأصله انكفأت بهيمة وكانته سملها (قوله) ان جابر قد
صنع سورا بضم المهملة وسكون الواو غير همز هو هنا الصنيع بالخشبة وقيل العرس بالفارسية
ويطلق أيضا على البناء الذي يحيط بالمدينة وأما الذي بالهمز فهو البقية (قوله) فخيلا بكم هي

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تحبن عجنكم حتى أبجى بخت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس حتى جئت امرأتى فقالت بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت فأخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادع خاتمة فاتخذت من عجنك واقدحى من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانخرقوا وان برمتنا لتغط كاهى وان عجيننا ليخبز كاهو حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق

قول الشارح قوله وهم ألف هكذا بنسخ الشراح ولم نرها بنسخ الصحيح التي يسدنا ولا شرح عليها القسطلاني فلعلها زيادة في الرواية التي شرح عليها الشارح اه

كلمة استدعاء فيها حث أي هلموا مسرعين ووقع في رواية القاسمي أهلا بكم بزيادة ألف والصواب حذفها (قوله وهم ألف) أي الذين أكلوا وفي رواية أي نعيم في المستخرج فأخبرني أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة وفي رواية عبد الواحد بن أيمن عند الاسماعيلي كانوا ثمانمائة أو ثلثمائة وفي رواية أبي الزبير كانوا ثلثمائة والحكم للزائد لما زيد عليه لال القصيدة (قوله وانخرقوا) أي مالوا عن الطعام (قوله لتعط) بكسر الغين المجعلة وتشديد الطاء المهملة أي تغلى ونفورا الحديث السادس (قوله عن عائشة رضي الله عنها اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق) هكذا وقع مختصرا وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما اذ جاءكم من فوقكم قال عيينة بن حصن ومن أسفل منكم أبو سفيان بن حرب وبين ابن اسحق في المغازي صفة نزولهم قال نزلات قريش يجتمع السيول في عشرة آلاف من أحابشهم ومن تبعهم من بني كنانة وبنو تهمامة ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد الى جانب أحد سبب نعمان وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبين القوم وجعل النساء والذراري في الاطام قال وتوجه حيي بن أخطب الى بني قريظة فلم يزل بهم حتى غدروا كما سيأتي يانه في الباب الاق وبلغ المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطي عيينة بن حصن ومن معه ثلث غار المدينة على أن يرجعوا فنفعه من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كنا نحن وهم على الشرك لا يطمعون منا في شيء من ذلك فكيف نفع له بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالاسلام وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ما لنا بهم ذمان حاجة ولا نعطيهم الا السيف فاشتد بالمسلمين الحصار حتى تكلم معتب بن قشير وأوس بن قيطي وغيرهما من المنافقين بالنفاق وأمر الله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا الايات قال وكان الذين جاؤهم من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان قال ابن اسحق في روايته ولم يقع بينهم حرب الامارة بالنبل لكن كان عمرو بن عبدود العامري اقبحهم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضبيعة من الخندق حتى صاروا بالسجدة فبارزه على قتله وبرز نوفل بن عبد الله بن المغيرة الخزرجي فبارزه الزبير فقتله ويقال قتله على ورجعت بقية الخيول منهزمة وروى البيهقي في الدلائل من طريق زيد بن أسلم ان رجلا قال لحذيفة أدركتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندركه فقال يا ابن أخي والله لا تدري لو أدركته كيف تكون لهدرا يتنايله الخندق في ليله باردة مطيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يذهب فيعلم لما علم القوم جعله الله رفيق ابراهيم يوم القيامة فوالله ما قام أحد فقال لنا الثانية جعله الله رفيقي فلم يقيم أحد فقال أبو بكر ابعت حذيفة فقال اذهب فقلت أخشى أن أوسر قال انك لن تؤسر فذكر انه انطلق وانهم تجادلوا وبعث الله عليهم الريح فارتكت لهم بناء الاهدمة ولا اناء الا كفاة ومن طريق عمرو ابن سريع بن حذيفة نحوه وفيه ان علقمة بن علاثة صار يقول يا آل عامر ان الريح قاتلني وتحملت قريش وان الريح لتغلبهم على بعض أمتعتهم وروى الحارث بن عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن حذيفة قال لقد رأيتنا ليلة الاحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا وقريظة أسفل منا تخافهم على ذراري ساوما أت علينا ليلة أشد ظلمة ولا ريمح منها فجعل

المنافقون يستأذنون ويقولون ان يوتنا عورة فربي النبي صلى الله عليه وسلم واناجاث على
ركبتى ولم يبق معه الا ثلثمائة فقال اذهب فاتنى بخبر القوم قال فدعالي فاذهب الله عنى القتر
والفرع فدخات عسكرهم فاذا الريح فيه لا تجاوزه شبرا فلما رجعت رأيت قوارس فى طريق
فقالوا أخبر صاحبك ان الله عز وجل كفاه القوم وأصل هذا الحديث عند مسلم باختصار وسيأتى
فى الحديث الذى يليه شىء يتعلق بحديث عائشة * الحديث السابع ذكر فيه حديث البراء عن
وجهين (قوله عن البراء) سيأتى بعد حديث ابن عباس الطريق الاخرى لحديث البراء وفيه
تصريح أبى اسحق بسماعه له من البراء (قوله حتى أغمر بطنه أو أغمر بطنه) كذا وقع بالشك
بالغين المجعفة فيه ما قاما التى بالموحدة فواضح من الغبار وأما التى بالميم فقال الخطابى ان كانت
محفوظة فالمعنى وارى التراب جلدة بطنه ومنه غمار الناس وهو جمعهم اذا تكاثف ودخل
بعضهم فى بعض قال وروى أغمر بهم مله وقاء والعقر بالتحريك التراب وقال عياض وقع
للاكثر بمله وقاء ومجعة وموحدة فمنهم من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعها
وعند النسفى حتى غمر بطنه أو أغمر بطنه فيهم ما وموحدة ولا بى ذروا بى زيد حتى أغمر قال
ولا وجه لها الا أن يكون بمعنى ستر كما فى الرواية الاخرى حتى وارى عنى التراب بطنه قال
وأوجه هذه الروايات اغمر بمجعة وموحدة ويرفع بطنه (قلت) وفى حديث أم سلمة عند
أحمد بسند صحيح كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاطيهم اللبن يوم الخندق وقد اغمر شعر صدره
وفى الرواية الآتية حتى وارى عنى الغبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر وظاهر هذا أنه كان كثير
شعر الصدر وليس كذلك فان فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان دقيق المسربة أى الشعر
الذى فى الصدر الى البطن فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقته كثير أى لم يكن منتشر ابل كان
مستطيلا والله أعلم (قوله يقول والله لولا الله ما هتدينا) بين فى الرواية التى بعدها ان هذا
الرجل من كلام عبد الله بن رواحة وقوله ان الاولى قد بغوا علينا ليس بموزون وتحريره ان الذين
قد بغوا علينا فذكر الراوى الاولى بمعنى الذين وحذف قد وزعم ابن التين أن المحذوف قد وههم
قال والاصل ان الاولى هم قد بغوا علينا وهو يتزن بما قال لكن لا يتعين وذكروه بعض الرواة فى
مسلم بلفظ أبوا بدل بغوا ومعناه صحيح أى أبوا أن يدخلوا فى ديننا ووقع فى الطريق الثانية لحديث
البراء ان الاولى قد رغبوا علينا كذا اللسرخسى والكشميهنى وأبى الوقت والاصيلي وكذا فى
نسخة ابن عساكر وللباقين قد بغوا كالاولى وأما الاصيلي فضبطها بالغين الثقيلة والموحدة
وضبطها فى المطالع بالغين المجعفة وضبطت فى رواية أبى الوقت كذا لكن بزاي أوله والمشهور
ما فى المطالع (قوله ورفع بها صوته أيينا أيينا) كذا لاكثر بموحدة وفى آخر الرواية الآتية قال
ثم يد صوته باخرها وهو يبين أن المراد بقوله أيينا ما وقع فى آخر القسم الاخير وهو قوله اذا
أراد واقسنة أيينا ويحتمل أن يريد ما وقع فى القسم الاخير وهو قوله انا اذا صبح بنا أيينا فانه روى
بالوجهين ووقع فى رواية أبى ذروا بى الوقت وكريمة أيينا بمجناة بدل الموحدة والاصيلي والسجزي
بمناة قال عياض كلاهما صحيح المعنى أما الاول فعنه اذا صبح بنا الفرع أو حادث أيينا الفرار
وثبتنا وأما الثانى فعنه جئنا وأقدمنا على عدونا قال والرواية فى هذا القسم بالمناة أوجه لان
اعادة الكلمة فى قوافى الرجز عن قرب عيب معلوم عنده فالراجح أن قوله اذا أراد واقسنة أيينا

* حديثنا مسلم بن ابراهيم
حديثنا شعبة عن أبى اسحق
عن البراء رضى الله عنه قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم
ينقل التراب يوم الخندق
حتى أغمر بطنه أو أغمر
بطنه يقول

والله لولا الله ما هتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينه علينا
وثبت الاقدام أن لا قينا
ان الاولى قد بغوا علينا
اذا أراد واقسنة أيينا
ويرفع بها صوته أيينا أيينا

حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال حدثني الحكم عن مجاهد (٣٠٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى

بالموحدة وقوله انا اذا صبح بناأتنا بالمنة والله أعلم ووقع في بعض النسخ وان أرادونا على قسنة
أبنا وهو تغيير الحديث الثامن حديث ابن عباس (قوله نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف
الموحدة وهي الریح الشرقية والذبور هي الریح الغربية وروى أحمد من حديث أبي سعيد قال قلنا
يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء نقوله قد بلغت القلوب الحناجر قال نعم اللهم استر عورتنا
وآمن روعاتنا قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالریح ففهمهم الله عز وجل بالریح وروى ابن
هردويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال قالت الصبا للشمال اذهبي بنا نصبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان الحرا تزلها بالليل فغضب الله عليها فجعلها عقما وفي
روايه من هذا الوجه فكانت الریح التي نصر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبا وقد تقدم
في الاستسقاء ذكر التكتة في تخصيص الذبور بعد الصبا بالمسلمين وعرف بهذا وجه ايراد المصنف
هذا الحديث هنا وان الله نصر نبيه في غزوة الخندق بالریح قال تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وخنودا
لم تروها قال مجاهد سلط الله عليهم الریح فكفأت قلوبهم ونزعت خيامهم حتى أظعنهم وذكر
ابن اسحق في سبب رحيلهم ان نعيم بن مسعود الاشجعي أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما ولم يعلم
به قومه فقال له خذل عنا فخصي الى بني قريظة وكان نديعيا لهم فقال قد عرفتم محبتي قالوا نعم فقال
ان قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم وانهم ان رأوا فرصة انهم زوها والاربعوا الى بلادهم
وتركوكم في البلاء مع محمد ولا طاقة لكم به قالوا فإتري قال لا تقا تلوا معهم حتى تأخذوا رهنا
منهم فقبلاوا رايه فتوجه الى قريش فقال لهم ان اليهود ندموا على الغدر بمحمد فراسلوه في
الرجوع اليه فراسلهم بأن لا ترضى حتى تبعوا الى قريش فتأخذوا منهم رهنا فاقتلوه ثم جاء
غطفان بنحو ذلك قال فلما أصبح أبو سفيان بعث عكرمة بن أبي جهل الى بني قريظة بانا قد ضاق
بنا المنزل ولم نجد مخرجا فاجابوهم أن اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه
شيئا ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا فقال قريش هذا ما حذركم نعيم فراسلوه ثم انابا
أن لا نعطيكم رهنا فان شئتم أن تخرجوا فافعلوا فقال قريظة هذا ما أخبرنا نعيم قال ابن اسحق
وحدثني يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أن نعيما كان رجلا غوما وأن النبي صلى الله عليه
وسلم قال له ان اليهود بعثت الى ان كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهنا فدفعهم اليك
فتقتلهم فعلنافرجع نعيم مسرعا الى قومه فأخبرهم فقالوا والله ما كذب محمد عليهم وانهم لاهل
غدر وكذلك قال لقريش فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم وقد تقدم في الحديث السادس
بيان ما أرسل عليهم من الریح الحديث التاسع (قوله حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن
سعيد (قوله أول مشهد شهدته يوم الخندق) أي باشرت فيه القتال وهذاوافق رواية نافع عنه
الماضية في أول الباب وروى الطبراني باسناد صحيح عن ابن عمر قال بعثنى خالي عثمان بن
مظعون في حاجة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم فأذن لي وقال من لقيت فقل لهم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن ترجعوا قالوا فلا والله ما عطف على منهم اثنان الحديث
العاشر (قوله هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله قال وأخبرني ابن طاوس) قائل ذلك هو
معمر واسم ابن طاوس عبد الله (قوله دخلت على حفصة) أي بنت عمر أخته (قوله ونسواتها)
بفتح السين والمهملة قال الخطابي كذا وقع وليس بشيء وانما هو نوساتها أي ذواتها ومعنى

الله عليه وسلم قال نصرت
بالصبا وأهلك عاد بالذبور
* حدثني أحمد بن عثمان
حدثنا شرح بن مسلمة قال
حدثني ابراهيم بن يوسف
قال حدثني أي عن أي
اسحق قال سمعت السراة
يحدث قال لما كان يوم
الأحزاب وخنق رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأيت
ينقل من تراب الخندق
حتى وارى عني التراب
جلدة بطنه وكان كثير
الشعر فجمعتة يرتجز
بكلمات ابن رواحة وهو
ينقل من التراب يقول
اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلنا سكينتنا علينا
وثبت الأقدام ان لاقينا
ان الاول قد بغوا علينا
وان أرادوا فتنة أينا
قال ثم بعد صوته بأخوها
* حدثني عبد بن عبد الله
حدثنا عبد الصمد عن عبد
الرحمن هو ابن عبد الله بن
دينار عن أبيه أن ابن عمر
رضي الله عنهما قال أول يوم
شهدته يوم الخندق * حدثني
ابراهيم بن موسى أخبرنا
هشام عن معمر عن الزهري
عن سالم عن ابن عمر * قال
وأخبرني ابن طاوس عن
عكرمة بن خالد عن ابن عمر
قال دخلت على حفصة
ونسواتها تنظف

قول الشارح قوله أول مشهد شهدته يوم الخندق هكذا بنسخ الشراح والذي بنسخ الصحيح أول يوم شهدته يوم الخندق والمعنى في كذا واحد

تتطف أي تقطر كأنهم قد اغتسلت والنوسات جمع نوسة والمراد أن ذوائبها كانت تنوس أي
تتحرك وكل شيء تحرك فقد ناس والنوس الاضطراب ومنه قول المرأة في حديث أم زرع أناس
من حلي أذنني قال ابن التين قوله نوسات هو يسكون الواو وضبط بفتحها وأما سنوات فكانت
على القلب (قوله) قد كان من أمر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الأمر شيء) مراده بذلك ما وقع
بين علي ومعاوية من القتال في صيفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه
فراسلوا بقايا الصحابة من الحرمين وغيرهم ما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك فشاورا بن
عمر أخته في التوجه اليهم أو عدمه فأشارت عليه بالعاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف
يفضي إلى استمرار الفتنة (قوله) فلما تفرق الناس أي بعد أن اختلف الحكمان وهما أبو موسى
الاشعري وكان من قبل علي وعمر بن العاص وكان من قبل معاوية ووقع في رواية عبد الرزاق
عن معمر في هذا الحديث فلما تفرق الحكمان وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصيفين
وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذي كان بين معاوية والحسن بن علي ورواية
عبد الرزاق ترويه وعلى هذا تقدير الكلام فلم تدعه حتى ذهب اليهم في المكان الذي فيه الحكمان
فخض معهم فلما تفرقوا خطب معاوية إلى آخره وأبعد من ذلك قول ابن الجوزي في كشف
المشكل أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شورى في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئا فأمر به بالعاق
قال وهذا حكاية الحال التي جرت قبل وأما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية كان هذا في زمن
معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده كذا قال ولم يأت له بمستند والمعتمد ما صرح به في
في رواية عبد الرزاق ثم وجدت في رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال لما كان في اليوم
الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة أنه لا يحمل بك أن تختلف عن صلح يصلح
الله به بين أمة محمد وأنت صهر رسول الله وابن عمر بن الخطاب قال فأقبل معاوية يومئذ على بنحو
عظيم فقال من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يعد إليه عنقه الحديث أخرجه الطبراني (قوله)
أن يتكلم في هذا الأمر أي الخلافة (قوله) فليطلع لناقرنه) بفتح القاف قال ابن التين يحتمل أن
يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر كلما نجم قرن أي طلع قرن ويحتمل أن يكون المعنى فليسد لناصفحة
وجهه والقرن من شأنه أن يكون في الوجه والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها قبل أراد عليا
وعرض بالحسن والحسين وقيل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله وفيه بعد لان معاوية كان يبالغ في
تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر ما حدثت نفسي بالدينيا قبل يومئذ
أردت أن أقول له يطمع فيه من ضربك وأباك على الإسلام حتى أدخلك فيه فذكرت الجنة
فأعرضت عنه ومن هنا يظهر مناسبة إدخال هذه القصة في غزوة الخندق لان أباسفيان كان
قائد الأحزاب يومئذ (قوله) قال حبيب بن مسلمة أي ابن مالك الفهري صحابي صغير ولا يسه صحبة
وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر لنصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل فرجع
فكان مع معاوية وولاه غزوة الروم فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في
خلافة معاوية (قوله) فهلا أجبته أي هلا أجبت معاوية عن تلك المقالة فأعلمه ابن عمر بالذي
منعه عن ذلك قال حلت حبوتي الخ ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله فلنكن أحق به منه
ومن أي به يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر هلا أجبته

قلت قد كان من أمر الناس
ما ترين فلم يجعل لي من الأمر
شيء فقالت الحق فانهم
ينتظرونك وأخشى أن
يكون في احتباسك عنهم
فرقة فلم تدعه حتى ذهب فلما
تفرق الناس خطب معاوية
قال من كان يريد أن يتكلم
في هذا الأمر فليطلع لناقرنه
فلنكن أحق به منه ومن أي به
قال حبيب بن مسلمة فهلا
أجبته قال عبد الله خالت
حبوتي وهممت أن أقول
أحق بهذا الأمر منك

والحجوة بضم المهملة وسكون الموحدة ثوب يلقي على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد
 ضمهما (قوله من قاتلك وأباك على الاسلام) يعني يوم أحد ويوم الخندق ويدخل في هذه المقاتلة
 على جميع من شهد هاهنا المهاجرين ومنهم عبد الله بن عمرو من هاهنا تظهر مناسبة ادخال هذه
 القصة في غزوة الخندق لان أباسفمان والدمعاوية كان رأس الاحزاب يومئذ ووقع في رواية
 حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر فحدثت نفسي بالذي قبل يومئذ أردت أن أقول له يطمع
 فيه من قاتلك وأباك على الاسلام حتى أدخل كما فيه فذكرت الجنة فأعرضت عنه وكان رأي
 معاوية في الخلافة تقديم الفضل في القوة والرأي والمعرفة على الفضل في السبق الى الاسلام
 والدين والعبادة فلهم هذا أطلق أنه أحق ورأي ابن عمر بخلاف ذلك وأنه لا يسايح الفضول الا
 اذا خشي الفتنة ولهذا بايع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بنيته عن نقض بيعته كما سياتي
 في القن وبايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان (قوله ويحمل عن غير ذلك) أي غير ما أردت
 ووقع في رواية منقطعة عند سعيد بن منصور أخرجهما عن اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب قال نبئت
 أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن ينار عننا فهممت أن أقول الذين قاتلوك
 وأباك على الاسلام فخشيت أن يكون في قولي هراقة الدماء وان يحمل قولي على غير الذي أردت
 (قوله فذكرت ما أمده الله في الجنان) أي لمن صبر وآثر الآخرة على الدنيا (قوله قال حبيب) أي
 ابن مسleme المذكور حفظت وعصمت بضم أولهما أي أنه صوب رأيه في ذلك وقد قدمنا أن حبيب
 ابن مسleme المذكور كان من أصحاب معاوية (قوله قال محمود عن عبد الرزاق ونوساتها) أي ان عبد
 الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام خالف في هذه اللفظة
 فقال نوساتها وهذا هو الصواب كما تقدم وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان أن المروزي وصلها
 محمد بن قدامة الجوهري في كتاب أخبار الخوارج له قال حدثنا محمود بن غيلان المروزي أنبأنا
 عبد الرزاق عن معمر فذكره بالاسنادين معا وساق المتن بتمامه وأوله دخات على حفصة
 ونوساتها تنطف وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة وكذلك أخرجه اسحق بن راهويه في
 مسنده عن عبد الرزاق الحديث الحادي عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح
 الراء بعد هاء مهملة ابن الجون بفتح الجيم الخ زاعى صحابي مشهور يقال كان اسمه يسار فغيره النبي
 صلى الله عليه وسلم ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في صفة ابليس وله طريق في
 الادب وقد صرح في الرواية الثانية بسماح أبي اسحق له منه وكان سليمان المذكور أسن من خرج
 من أهل الكوفة في طلب ثار الحسين بن علي قفقتل هو وأصحابه بعين الوردية في سنة خمس وستين
 (قوله نغزوهم ولا يغزونا) في رواية أبي نعيم في المستخرج من طريق بشر بن موسى عن أبي نعيم
 شيخ البخاري فيه الا أن نغزوهم وهي في رواية اسرائيل التي تلو هذه وقوله في رواية اسرائيل
 حين أحلى بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أي رجعوا عنه وفيه اشارة الى أنهم رجعوا
 بغير اختيارهم بل بصنع الله تعالى لرسوله وذكر الواقدي انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد ان
 انصرفوا وذلك لسبع بقين من ذى القعدة وفيه علم من اعلام النبوة فانه صلى الله عليه وسلم
 اعتمر في السنة المفجأة فصده قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم الى أن نقضوها فكان ذلك
 سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال صلى الله عليه وسلم وأخرج البزار باسناد حسن من حديث

من قاتلك وأباك على الاسلام
 فخشيت أن أقول كلمة تفرق
 بين الجمع وتسفك الدم
 ويحمل عن غير ذلك
 فذكرت ما أعد الله في
 الجنان * قال حبيب حفظت
 وعصمت * قال محمود عن
 عبد الرزاق ونوساتها
 حدثنا أبو نعيم حدثنا
 سفيان عن أبي اسحق عن
 سليمان بن صرد قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم يوم
 الاحزاب نغزوهم ولا يغزونا
 * حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
 اسرائيل سمعت أبا اسحق
 يقول سمعت سليمان بن
 صرد يقول سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول حين
 أحلى الاحزاب عنه الا أن
 نغزوهم ولا يغزونا نحن
 نسير اليهم

حدثنا اسحق بن عمار عن حماد بن عيسى عن محمد بن عبيدة عن علي بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الخندق ملا

الله عليهم بيوتهم وقبورهم
نارا كما شغلونا عن الصلاة
الوسطى حتى غابت الشمس
* حدثنا المكي بن ابراهيم
حدثنا هشام عن يحيى عن
أبي سلمة عن جابر بن عبد الله
أن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه جاء يوم الخندق بعد
ما غربت الشمس جعل
يسب كفار قريش وقال
يا رسول الله ما كدت أن
أصلى حتى كادت الشمس
أن تغرب قال النبي صلى الله
عليه وسلم والله ما صليتها
فتر لنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم بطعان فتوضأ
للصلاة وتوضأ بالها ف صلى
العصر بعد ما غربت
الشمس ثم صلى بعدها
المغرب * حدثنا محمد بن كثير
أخبرنا سفيان عن ابن
المنكدر قال سمعت جابرا
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم الاحزاب
من يأتي بنا بجبر القوم فقال
الزبير أنا ثم قال من يأتي بنا
بجبر القوم فقال الزبير أنا ثم
قال من يأتي بنا بجبر القوم
فقال الزبير أنا ثم قال ان لكل
نبي حواريا وان حوارى
الزبير * حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا الليث عن
سعيد بن أبي سعيد عن أبيه

جابر شاهد هذا الحديث ولقظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب وقد جمعوا له
جوعا كثيرة لا يغزونكم بعد هذا أبدا ولكن أنتم تغزونهم * الحديث الثاني عشر حديث علي
(قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور وهشام كنت ذكرت في الجهاد أنه الدستواني لكن جزم
المزى في الاطراف أنه ابن حسان ثم وجدته مصر حابه في عدة طرق فهذا هو المعتمد وأما تضعيف
الاصلي للحديث به فليس بمعتمد كما سأوضحه في التفسير ان شاء الله تعالى (قوله عن محمد) هو ابن
سيرين وعبيدة بفتح العين هو ابن عمرو السلمي (قوله قال يوم الخندق) في رواية الجهاد يوم
الاحزاب وهو بالمعنى وفي رواية يحيى بن الجزار عن علي بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يوم الاحزاب قاعدا على فرصة من فرص الخندق فذكره (قوله كما شغلونا) في رواية
الكشميهني كما شغلونا بن زيادة لام وهو خطأ (قوله الصلاة الوسطى) زاد مسلم صلاة العصر
وسأني الكلام عليها وعلى شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة * الحديث الثالث
عشر حديث جابر (قوله حدثنا هشام) أي ابن عبد الله الدستواني ويحيى هو ابن أبي كثير (قوله
جعل يسب كفار قريش) قد سبق شرح هذا الحديث في المواقيت من كتاب الصلاة وبينت فيه
المذاهب في ترتيب فاتحة الصلاة * الحديث الرابع عشر حديث جابر أيضا في ذكر الزبير وقد
تقدم شرحه في المناقب (قوله من يأتي بنا بجبر القوم فقال الزبير أنا) ذكره ثلاث مرات وقد
تقدم في الجهاد في باب فضل الطليعة ذكره مرتين ومضى شرح الحديث في مناقب الزبير وقد
استشكل ذكر الزبير في هذه القصة فقال شيخنا ابن الملقن اعلم أنه وقع هنا أن الزبير هو الذي
ذهب لكشف خبر بني قريظة والمشهور كما قاله شيخنا أبو الفتح اليعمري ان الذي توجه لياقي
بجبر القوم حذيفة كما روينا من طريق ابن اسحق وغيره (قلت) وهذا الحصر مردود فان القصة
التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني
قريظة هل نتصوا للعهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريش على محاربة المسلمين وقصة حذيفة
كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتعالى عليهم الطوائف ثم وقع بين الاحزاب
الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى وأرسل الله تعالى عليهم الريح واشتد البرد تلك
الليلة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم من يأتي بجبر قريش فأتى حذيفة بعد ذلك فطلب
ذلك وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم ورجع وقد اشتد عليه
البرد فغطاه النبي صلى الله عليه وسلم حتى دفى وبين الواقدي أن المراد بالقوم بنو قريظة وروى
ابن أبي شيبه من مرسل عكرمة أن رجلا من المشركين قال يوم الخندق من يبارز فقال النبي صلى
الله عليه وسلم قم يارب فقات أمه صفية بنت عبد المطلب وأحدى يا رسول الله فقال قم يارب فقام
الزبير فقتله ثم جاء بسلمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فنقله اياه ، الحديث الخامس عشر (قوله
عن أبيه) هو أبو سفيان بن عيينة (قوله وغاب الاحزاب وحده فلا شيء بعده) هو من السجع
المجود والنرق بينه وبين المذموم ان المذموم ما يأتي بكلف واستكراه والمجود ما جاء بانسجام
واتفاق ولهذا قال في مثل الاول أسجع دشل سجع الكهان وكذا قال كان يكره السجع
في الدعاء ووقع في كثير من الادعية والمخاطبات ما وقع مسجوعا لكنه في غاية الانسجام المشعر

* حدثني محمد بن أحمد بن الفزاري وعبد الله عن اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم * حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا عبد الله أخبرنا موسى بن عبيدة عن سالم بن عبيد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل من الغزوة والحج أو العمرة يبدأ فيكب ثلاث مرات ثم يقول (٣١٣) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك

وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده * (باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب ومخرجه إلى بني قريظة ومحاصرته إياهم) * حدثني عبد الله بن أبي شيبة حدثنا ابن عمر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب وضع السلاح واعتسل أتاه جبريل عليه السلام فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه فاخرج إليهم قال فإني أين قال ههنا وأشار إلى بني قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم * حدثنا موسى بن جابر عن ابن جابر عن جابر بن عبد الله عن أنس رضي الله عنه قال كاني أنظر إلى الغبار ساطعا في زقاق بني غنم

بأنه وقع بغير قصد ومعنى قوله لا شيء بعده أي جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كعدمه والمراد أن كل شيء ينفى وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى كل شيء هالك إلا وجهه * الحديث السادس عشر (قوله حدثني محمد بن سلام) والفزاري هو مروان بن معاوية وعبد الله هو ابن سليمان (قوله دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب) قد تقدم شرحه في باب لا تتنوا لقاء العدو من كتاب الجهاد * الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر (قوله أو الحج أو العمرة) ليست أول الشك بل هي للتوبيخ وذكره هنا لقوله وهزم الأحزاب وحده ومسيأتي شرحه في الدعوات إن شاء الله تعالى * (قوله باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب) أي من الموضع الذي كان يقاتل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة (قوله ومخرجه إلى بني قريظة ومحاصرته إياهم) قد تقدم السبب في ذلك وهو ما وقع من بني قريظة من نقض عهده ومما لا تتم لهم لقريش وغطفان عليه وتقدم نسب بني قريظة في غزوة بني النضير وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الأنواء أنهم كانوا يرمونهم من ذرية شعيب بن عبد الله عليه السلام وهو بمجتمل وإن شعيبا كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جدا وتقدم أن توجه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم كان لسبع بفين من ذى القعدة وأنه خرج إليهم في ثلاثة آلاف وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرسا ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث * الأول حديث عائشة رضي الله عنها ذكره مختصرا وسيأتي مطولا في الباب مع شرحه * الثاني حديث أنس (قوله حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي (قوله كاني أنظر إلى الغبار) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة (قوله ساطعا) أي مرتفعا (قوله بني غنم) بفتح الميم وسكون النون كما تقدم شرحه في أوائل بدء الخلق وتقدم أعراب قوله موكب جبريل ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال مطولا لكن ليس فيه أنس وأوله كان بين بني قريظة وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهروهم فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال يا رسول الله انهض إلى بني قريظة فقال إن في أصحابي جهدا قال انهض إليهم فلا تضع عنهم قال فأدرك جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في زقاق بني غنم من الانصار * الحديث الثالث حديث ابن عمر (قوله جويرة) بالجيم مصغره هو عم عبد الله الراوي عنه (قوله لا يصلين أحد العصر) كذا وقع في جميع النسخ عند البخاري ووقع في جميع النسخ عند مسلم الظاهر مع اتفاق البخاري ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد ووافق مسلم أبو يعلى

(٤٠ - فتح الباري سابع)

وسلم إلى بني قريظة * حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرة بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة فأدرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم

قوله عن أبي عتيبان في نسخة
عن أبي عتيبان في نسخة

وآخرون وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي عتيبان مالك بن اسمعيل عن جويرية بلفظ الظهر
وابن حبان من طريق أبي عتيبان كذلك ولم أره من رواية جويرية الا بلفظ الظهر غير ان أبا
نعيم في المستخرج أخرجه من طريق أبي حفص السلمي عن جويرية فقال العصر وأما
أصحاب المغازي فاتفقوا على انها العصر قال ابن اسحق لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من
الحنديق راجعا الى المدينة أتاه جبريل الظهر فقال ان الله يأمرك ان تسير الى بني قريظة فاحذر
بلا لا فأذن في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا في بني قريظة وكذلك أخرجه
الطبراني والبيهقي في الدلائل باسناد صحيح الى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن
مالك عن عمه عبيد الله بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الاحزاب
وجمع عليه الامة واغتسل واستجمر تبدى له جبريل فقال عذرك من تحارب فوثب فزاعفهم
على الناس ان لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة قال فلبس الناس السلاح فلم يأتوا قريظة
حتى غربت الشمس قال فاحتصموا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركتها طائفة
وقالت انافي عزمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس علينا ثم فلم يعنف واحدا من الفريقين
وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولا بذكر كعب بن مالك فيه والبيهقي من طريق القاسم
ابن محمد عن عائشة رضي الله عنها فحواه مطولا وفيه فصلت طائفة اعيانا واحتسابا وتركت طائفة
اعيانا واحتسابا وهذا كله يؤيد رواية البخاري في انها العصر وقد جمع بعض العلماء بين الرويتين
باحتمال ان يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها لا يصلين
أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين أحد العصر وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم
راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الاولى الظهر وقيل للطائفة التي بعدها العصر وكلاهما مجمع
لا بأس به لكن يبعده اتحاد مخرج الحديث لانه عند الشيخين كما بينا ما سناد واحد من مبدئه
الى منتهاه فيبعد ان يكون كل من رجال اسناده قد حدث به على الوجهين اذ لو كان كذلك لجله
واحد منهم عن بعض رواته على الوجهين ولم يوجد ذلك ثم تأكد عندي ان الاختلاف في اللفظ
المذكور من حفظ بعض رواته فان سياق البخاري وحده مخالف لسياق كل من رواه عن عبد
الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرية ولفظ البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين
أحد العصر الا في بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها
وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فدكر للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم ولفظ مسلم
وسائر من رواه بادي فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الاحزاب ان لا يصلين
أحد الظهر الا في بني قريظة فتخوف ناس فوت الوقت فصلاوا دون بني قريظة وقال آخرون
لا نصلي الا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان فاتنا الوقت قال فاعنف واحدا
من الفريقين فالذي يظهر من تغاير اللفظ ان عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما
حدث به البخاري حدث به على هذا اللفظ وما حدث به الباقيين حدثهم به على اللفظ الاخير وهو
اللفظ الذي حدث به جويرية بدليل موافقة أبي عتيبان له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به
البخاري وان البخاري كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك بخلاف
مسلم فانه يحافظ على اللفظ كثيرا وانما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف

البخاري لكن موافقة أبي حنيفة السلي له تؤيد الاحتمال الاول وهذا كله من حيث حديث
 ابن عمر اما بالنظر الى حديث غيره فالاحتمال المتقدمان في كونه قال الطهر لطائفة والعصر
 لطائفة متجه فيحتمل ان تكون رواية الطهر هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها
 كعب بن مالك وعائشة والله أعلم قال السهيلي وغيره في هذا الحديث من الفقه انه لا يعاب على من
 أخذ بظاهر حديث أو آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه وفيه ان كل مختلفين في
 الفروع من المجتهدين مصيب قال السهيلي ولا يستحيل أن يكون الشيء صوابا في حق انسان
 وخطأ في حق غيره وانما المحال أن يحكم في النازلة بحكمين متضادين في حق شخص واحد قال
 والاصل في ذلك ان الخطر والاباحة صفات أحكام لا أعيان قال فكل مجتهد وفاق اجتهاده وجهها
 من التأويل فهو مصيب انتهى والمشهور ان الجمهور ذهبوا الى ان المصيب في القطعات واحد
 وخالف الجاحظ والعنبري وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا المصيب واحد وقد ذكر ذلك
 الشافعي وقرره ونقل عن الاشعري ان كل مجتهد مصيب وان حكم الله تابع لطن المجتهد وقال
 بعض الحنفية وبعض الشافعية هو مصيب باجتهاده وان لم يصب ما في نفس الامر فهو مخطئ وله
 أجر واحد وسأني بسط هذه المسئلة في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى ثم الاستدلال بهذه
 القصة على ان كل مجتهد مصيب على الاطلاق ليس بواضح وانما فيه ترك تعنيف من بذل وسعه
 واجتهاد فيستفاد منه عدم تأنيبه وحاصل ما وقع في القصة ان بعض الصحابة جازا النهي على
 حقيقته ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الاول وهو ترك تأخير الصلاة عن
 وقتها واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بامر الحرب بنظير ما وقع في تلك الايام بالخذق فقد تقدم
 حديث جابر المصريح بانهم صلوا العصر بعدما غربت الشمس وذلك لشغلهم بامر الحرب فحوزوا
 ان يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بامر الحرب ولا سيما والزمان زمان النشربيع والبعض
 الاخر جازوا النهي على غير الحقيقة وانه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع الى بني قريظة
 وقد استدل به الجمهور على عدم تأنيب من اجتهد لانه صلى الله عليه وسلم لم يعنف أحد من
 الطائفتين فلو كان هناك اثم لعنف من اثم واستدل به ابن حبان على ان ترك الصلاة حتى يخرج
 وقتها لا يكفر وفيه نظر لا يخفى واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب في شدة الخوف وفيه
 نظر قد أوضحت في باب صلاة الخوف وعلى ان الذي يتعمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يرضيها
 بعد ذلك لان الذين لم يصلوا العصر صلوا بعد ذلك كما وقع عند ابن اسحق انهم صلوا في وقت العشاء
 وعنده موسى بن عقبة انهم صلوا بعدما غابت الشمس وكذا في حديث كعب بن مالك وفيه نظر
 أيضا لانهم لم يؤخروها الا لعذر تأولوه والتزاع انما هو فيمن أخر عمداً بعير تأويل وأغرب ابن المنير
 فادعى ان الطائفة الذين صلوا العصر لما أدرى بهم في الطريق انما صلوا وهم على الدواب
 واستدلوا ان النزول الى الصلاة ينافي مقصود الاسراع في الوصول فلان الذين لم يصلوا عمدوا
 بالدليل الخاص وهو الاعراب بالاسراع فتركوا عموم ايقاع العصر في وقتها الى ان فات والذين صلوا
 جمعوا بين دليلي وجوب الصلاة ووجوب الاسراع فصلاوا ربكنا لانهم لو صلوا من زوال لكان مضادة
 لما أمروا به من الاسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثقب أفهامهم انتهى وفيه نظر لانه لم يصرح
 لهم بترك النزول فلعلمهم فهم وان المراد بامرهم ان لا يصلوا العصر الا في بني قريظة المباعدة في

* حدثني ابن أبي الاسود
حدثنا معتمر وحدثني
خليفة حدثنا معتمر
قال سمعت أبي عن أنس
رضي الله عنه قال كان
الرجل يجعل للنبي صلى
الله عليه وسلم الخلات
حتى اقتح قرينة والنضر
وان أهلي أمر في أن آتي
النبي صلى الله عليه وسلم
فأسأله الذين كانوا أعطوه
أو بعضه وكان النبي صلى
الله عليه وسلم قد أعطاه أم
أبني بجاء أم أيمن فجعلت
الثوب في عنق تقول كلا
والدي لا اله الا هو لا يعطيكم
وقد أعطانيها أو كما قالت
والنبي صلى الله عليه وسلم
يقول لك كذا وتقول كلا
والله حتى أعطاهما حسبت
أنه قال عشرة أمثاله أو كما
قال * حدثني محمد بن
يشار حدثنا عند حدثنا
شعبة عن سعد قال سمعت
أبا أمامة قال سمعت أبا سعيد
الخدري رضي الله عنه
يقول

الأمر بالأسراع فبادروا إلى امتثال أمره وخصوصاً وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من
تأكيد أمرها فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمر به ودعوى أنهم صلوا
ركباً نايحاً إلى دليل ولم أره صريحاً في شيء من طرق هذه القصة وقد تقدم بحث ابن بطال في ذلك
في باب صلاة الخوف وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله كل من الترييقين مأجور بقصده إلا أن
من صلى حاز الفضيلتين امتثال الأمر في الأسراع وامتثال الأمر في المحافظة على الوقت ولا سيما
ما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وإن فاتته حبط عمله وانما لم يعرف الذين
أخروها لقسام عذرهم في التمسك بظاهر الأمر ولا أنهم اجتهدوا فأخروا ولا امتثالهم الأمر لكنهم لم
يصلوا إلى أن يكون اجتهدوا هم أصوب من اجتهدوا الطائفة الأخرى وأما من احتج بمن أخر بأن
الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف فليس بواضح لاحتمال أن
يكون التأخير في الخندق كان عن نسيان وذلك بين في قوله صلى الله عليه وسلم لعمر لما قال له
ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس أن تغرب فقال والله ما صليتها لأنه لو كان ذا كراهها
ليبادر إليها كما صنع عمر انتهى وقد تقدم تأخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يغني عن اعادته
* الحديث الرابع (قوله حدثني ابن أبي الاسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الخس
وساق هذا الحديث عنه هناك أتم وتقدم باختصار في غزوة بني النضير وقد تقدم ما يتعلق بالزيادة
التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الهبة وحاصله أن الانصار كانوا أسوا المهاجرين
بنخيلهم لينتفعوا بقرها فلما فتح الله النضير ثم قرينة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثر وأمرهم
بردم ما كان للانصار لا يستغنوا عنهم ولا منهم لم يكونوا ملكوهم رقاب ذلك وامتنعت أم أيمن من
رد ذلك ظناً أنها ملكت الرقبة فلا طغفها النبي صلى الله عليه وسلم لما كان لها عليه من حق
الحضنة حتى عوضها عن الذي كان يدها بما أرضاها (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد
أعطاه أم أيمن بجاء أم أيمن) في هذا السياق حذق بوضوح رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ
أعطاه أم أيمن فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فأعطانيه بجاء أم أيمن (قوله والنبي صلى الله عليه
وسلم يقول لك كذا) أي يقول لام أيمن لك كذا في رواية مسلم والبي صلى الله عليه وسلم يقول يا أم
أيمن اتركيه ولك كذا وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي صلى الله عليه وسلم
قال النووي ظنت أم أيمن أن تلك النخبة مؤيدة فلم يكر النبي صلى الله عليه وسلم عليها هذا الظن
تطميناً لقلوبها لكونها حاضنته وزادها من عنده حتى طاب قلبها (قوله أو كما قالت) إشارة إلى
شكل وقع في اللفظ مع حصول المعنى (قوله حتى أعطاهما حسبت أنه قال عشرة أمثاله أو كما قال)
في رواية مسلم حتى أعطاهما عشرة أمثاله أو قرييما من عشرة أمثاله وعرف بهما هذا من معنى قوله
ولك كذا أي مثل الذي لك مرة ثم شرع يزيداهما مرتين أو ثلاثاً إلى أن بلغها عشرة وفي الحديث
مشروعية هبة المفعلة دون الرقبة وفطر جود النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة حلمه وبره ومنزلة أم
أيمن عند النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها وهي والددة أسامة بن زيد وابنها أم أيمن أيضاً صحبة
واستشهد بجنين وهو أسن من أسامة وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً رضي الله
عنهم * الحديث الخامس حديث أبي سعيد أورده من طريق شعبة بنزول وقد تقدم له في المناقب
عالياً وكذا في المغازي قبل هذا بقليل (قوله عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل) هكذا

رواه شعبة عن سعد بن ابراهيم ورواه محمد بن صالح بن دينار التمار المديني عن سعد بن ابراهيم فقال عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه أخرجه النسائي ورواية شعبة أصح ويحتمل ان يكون لسعد بن ابراهيم فيه اسنادان (قوله نزل أهل قرية على حكم سعد بن معاذ) سياقي بيان ذلك في الحديث الذي يليه وفي رواية محمد بن صالح المذكورة حكم أن يقتل منهم كل من جرت عليه الموسيقى وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية (قوله فلما دنا من المسجد) قيل المراد المسجد الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم أعده للصلاة فيه في ديار بني قرية أيام حصارهم وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة لكن كلام ابن اسحق يدل على أنه كان مقيما في مسجد المدينة حتى بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم في بني قرية فانه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل سعدا في خيمة رفيعة عنده مسجده وكانت امرأة تدأوى الجرحى فقال اجعلوه في خيمتها لاعدودهم من قريب فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني قرية وحاصرهم وسأله الانصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل اليه فحمله على جار ووطأه وكان جسما فدل قوله فلما خرج الى بني قرية ان سعدا كان في مسجد المدينة (قوله قوموا الى سيدكم) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى وفيه البيان عما اختلف فيه هل المخاطب بذلك الانصار خاصة أم هم وغيرهم ووقع في مسند عائشة رضي الله عنهما من مسند أحمد بن طريق علقمة بن وقاص عنهما في أثناء حديث طويل قال أبو سعيد فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فانزلوه فقال عمر السيد هو الله (قوله حكمت فيه) (١) بحكم الله وربما قال بحكم الملك) هو بكسر اللام والشك فيه من أحد رواه أي اللفظين قال وفي رواية محمد بن صالح المذكورة لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات وفي حديث جابر عند ابن عائد فقال احكم فيهم يا سعد قال الله ورسوله أحق بالحكم قال قد أمر الله تعالى ان تحكم فيهم وفي رواية ابن اسحق من مرسل علقمة بن وقاص لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة وأربعة بالقاف جمع رفيع وهو من أسماء السماء قيل سميت بذلك لانها رقت بالنجوم وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وفسره بجبريل لأنه الذي ينزل بالاحكام قال السهيلي قوله من فوق سبع سموات معناه ان الحكم نزل من فوق قال ومثله قول زينب بنت جحش زوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات أي نزل تزويجها من فوق قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بحلاله لا على المعنى الذي سبق الى الوهم من التحديد الذي يفضي الى التشبيه وبقية الكلام على هذا الحديث في المدي بعده

* الحديث السادس حديث عائشة رضي الله عنها (قوله أصيب سعد) في الرواية التي في المناقب سعد بن معاذ (قوله حبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة ابن العرقه بفتح المهملة وكسر الراء ثم قاف (قوله وهو حبان بن قيس) يعني ان العرقه أمه وهي بنت سعد بن سعد ابن سهم (قوله من بني معيص) بنت الميم وكسر المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة وهو حبان ابن قيس ويقال ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف (قوله رماه في الاكل) بفتح الهمزة والمهملة بينهما كما كفي ساكنة وهو عرق في وسط الذراع قال الخليل هو عرق الحياة ويقال ان في كل عضو منه شعبة فهو في اليد الاكل وفي الظهر الابهر وفي الفخذ النساء اذا قطع لم يرق الدم

نزل أهل قرية على حكم
سعد بن معاذ فأرسل
النبي صلى الله عليه وسلم
الى سعد فأق على جاره لما
دنا من المسجد قال للانصار
قوموا الى سيدكم أو خيركم
فقال هؤلاء قرية على
حكمك فقال تقتل منهم
مقاتلتهم وتسبي ذراريتهم قال
قضيت بحكم الله وربما قال
بحكم الملك حدثنا زكرياء
ابن يحيى حدثنا عبد الله بن
نعمان حدثنا هشام عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها قالت
أصيب سعد يوم الخندق
رماه رجل من قريش يقال
له حبان بن العرقه وهو حبان
ابن قيس من بني معيص بن
عامر بن لؤي رماه في الاكل

(١) قوله حكمت فيه كذا
بالنسخ والذي في المتن الذي
بأيدينا قضيت وبدون لفظ
فيه فلتحذر رواية الشارح اه

(قوله خيمة في المسجد) تقدم بيانها في الذي قبله (قوله فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل فأتاه جبريل) هذا السياق يبين أن الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلفظ لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح فأتاه جبريل وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال وكانها زيدت كما زيدت الواو في جواب لما أنتمى ودعوى زيادة الواو في قوله ووضع أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة محي الواو زائدة ووقع في أول هذه الغزاة لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل فن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت سلم علينا رجل ونحن في البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعا فقامت في أثره فاذا به حية السكبي فقال هذا جبريل وفي حديث علقمة يأمرني أن أذهب إلى بني قريظة وذلك لما رجع من الخندق قالت فكانت برسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح الغبار عن وجه جبريل وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني فجاءه جبريل وان على ثيابه لنقع الغبار وفي مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد فقال له جبريل عفا الله عنك وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله وفي رواية جابر بن سلمة عن هشام بن عروة في حديث الباب قالت عائشة لقد رأيته من خلل الباب قد عصب التراب رأسه وفي رواية جابر عند ابن عثمة فقال قم فشد عليك سلاحك فوالله لا دقهم دق البيض على الصفاء (قوله فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي خاصرهم وروى ابن عثمة عن مرسل قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي فنادى يا خيل الله اركبي وفي رواية أبي الأسود عن عروة عند الحاكم والبيهقي وبعث عليا على المقدمة ودفع إليه اللواء وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد وحاصرهم بضعة عشرة ليلة وعند ابن سعد خمس عشرة وفي حديث علقمة بن وقاص المذكور خمس عشرة من ومثلها عند ابن اسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال حاصرهم خمس عشرة ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسيد أن يؤمنوا أو يقتلوا نساءهم وأبناءهم ويخرجوا مستقلين أو يمينوا المسلمين ليلة السبت فقالوا لا نؤمن ولا نستحل ليلة السبت وأي عيش لنا بعد أن بناثنا ونسائنا فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاء فاستشاروه في النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فأشاروا إلى حلقه يعني الدبح ثم قدم فتوجه إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فازتبطه حتى تاب الله عليه (قوله فنزلوا على حكمه فرد الحكم إلى سعد) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه صلى الله عليه وسلم فلما سأله الأنصار فيهم رد الحكم إلى سعد ووقع بيان ذلك عند ابن اسحق قال لما اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوالت الأوس فقالوا يا رسول الله قد فعلت في موالي الخزرج أي بني فبنقاع ما علمت فقال ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك إلى سعد بن معاذ وفي كثير من السير أنهم نزلوا على حكم سعد ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيه سعد وفي رواية علقمة بن وقاص المذكور فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استشاروا أبا لبابة قال تنزل على حكم سعد بن معاذ ونحوه في حديث جابر عند ابن عثمة

فضرب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليخبره من قريب فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل فأتاه جبريل عليه السلام وهو يتفص رأسه من الغبار فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعته أخرج إليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم فأين فأشار إلى بني قريظة فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا على حكمه فرد الحكم إلى سعد قال

فصل في سبب رد الحكم الى سعد بن معاذ أمر ان أحدهما سؤال الاوس والاخر اشارة أبي لبابة
ويحتمل ان تكون اشارة اثر توقفهم ثم لما اشتد الامر بهم في الحصار عرفوا سؤال الاوس
فأذعنوا الى النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم وأيقنوا بانه يرد الحكم الى سعد وفي رواية
على بن مسهر عن هشام بن عروة عندهم مسلم فرد الحكم فيهم الى سعد وكانوا حلفاءه (قوله فاني
أحكم فيهم) أي في هذا الامر وفي رواية النسفي واني أحكم فيهم (قوله ان تقتل المقاتله) قد تقدم
في الذي قبله بيان ذلك وذكر ابن اسحق انهم حبسوا في دار بنت الحرث وفي رواية أبي الاسود عن
عروة في دار أسامة بن زيد ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في بيتين ووقع في حديث جابر عند ابن عائذ
التصريح بأنهم جعلوا في بيتين قال ابن اسحق نخذه هو والههم خنادق فصربت أعناقهم جري الدم
في الخنادق وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين وأسلمهم للخيل فكان أول يوم وقعت
فيه السهمان لها وعند ابن سعد من مرسل جريد بن هلال ان سعد بن معاذ حكم أيضا ان تكون
دارهم للمهاجرين دون الانصار فلامه فقال اني أحببت ان تستغنوا عن دورهم واختلف
في عدتهم فعند ابن اسحق انهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمرو وفي ترجمة سعد بن معاذ عند ابن عائذ
من مرسل قتادة كانوا سبعمائة وقال السهيلي المكثري يقول انهم ما بين الثمانمائة الى التسعمائة
وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان باسناد صحيح انهم كانوا أربع مائة مقاتل
فيحتمل في طريق الجمع ان يقال ان الباقي كانوا اثنا عشر وقد حكى ابن اسحق انه قيل انهم كانوا
تسعمائة (قوله قال هشام فاخبرني أي) هو موصول بالاسناد المذكور أولا وقد تقدم هذا
القدر من هذا الحديث موصولاً من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة وفي رواية عبد الله
ابن غير عن هشام عندهم مسلم قال قال سعد وتحجر كله للبراء اللهم انك تعلم الخ أي انه دعا بذلك لما
كاد حرمه ان يبرأ ومعنى تحجر أي ييس (قوله فاني أظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم)
قال بعض الشراح ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك قال
فيحتمل على انه دعا بذلك فلم تقع الاجابة وادخله ما هو أفضل من ذلك كما نلت في الحديث الاخر
في دعاء المؤمن أو ان سعد أراد بوضع الحرب أي في تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها وذكر ابن
التين عن الداودي ان الضمير لقريظة قال ابن التين وهو بعيد جد النصبه على قريش (قلت)
وقد تقدم الرد عليه أيضا في أول الهجرة في الكلام على هذا الحديث والذي يظهر لي ان طس سعد
كان مصيبا وان دعاءه في هذه القصة كان مجابا وذلك انه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد
وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم تجهز الى
العمرة فصدمه عن دخول مكة وكاد الحرب ان يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى وهو الذي كف
أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد ان أظنركم عليهم ثم وقعت الهدنة واعقر صلى الله
عليه وسلم من قابل واستمر ذلك الى أن نقضوا العهد فتوجه اليهم غازيا ففتحت مكة فعلى هذا
فالمراد بقوله أظن انك وضعت الحرب أي ان يقصدوننا محاربتنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث الماضي قريبا في أواخر غزوة الخندق الا ان غزوههم ولا يغزونا (قوله فأبقي له) أي
للعرب في رواية الكشميهني فأبقي لهم (قوله فاجرها) أي الجراحة (قوله فاتفجرت من لسته)
بفتح اللام وتشديد الموحدة هي موضع القلادة من الصدر وهي رواية مسلم والاسماعيلي وفي

فاني أحكم فيهم أن تقتل
المقاتلة وان تسبي النساء
والذرية وأن تقسم أموالهم
قال هشام فاخبرني أبي عن
عائشة رضي الله عنها أن
سعدا قال اللهم انك تعلم
أنه ليس أحد أحب الي
أن أجاهدكم فيك من قوم
كذبوا رسولك صلى الله عليه
وسلم وأخر جوه اللهم فاني
أظن انك قد وضعت الحرب
بيننا وبينهم فان كان بقي من
حرب قريش شيء فأبقي له
حتى أجاهدكم فيك وان
كنت وضعت الحرب فاجرها
واجعل موتى فيها فاتفجرت
من لسته

رواية الكشميني من ليلته وهو تصفيف فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته فاذا ليلته قد انفجرت من كلمة أي من جرحه أخرجه ابن خزيمة وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم الى صدره فانفجر من ثم (قوله فانفجرت) بين سبب ذلك في مرسل حماد بن هلال عند ابن سعد ولفظه انه مررت به عنز وهو مضطجع فاصاب ظلفه ا موضع الجرح فانفجر حتى مات (قوله فلم يرعهم) بالمهملة أي أهل المسجد أي لم يرعهم (قوله وفي المسجد خيمة) هي جملة خالية (قوله خيمة من بني غفار) تقدم ان ابن اسحق ذكر ان الخيمة كانت لربيعة الاسلمية فيتمل ان تكون كان لها زوج من بني غفار (قوله يغذو) يغين وذال مجتمعين أي يسيل (قوله فمات منها) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه القصة فاذا الدم له هدير ووقع في رواية علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد فانفجر كله وكان قد برئ الا مثل الخرص وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة وهو من حلى الاذن ولمسلم من طريق عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة فزال الدم يسيل حتى مات قال فذلك حين يقول الشاعر

ألا يا سعد سعد بن معاذ * لما فعلت قرينة والنضير
لعمرك ان سعد بن معاذ * غداة تحموا لهم الصبور
تركتهم قد ركبكم لاشئ فيها * وقد را القوم حامية تفور
وقد قال الكريم أبو حبات * أقيموا قينقاع ولا تسيروا
وقد كانوا يبلدتم ثم ثقالا * كما ثقلت بميطان الصخود

وقوله أبو حبات بضم المهملة وتخفيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبي ريس الخزرج وكان شفيع في بني قينقاع فوهبهم النبي صلى الله عليه وسلم له وكانوا حلفاء وكانت قرينة حلفاء سعد بن معاذ فخكم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك وقوله تركتم قد ركبكم أراد به ضرب المثل وميطان موضع في بلاد مزينة من الحجاز كثير الاوتار وأشار بذلك الى ان بني قرينة كانوا في بلادهم را سخين من كثرة ما لهم من القوة والنجدة والمال كما رخت الصخود تلك البلدة وذكر ابن اسحق ان هذه الايات بلبل بن جوال النعالي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبوها الجيم وتشديد الواو والنعالي مثلثة ومهملة ثم موحدة ووقع عنده بدل قوله وقد قال الكريم البيت وأما الخزرجي أبو حبات * فقال لقينقاع لا تسيروا

وزاد فيها أياتا منها

أقيموا اسراة الاوس فيها * كأنكم من الخزاة غور

وأراد بذلك توخي سعد بن معاذ لانه رئيس الاوس وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا ولعل قصيدة كعب بن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جوابا للجبل والله أعلم وذكر ابن اسحق لحسان بن ثابت قصيدة على هذا الوزن والقافية يقول فيها

تفاقد معشر نصر وقر يشا * وليس لهم يبلدتم نصير

وهم أوتوا الكتاب فضيعوه * فهم عى عن التوراة نور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير وأجابه أبو سفيان بن الحرث عنها وفي قصة بني قرينة من الفوائد وخبر سعد بن معاذ جواز تنفي الشهادة وهو مخصوص من عموم

فلم يرعهم وفي المسجد خيمة
من بني غفار الا الدم يسيل
اليهم فقالوا يا أهل الخيمة
ما هذا الذي يا بني من قبلكم
فاذا سعد يغذو جرحه دما
فمات منها رضى الله عنه
حدثنا الحجاج بن منهال
أخبرنا شعبة

النهي عن غنى الموت وفيها تحكيم الافضل من هو مفضل وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهي خلافية في أصول الفقه والمختار الجواز سواء كان بحضور النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع امكان القطع ولا يضر ذلك لانه بالتقرير بصير قطعيا وقد ثبت وقوع ذلك بحضوره صلى الله عليه وسلم كما في هذه القصة وقصة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتل أبي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك وسيأتي مزيد له في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى * الحديث السابع حديث البراء (قوله عدى) هو ابن ثابت (قوله اهجهم أوهاجهم) بالشك والثاني أخص من الاول (قوله) وزاد ابراهيم بن طهمان) وصله النسائي واسناده على شرط البخاري وأبو اسحق هو الشيباني واسمه سليمان وزيادته في هذا الحديث معينة ان الامر له بذلك ووقع يوم قرينة ووقع في حديث جابر رضي الله عنه عند ابن مردويه لما كان يوم الاحراب وردهم الله بغيظهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من يحمى اعراض المسلمين فقام كعب وابن رواحة وحسان فقال لحسان اهجهم أنت فانه سبيعينك عليهم روح القدس فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكرة فان يوم بني قرينة مسبب عن يوم الاحراب والله أعلم ولا مانع ان يتعد وقوع الامر له بذلك وأورد ابن اسحق لحسان في شأن بني قرينة عدة قصائد وقد تقدمت الإشارة الى شيء من ذلك في الحديث الذي قبله * (قوله ما) غزوة ذات الرقاع هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت واختلف في سبب تسميتها بذلك وقد جنح البخاري الى أنها كانت بعد خيبر واستدل لذلك في هذا الباب بأمور سيأتي الكلام عليها مفصلا ومع ذلك فذكرها قبل خيبر فلا أدري هل تعم ذلك تسليما لاصحاب المغازي أنها كانت قبلها كما سيأتي أو ان ذلك من الرواة عنه أو إشارة الى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسم الغزوتين مختلفتين كما أشار اليه البيهقي على ان أصحاب المغازي مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها فعند ابن اسحق أنها بعد بني النضير وقبل الخندق سنة أربع قال ابن اسحق أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة بني النضير شهر ربيع وبعض جادى يعنى من سنته وغزا نجد اير يد بني محارب وبني ثعلبة فن غطفان حتى نزل نخلها وهي غزوة ذات الرقاع وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس وأما أبو عمر فجزم بأنها كانت بعد بني قرينة والخندق وهو موافق لصنيع المصنف وقد تقدم أن غزوة قرينة كانت في ذى القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي تليها وأما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع لكن تردد في وقتها فقال لا يرى كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها وهذا التردد لا حاصل له بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قرينة لانه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق وسأذكر بيان ذلك واضحا في الكلام على رواية هشام عن أبي الزبير عن جابر في هذا الباب ان شاء الله تعالى (قوله وهي غزوة محارب خصفة) كذا فيه وهو متابع في ذلك لرواية مذكورة في آخر الباب وخصفة بفتح الخاء المججمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن غيلان بن الياس بن مضر ومحارب هو ابن خصفة والمحاريبون من قيس ينسبون الى محارب بن خصفة هذا وفي مضر محاريبون أيضا لكونهم

قال أخبرني عدى انه سمع
البراء رضي الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم
لحسان يوم قرينة اهجهم
أوهاجهم وجبريل معك
* وزاد ابراهيم بن طهمان
عن الشيباني عن عدى بن
ثابت عن البراء بن عازب
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم قرينة لحسان
ابن ثابت اهجهم المشركين فان
جبريل معك * (باب غزوة
ذات الرقاع) * وهي غزوة
محارب خصفة

ينسبون الى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
وهم بطن من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذي ذكره في أوخر غزوة الخندق ولم يحجرا الكرماني
هذا الموضع فانه قال قوله محارب هي قبيلة من فهر وخصفة هو ابن قيس بن غيلان وفي
شرح قول البخاري محارب خصفة بهذا الكلام من الفساد ما لا يخفى ويوضحه أن بن فهر
لا ينسبون الى قيس بوجه نعم وفي العرينيين محارب بن صباح وفي عبد القيس محارب بن عمرو ذكر
ذلك الدمياطي وغيره فلهذه النكتة أضيفت محارب الى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من
المحاربين **كأنه** قال محارب الذين ينسبون الى خصفة لا الذين ينسبون الى فهر ولا غيرهم
(قوله من بن ثعلبة بن غطفان) بفتح الغين المحجمة والطاء المهملة بعدها فاء كذا وقع فيه وهو
يقضي أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك ووقع في رواية القابسي خصفة بن ثعلبة وهو
أشد في الوهم والصواب ما وقع عند ابن اسحق وغيره بن ثعلبة بن واو العطف فان غطفان هو
ابن سعد بن قيس بن غيلان محارب و غطفان ابناءهم فكيف يكون الاعلى منسوب الى الادنى
وسياق في الباب من حديث جابر بلقظ محارب و ثعلبة بن واو العطف على الصواب وفي قوله
ثعلبة بن غطفان بياء موحدة ونون نظراً أيضاً والاولى ما وقع عند ابن اسحق وبن ثعلبة من
غطفان بميم ونون فانه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان على أن لقوله
ابن غطفان وجهها بأن يكون نسبه الى جده الاعلى وسياق في الباب من رواية بكر بن سواد
يوم محارب و ثعلبة فغاير بينهما وليس في جميع العرب من ينسب الى بن ثعلبة بالمثلثة المهملة
الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة الا هؤلاء وفي بن أسد بنو ثعلبة بن دردان بن أسد بن
خزيمة وهم قليل والنعليسون يشبهون بالنعاليين بالمثلثة ثم المحجمة واللام المكسورة فأولئك
قبائل أخرى ينسبون الى ثعلب بن وائل أخي بكر بن وائل وهم من ربيعة أخومضر (قوله
فنزل) أي النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فنزل) هو مكان من المدينة على يومين وهو بواد
يقال له شرح بشين محجمة بعدها مهملة ساكنة ثم خاء محجمة وبذلك الوادي طوائف من قيس من
بن فزارة وأعمار وأشجع ذكره أبو عبيدة البكري * (تنبيهه) * جمهور أهل المغازي على أن غزوة
ذات الرقاع هي غزوة محارب كما حرم به ابن اسحق وعند الواقدي أنهم اثنان وتبعه القطب
الحلبى في شرح السيرة والله أعلم بالصواب (قوله وهي) أي هذه الغزوة (بعد خير لان أبو موسى
جاء بعد خير) هكذا استدلل به وقد ساق حديث أبي موسى بعد قليل وهو استدلال صحيح وسياق
الدليل على أن أبو موسى انما قدم من الحبشة بعد فتح خير في باب غزوة خير ففيه في حديث
طويل قال أبو موسى فوافقتنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير وإذا كان كذلك ثبت
أن أبو موسى شهد غزوة ذات الرقاع ولزم أنها كانت بعد خير وعجت من ابن سيد الناس كيف
قال جعل البخاري حديث أبي موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خير قال وليس
في خبر أبي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى وهذا النقي مردود والدلالة من ذلك واضحة كما
قرره وأما شيخه الدمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح وان جميع أهل السير على خلافه وقد
قدمت ائمة مختلفون في زمانها فالاولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح وقد ازداد قوة
بحديث أبي هريرة ومحدث ابن عمر كما سياق بيانه ان شاء الله تعالى وقد قيل ان الغزوة التي

من بن ثعلبة من غطفان
فنزل فنحلا وهي بعد خير
لان أبو موسى جاء بعد خير

قوله والاولى ما وقع عند ابن
اسحق الخ هذه هي مثل
الرواية التي بالصحيح الذي
بأيدينا والتي شرح عليها
الشارح غيرها ولعلها
روايته اه

شهدها أبو موسى وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف لأن
 أبو موسى قال في روايته أنهم كانوا ستة أنفس والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان
 المسلمون فيها ضعاف ذلك والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان
 موافقا له من الرامة لأنه أراد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم واستدل على التعدد
 أيضا بقول أبي موسى أنها سميت ذات الرقاع لما لقوا في أرجلهم من الخرق وأهل المغازي ذكروا
 في تسميتها بذلك أمورا غير هذا قال ابن هشام وغيره سميت بذلك لأنهم رقعوا فيها راياتهم وقيل
 بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع وقيل بل الأرض التي كانوا نزولها كانت ذات ألوان
 تشبه الرقاع وقيل لأن خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان وقال الواقدي سميت
 بجبل هناك فيه بقع وهذا لعلة مستند ابن حبان ويكون قد تحصف جبل بجبل وبالجبل فقد
 اتفقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى لكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولا زوال التعدد
 وقد ربح السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى وكذلك النووي ثم قال ويحتمل أن تكون سميت
 بالمجموع وأغرب الداودي فقال سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك
 لترقيع الصلاة فيها ومما يدل على التعدد أنه لم يتعرض أبو موسى في حديثه إلى أنهم صلوا صلاة
 الخوف ولا أنهم لقوا عدوا ولكن عدم الذكر لا يدل على عدم الوقوع فان أبا هريرة في ذلك نظير أبي
 موسى لأنه إنما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بخير كما سيأتي هناك
 ومع ذلك فقد ذكر في حديثه أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في غزوة نجد
 كما سيأتي في آخر هذا الباب واضحاً وكذلك عبد الله بن عمر ذكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم صلاة الخوف بنجد وقد تقدم أن أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق
 (قوله وقال لي عبد الله بن رجاء) كذا لا يذروا غيره قال عبد الله بن رجاء ليس فيه لي وعبد الله بن
 رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري وأما عبد الله بن رجاء المكي فلم يذكره وقد وصله
 أبو العباس السراج في مسنده المبوب فقال حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء فذكره
 (قوله أخبرنا عمران القطان) هو بصري لم يخرج له البخاري إلا استشهاده (قوله أن النبي
 صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف) زاد السراج أربع ركعات صلى بهم ركعتين ثم
 ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير
 بسنده وهذا بن زيادة فيه وذلك كله في غزوة ذات الرقاع ولما روي حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف
 على صفة أخرى وسيأتي الكلام فيه قريبا (قوله في غزوة السابعة) هي من إضافة الشيء إلى
 نفسه على رأي أوفيه حذف تقديره غزوة السفرة السابعة وقال الكرماني وغيره غزوة السنة
 السابعة أي من الهجرة (قلت) وفي هذا التقدير نظر إذ لو كان مراد المكان هذا نصافي أن غزوة
 ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ولم يحتج المصنف إلى تكلف الاستدلال لذلك بقصة أبي موسى
 وغير ذلك مما ذكره في الباب نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي صلى الله عليه وسلم
 تأييدا لما ذهب إليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر فإنه ان كان المراد الغزوات التي خرج
 النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه مطلقا وان لم يقاتل فإن السابعة منها تقع قبل أحد ولم يذهب
 أحد إلى أن ذات الرقاع قبل أحد إلا ما تقدم من تردد موسى بن عقبة وفيه نظر لأنهم متفقون

وقال لي عبد الله بن رجاء أخبرنا
 عمران القطان عن يحيى بن
 أبي كثير عن أبي سلمة عن
 جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما أن النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى بأصحابه في
 الخوف في غزوة السابعة

على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بنى قريظة فتعين
 أن المراد الغزوات التي وقع فيها القتال والاولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق
 والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع
 بعد خيبر للتخصيص على أنها السابعة فالمراد تاريخ الوقعة لا عدد المغازي وهذه العبارة أقرب الى
 ارادة السنة من العبارة التي وقعت عند أحد بل فقط وكانت صلاة الخوف في السابعة فانه يصح أن
 يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يصح في غزوة السنة السابعة (قوله وقال ابن عباس صلى
 النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة الخوف بنى قرد) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من
 المدينة مما يلي بلاد غطفان وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أبي بكر
 ابن أبي الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى بنى قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة وأخرجه أحمد واسحق من هذا الوجه بل فقط وصف
 الناس خلفه صفين صف موازي العدو وصف خلفه فصلى بالذي يليه ركعة ثم ذهبوا الى مصاف
 الآخرين وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة أخرى انتهى وقد تقدم حديث ابن عباس في باب صلاة
 الخوف من طريق الزهري عن عبيد الله بن عتبة بن نوح وهذا لكن ليس فيه بنى قرد وزاد فيه والناس كلهم
 في صلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا وحله الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتي
 بعد قليل وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر فيظهر أنهم ما قصتنا لكن البخاري اراد من
 اراد حديث ابن عباس وحديث سلمة بن الأكوع الموافق له في تسميته الغزوة الاشارة أيضا الى
 أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر لان في حديث سلمة التخصيص على أنها كانت بعد الحديبية
 وخيبر كانت قرب الحديبية لكن يعكر عليه اختلاف السبب والقصد فان سبب غزوة ذات
 الرقاع ما قيل لهم ان محارب يجمعون لهم فخرجوا اليهم الى بلاد غطفان وسبب غزوة القرد اغارة
 عبد الرحمن بن عيينة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ودل حديث سلمة على أنه بعد ان هزمهم
 وحده واستنقذا للقاح منهم أن المسلمين لم يصالوا في تلك الخرجة الى بلاد غطفان فافتروا واما
 الاختلاف في كيفية صلاة الخوف بمجرد فلا يدل على التغير لاحتمال أن تكون وقعت في
 الغزوة الواحدة على كفتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد (قوله وقال بكر بن سواد
 حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابرا حدثهم قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم محارب
 ونعلبة) أما بكر بن سواد فهو الجذاعي المصري يكنى أبا غامدة وكان أحد الفقهاء بمصر وأرسله
 عمر بن عبد العزيز الى أهل افرقية ليفقههم فمات بها سنة ثمان وعشرين ومائة ووثقه ابن
 معين والنسائي وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقد وصله سعيد بن منصور
 والطبري من طريقه بهذا الاسناد وأما زياد بن نافع فهو التجيبي المصري تابعي صغير وليس له
 ايضا في البخاري سوى هذا الموضع وأما أبو موسى فيقال انه على بن رباح وهو تابعي معروف
 أخرجه له مسلم ويقال هو النافقي واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا ويقال انه
 مصري لا يعرف اسمه وليس له في البخاري أيضا الا هذا الموضع وقوله يوم محارب ونعلبة يؤيد
 ما وقع من الوهم في أول الترجمة (قوله وقال ابن اسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال
 خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان الخ) لم أر هذا الذي

وقال ابن عباس صلى النبي صلى
 الله عليه وسلم يعني صلاة
 الخوف بنى قرد وقال بكر
 ابن سواد حدثني زياد بن
 نافع عن أبي موسى أن جابرا
 حدثهم قال صلى النبي صلى الله
 عليه وسلم بهم يوم محارب
 ونعلبة * وقال ابن اسحق
 سمعت وهب بن كيسان
 سمعت جابرا خرج النسي
 صلى الله عليه وسلم الى ذات
 الرقاع من نخل فلقى جمعا
 من غطفان فلم يكن قتال
 وأخاف الناس بعضهم بعضا
 فصلى النبي صلى الله عليه
 وسلم ركعتي الخوف

سأقه عن ابن اسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها والذي في السيرة تهذيب ابن هشام قال ابن اسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب فساق قصة الجبل وكذلك أخرجه أحمد بن طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق وقال ابن اسحق قبل ذلك وغزا نجد ابريد بن جابر وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلها وهي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جعسان غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد آخاف الناس بعضهم بعضا حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقه ما درجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر وليس هو عند ابن اسحق عن وهب كما أوضحته الآن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم يقف عليه أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظن أنه موصولا بالخبر المستند فأنه أعلم ولم أر من نبه على ذلك في هذا الموضع ونخل بالخاء المعجمة كما تقدم موضع من نجد من أراض غطفان قال أبو عبيد البكري لا يصرف وغفل من قال ان المراد نخل بالمدينة واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر وليس كما قال وصلاة الخوف في الحضر قالها المشافعي والجمهور إذا حصل الخوف وعن مالك تختص بالسفر والخفة للجمهور قوله تعالى وإذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلم يقيم ذلك بالسفر والله أعلم (قوله) وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد أو ماسلة فهو ابن الأكوع وسأني حديثه هذا موصولا قبل غزوة خيبر وترجم له المصنف غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم ثم ساقه مطولا وليس فيه صلاة الخوف ذكر وانما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل انه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بذى قرد ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديثين أن تتحد القصة كما لا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاحا في مكان آخر قال البيهقي الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر وحديث سلمة بن الأكوع مصرح بذلك وأما غزوة ذات الرقاع فتختلف فيها فظهر تغاير القصتين كما حررته واضحا (قوله عن أبي موسى) هو الاشعري (قوله) خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الاشعريين (قوله) بينما بعير نعتقه أي نركبه عقبة عقبة وهو أن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم (قوله) فنقبت أقدامنا) بفتح الهمزة وكسر القاف بعدها موحدة أي رقت يقال نقب البعير إذا رقت خفه (قوله) لما كنا أي من أجل ما فعلناه من ذلك (قوله) نعصب) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة (قوله) وحدث أبو موسى بهذا) هو موصول بالاسناد المذكور وهو موقوف على بردة بن أبي موسى (قوله) كره ذلك أي لما خاف من تزكية نفسه (قوله) كانه كره أن يكون شيء من عمله أقشاه) وذلك أن كتمان العمل الصالح أفضل من اظهاره المصلحة راحة لمن يكون ممن يقتدى به وعند الاسماعيلي في رواية منقطعة قال والله يجزيه (قوله عن صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو وآخره منناة أي ابن جبير بن النعمان الانصاري وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وأبوه أخرجه له البخاري في الادب المفرد وهو صحابي جليل أول مشاهده أحد ومات بالمدينة سنة ثمانية وأربعين

* وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد * حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر بينما بعير نعتقه فنقبت أقدامنا ونقبت قدماي وسقطت أظفاري فدكا تلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب من الخرق على أرجلنا وحدث أبو موسى بهذا الحديث ثم كره ذلك قال ما كنت أصنع بان أذكره كانه كره أن يكون شيء من عمله أقشاه * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات

(قوله عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف) قيل ان اسم هذا المبهم سهل بن أبي حنيفة لان القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة وهذا هو الظاهر من رواية البخاري ولكن الرابع أنه أبوه خوات بن جبير لان أبي أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال عن صالح بن خوات عن أبيه أخرجه ابن مندة في معرفة الصحابة من طريقه وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه وجرم النووي في تهذيبه بأنه خوات بن جبير وقال انه محقق من رواية مسلم وغيره (قلت) وسبقه لذلك الغزالي فقال ان صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير وقال الرافي في شرح الوجيز اشتر هذا في كتب الفقه والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة وعن صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم قال فلعل المبهم هو خوات والد صالح (قلت) وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق ويحتمل أن صالح اسم معه من أبيه ومن سهل بن أبي حنيفة ولذلك يسميه تارة ويعينه أخرى الآن تعيين كونها كانت ذات الرقاع انما هو في روايته عن أبيه وليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم وينفع هذا فيما سذكره قرياس استبعاد أن يكون سهل بن أبي حنيفة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة فانه لا يلزم من ذلك أن لا يروى بها فتكون روايته اياه امرسل صحابي فهذا يقوى تفسير الذي صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بخوات والله أعلم (قوله ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو) وجاه بكسر الواو وبضمها أي مقابل (قوله فصلي بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم) هذه الكيفية تخالف الكيفية التي تقدمت عن جابر في عدد الركعات وتوافق الكيفية التي تقدمت عن ابن عباس في ذلك لكن تخالفها في كونه صلى الله عليه وسلم ثبت قائما حتى أتمت الطائفة لانفسها ركعة أخرى وفي أن الجميع لم يمتروا في الصلاة حتى سلوا بسلام النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال معاذ حدثنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) كذا لاكثر وعند النسفي وقال معاذ بن هشام حدثنا هشام وفيه رد على أبي نعيم ومن تبعه في الحزم بأن معاذ هذا هو ابن فضالة شيخ البخاري ومعاذ بن هشام ثقة صاحب غرائب وقد تابعه ابن علية عن أبيه هشام وهو الدستوائي أخرجه الطبري في تفسيره وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن هشام عن أبي الزبير ومعاذ بن هشام عن أبيه فيه اسناد آخر أخرجه الطبري عن بندار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سليمان اليشكري عن جابر وسأذكر ما في رواياتهم من الاختلاف قريبا ان شاء الله تعالى (قوله كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بكل فذ كر صلاة الخوف) أورده مختصرا معلقا لان غرضه الإشارة الى أن روايات جابر متفقة على أن الغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف هي غزوة ذات الرقاع لكن فيه نظر لان سياق رواية هشام عن أبي الزبير هذه تدل على أنه حديث آخر في غزوة أخرى ويبان ذلك أن في هذا الحديث عند الطيالسي وغيره أن المشركين قالوا دعوهم فان لهم صلاة هي أحب من اليهم من أن يقاتلهم قال فنزل جبريل فأخبره فصلى بأصحابه العصر وصفهم صفين فذ كر صلاة الخوف وهذه القصة انما هي في غزوة عسفان وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق زهير بن معاوية عن أبي الزبير بلفظ يدل على مغايرة هذه القصة لغزوة محارب في ذات الرقاع ولفظه عن جابر قال غزونا مع النبي

عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلي بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلي بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لانفسهم ثم سلم بهم، وقال معاذ حدثنا هشام عن أبي الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نخل فذ كر صلاة الخوف

صلى الله عليه وسلم قوما من جهينة فقالوا يا قتالا شديدا فلما أن صلينا الطهر قال المشركون لو ملنا عليهم ميلا واحدة لاقطعناهم فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال وقالوا ستأتيهم صلاة هي أحب اليهم من الاولاد فذكر الحديث وروى أحمد والترمذي وصححه النسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين ضحان وعسفان فقال المشركون ان لهؤلاء صلاة هي أحب اليهم من أبنائهم فذكر الحديث في نزول جبريل لصلاة الخوف وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبي عياش الزرقى قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد فقالوا لقد أصبنا منهم غفلة ثم قال ان لهم صلاة بعد هذه هي أحب اليهم من أموالهم وأبنائهم فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين الحديث وسياقه نحو رواية زهير عن أبي الزبير عن جابر وهو ظاهر في اتحاد القصة وقدرى الواقدي من حديث خالد بن الوليد قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الحديبية لقيته يعسفان فوقفت بازائه وتعرضت له فصلى بأصحابه الظهر فهم منا أن نغير عليهم فلم يعزم لنا فأطاع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف الحديث وهو ظاهر فيما قررته أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع وأن جابر روى القصة معا فأما رواية أبي الزبير عنه ففي قصة عسفان وأما رواية أبي سلمة ووهب بن كيسان وأبي موسى المصري عنه ففي غزوة ذات الرقاع وهي غزوة محارب ونعلبة وإذا تقرر أن أول ما صليت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة الحديبية وهي بعد الخندق وقرينة وقد صليت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتعين تأخرها عن الخندق وعن قرينة وعن الحديبية أيضا فيقوى القول بأنها بعد خيبر لان غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية وأما قول الغزالي ان غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره وقال بعض من اتصروا للغزالي لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف وهذا اتصروا مردود أيضا لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وانما أسلم أبو بكر في غزوة الطائف بالاتفاق وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعاً وانما ذكر هذا استطراد التكميل الفائدة (قوله قال مالك) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) يقتضى أنه سمع في كيفية أصفان متعددة وهو كذلك فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة صلاة الخوف كيفية أصفان مختلفة بعضها بعض العلماء على اختلاف الأحوال وعللها آخرون على اتوسع والتخفيف وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في باب صلاة الخوف وما ذهب اليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافصح الشافعي وأحمد وأبو داود على ترجيحها لسهولة كثر المحالفة ولكونها أحوط لأمور الحرب مع تجوزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه وظاهر كلام المالكية عدم اجازة الكيفية التي في حديث ابن عمر واختلافوا في كيفية رواية سهل بن أبي حنيفة في موضع واحد وهو أن الامام هل يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلموا معه فبالاول

قال مالك وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف

قال المالكية وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم ولم تفرق
 المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة
 القبلة أم لا وفرق الشافعي والجمهور فمما لا واحد حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة
 فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في
 حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركعهم فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف إلى
 آخره ووقع عند مسلم من حديث جابر صفتا صفيين والمشركون بيننا وبين القبلة وقال
 السهيلي اختلف العلماء في الترجيح فقالت طائفة يعمله منها بما كان أشبه بظاهر القرآن
 وقالت طائفة يجتمع في طلب الأخير منها فإنه الناسخ لما قبله وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلاً
 وأعلىها رواة وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف فإذا اشتد
 الخوف أخذ بأيسرها مؤنة والله أعلم (قوله) تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن
 محمد حدثه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بني أنمار قلت لم يظهر لي مراد البخاري
 بهذه المتابعة لأنه إن أراد المتابعة في المتن لم يصح لأن الذي قبله غزوة محارب وتعلية بنخل
 وهذه غزوة أنمار ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بني أنمار تقرب من ديار بني ثعلبة وسياق
 بعد باب أن أنمار في قبائل منهم بطن من غطفان وإن أراد المتابعة في الإسناد فليس كذلك
 بل الروايتان متخالفتان من كل وجه الأولى متصلة بذكر الصبيان وهذه من سلة ورجال
 الأولى غير رجال الثانية ولعل بعض من لا بصيرة بالرجال يظن أن هشاماً المذكور قبل هو
 هشام المذكور ثانياً وليس كذلك فإن هشاماً الراوى عن أبي الزبير هو الدستوائي كما بينته
 قبل وهو بصري وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني والدستوائي لا روايته له
 عن زيد بن أسلم ولا رواية لليث بن سعد عنه وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال
 قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن
 محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة بني أنمار نحووه يعني نحو حديث صالح بن خوات عن
 سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف (قلت) فظهر لي من هذا وجه المتابعة وهو أن حديث سهل
 ابن أبي حنيفة في غزوة ذات الرقاع متقدم حديث جابر لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في
 هذه وفي هذه أن تحذف الغزوة وقد أفرد البخاري غزوة بني أنمار بالذكر كما سيأتي بعد باب نعم ذكر
 الواقدي أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرايا أقدم بجلب إلى المدينة فقال أني رأيت ناساً من بني
 ثعلبة ومن بني أنمار وقد جعوا الكم جوعاً وأنتم في غفلة عنهم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 في أربع مائة ويقال سبع مائة فعلى هذا فغزوة أنمار متقدمة مع غزوة بني محارب وتعلية وهي
 غزوة ذات الرقاع والله أعلم ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد
 عن صالح بن خوات فيكون متأخراً عنه ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري ويؤيد
 ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فإنه بين في ذلك والله أعلم (قوله) حديث يحيى عن يحيى (الأول
 هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الأنصاري والقاسم بن محمد أي ابن أبي بكر الصديق
 وصالح بن خوات تقدم التعريف به في الإسناد ثلاثة من التابعين المدينيين في نسق يحيى

* تابعه الليث عن هشام
 عن زيد بن أسلم أن القاسم بن
 محمد حدثه صلى النبي صلى
 الله عليه وسلم في غزوة بني
 أنمار * حدثنا مسدد حدثنا
 يحيى عن القاسم بن محمد عن
 صالح بن خوات عن سهل بن
 أبي حنيفة قال

قول الشارح قوله حدثنا
 يحيى عن يحيى الخ هكذا
 روايته ورواية الصحيح
 الذي شرح عليها القسطلاني
 ما رواه ٥١

يقوم الامام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو (٣٢٩) وجوههم الى العدو فيصلي الذين معه ركعة

ثم يقومون فيركعون
لانفسهم ركعة ويسجدون
سجدتين في مكانهم ثم يذهب
هؤلاء الى مقام أولئك فيجيء
أولئك فيركعون بهم ركعة فله
ثنتان ثم يركعون ويسجدون
سجدتين ، حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة عن
عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن صالح بن خوات عن
سهل بن أبي حمزة عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثلاً *
حدثني محمد بن عبيد الله
حدثني ابن أبي حازم عن يحيى
سمع القاسم أخبرني صالح بن
خوات عن سهل حدثه قوله
حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
أخبرني سالم أن ابن عمر رضى
الله عنهما قال غزوت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل نجد فوزينا العدو
صافقناهم * حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
معمر عن الزهري عن سالم
ابن عبد الله بن عمر عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى بأحدى الطائفتين
والطائفة الاخرى مواجهة
العدو ثم انصرفوا فقاموا
في مقام أصحابهم فجاء أولئك
فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم
ثم قام هؤلاء فقصوا ركعتهم
وقام هؤلاء فقصوا ركعتهم
حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وأبو سلمة

الانصارى عن فوقه وسهل بن أبي حمزة بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله وقيل
عاصم وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حمزة جده واسمه عاصم بن ساعدة وهو انصارى من بني الحارث
ابن الخزرج اتفق أهل العيال اخبار على أنه كان صغيراً في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكر
ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل انه حدثه انه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد الا براء وكان
الدليل ليله أحد وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا ان هذه الصفة لا يبه وأما هوفات
النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين ومن جرم بذلك الطبري وابن حبان وابن السككن
وغير واحد وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسله وتعين ان يكون مراد صالح
ابن خوات ممن شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف غيره والذي يظهر انه أبوه كما تقدم
والله أعلم (قوله يقوم الامام) هذا ذكره موقوفاً وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق
ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الانصارى وأورده من طريق عبد الرحمن بن
القاسم عن أبيه مرفوعاً (قوله عن سهل بن أبي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً) أى مثل
المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى وقد أوردته مسلم وأبو داود ومن هذا الوجه لفظ ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف فصفهم خلفه صفين فذكر الحديث وهو مما يقوى
ما قدمته أن سهل بن أبي حمزة لم يشهد ذلك وان المراد بقول صالح بن خوات ممن شهد أبوه لا سهل
والله أعلم (قوله ان ابن عمر رضى الله عنهما قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد
فوزينا) بالزاي أى قاتلنا (العدو فصافقناهم) وقد تقدم في باب صلاة الخوف ان في رواية
الكشميهني فصفقناهم وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه وهكذا أوردته
البخاري من طريق شعيب هما مقتصرانها على هذا القدر وعقبها بطريق معمر فلم يتعرض لصدر
الحديث بل أوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأحدى الطائفتين والطائفة الاخرى
مواجهة العدو والحديث فاما رواية شعيب فتقدمت في باب صلاة الخوف تأمة وأما رواية معمر
فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ووقع في آخرها ثم قام هؤلاء فقصوا ركعتهم
وقام هؤلاء فقصوا ركعتهم ولنظ القضاء فيها على معنى الاداء على معنى القضاء الاصطلاحى
وقد وقع في رواية شعيب فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدة وهى تين المراد
في رواية ابن جرير عن الزهري عند أحمد نحوه وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في باب
صلاة الخوف (قوله حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدولى كفى الرواية
الثانية والدولى بضم المهملة وفتح الهمزة وهو مدنى اسم أبيه يزيد بن أمية وثقه المحلى وغيره وماله
في البخاري سوى هذا الحديث وآخر من روايته عن أبي هريرة في الطب وأما أبو سلمة فهو ابن
عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهما ورواه ابراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يدرك فيه
أبا سلمة وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركانى عن ابراهيم بن سعد ورواه الحرث بن أبي أسامة
عن محمد الوركانى هذا فثبت فيه أبا سلمة ورواه ابن أبي عتيق عن الزهري فلم يدرك أبا سلمة ورواه
معمر عن الزهري كما سيأتى بعداً حديث قليلة فلم يدرك سنانا فكان الزهري كان تارة يجمعهما
وتارة يفرد أحدهما واسمعيلى في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس وأخوه هو عبد الحميد وسليمان
شيخه هو ابن بلال ومحمد بن أبي عتيق نسب الى جده فان أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن

أن جابر أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ثم حدثنا سمعيل حدثني أخى عن سليمان بن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان بن أبي سنان الدؤلى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة في واد كثير العضاة فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في العضاة يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة فعلق بها سيفه قال جابر فمنا نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بأجئنائه فاذا عنده أعرابي جالس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اخترط سيفي وأنا فامم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال لي من يمنعك مني قلت له الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبى بكر الصديق ومحمد هذا الراوى هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن وقد ساق البخارى الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبى سلمة وذكر من طريق شعيب وهى عن سنان وأبى سلمة معاقطة بيسيرة فان جابرا أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد وتقدم في الجهاد عن أبى اليمان وحده بتمامة ورأيتهما موافقة لرواية ابن أبي عتيق الا فى آخره كما سأبينه واما رواية ابراهيم بن سعد ففيها اختصار وقد رواه عن جابر أيضا سليمان بن قيس كما فى رواية مسدد التى بعد هذه بحديث ورواه يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة كما فى الرواية المعلقة بعده فذكر بعض ما فى حديث الزهري وزاد قصة صلاة الخوف (قوله انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) فى رواية يحيى بن ابى كثير عن أبى سلمة كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع (قوله فادركتهم القائلة) اى وسط النهار وشدة الحر (قوله كثير العضاة) بكسر المهملة وتخفيف الضاد المجمة كل شجر يعظم له شوك وقيل هو العظيم من السمرة مطلقا وقد تقدم غير مرة (قوله فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة) اى شجرة كثيرة الورق وفى رواية معمر فاستظل بها ويفسره ما فى رواية يحيى فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال جابر) هو موصول بالاسناد المذكور وسقط ذلك من رواية معمر (قوله فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بأجئنائه فاذا عنده أعرابي) هذا السياق يفسر رواية يحيى فان فيها فجاء رجل من المشركين الخ فبينت هذه الرواية ان هذا القدر لم يحضره الصحابة وانما سمعوه من النبى صلى الله عليه وسلم بعد ان دعاهم واستيقظوا (قوله أعرابي جالس) فى رواية معمر فاذا أعرابي قاعد بين يديه وسياق ذكر اسمه قريبا (قوله وهو فى يده صلتا) بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة اى مجردا عن غمده (قول فقال لي من يمنعك مني) فى رواية يحيى فقال تخافني قال لا قال فن يمنعك مني وكرر ذلك فى رواية أبى اليمان فى الجهاد ثلاث مرات وهو استهفهم انكارا لى لا يمنعك مني أحد لان الأعرابي كان قائما والسيف فى يده والنبى صلى الله عليه وسلم جالس لاسيف معه ويؤخذ من مراجعة الأعرابي له فى الكلام ان الله سبحانه وتعالى منع نبيه صلى الله عليه وسلم منه والافأأ حوجه الى مراجعته مع احتياجه الى الخطوة عند قومه بقتله وفى قول النبى صلى الله عليه وسلم فى جوابه الله أى يعنى منك إشارة الى ذلك ولذلك أعادها الأعرابي فلم يزد على ذلك الجواب وفى ذلك غاية التكميم به وعدم المبالاة به أصلا (قوله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى رواية يحيى بن أبى كثير نهده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرها يشعربانهم حضروا القصة وأنه اعارجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك بل وقع فى رواية ابراهيم بن سعد فى الجهاد بعد قوله قتل الله فشام السيف وفى رواية معمر فشامه والمراد أن غمده وهذه الكلمة من الاضداد يقال شامه اذا استلوه وشمه اذا أنغمده قاله الخياطى وغيره وكان الأعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف انه حبل بينه وبينه يتحقق صدقه وعلم انه لا يصل اليه فالتى السلاح وأمكن من نفسه ووقع فى رواية ابن اسحق بعد قوله قال الله فدفع جبريل فى صدره فوق السيف من يده فاخذه النبى صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت منى قال لا أحد قال قم فاذهب لشأنك فلما ولى قال أنت خير منى وأما قوله فى الرواية فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه فيجمع مع رواية ابن اسحق

بان قوله فاذهب كان بعد ان اخبر الصحابة بقصته فن عليه لشدة رغبة النبي صلى الله عليه وسلم في استئلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام ولم يؤاخذوا بصنع بل عفاه عنه وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة انه أسلم وانه رجع الى قومه فاهتمدى به خلق كثير ووقع في رواية ابن ابي اسحق التي أشرت اليها ثم أسلم بعد (قوله وقال أبان) هو ابن يزيد العطار وروايته هذه وصلها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عفان عنه بتمامه (قوله) واقمت الصلاة فصلي بطائفة ركعتين (الح) هذه الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر وهو ما يقوى انهما واقعتان (قوله) وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث وقاتل فيها محارب خصفة) هكذا أورده مختصرا من الاسناد ومن المتن فأما الاسناد فابو عوانة هو الواضح البصري وأما أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشة وبقية الاسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ ابن الثني عنه وكذلك أخرجهما ابراهيم الحربي في كتاب غريب الحديث له عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر وأما المسمى فتمامه عن جابر قال غزار رسول الله صلى الله عليه وسلم محارب خصفة بنخل فرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فذكره وفيه فقال الاعرابي غيراني أعاهدك ان لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك فخلى سبيله فجاء الى أصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس الحديث وغورث وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بغين مججمة وراء ومثلثة أخذ من الغرث وهو الجوع ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثناة وحكى الخطابي فيه غورث بالتصغير وحكى عياض ان بعض المغاربة قال في البخاري بالعين المهملة قال وصوابه بالمججمة ومحارب خصفة تقام بيانه في أول الباب ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة ان اسم الاعرابي دعشور وانه أسلم لكن ظاهر كلامه انه ما قصتان في غزوتين قاله أعلم وفي الحديث فرط شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة يقينه وصبره على الاذى وحلمه عن الجهال وفيه جواز تفرق العسكر في النزول ونومهم وهذا محله اذ لم يكن هالما يخافون منه (تمهله) وقال أبو الزبير عن جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخل فصلي الخوف) تقدمت الاشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المعايير (قوله) وقال أبو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف وصله أبو داود وابن حبان والاحاوي من طريق أبي الاسود انه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم انه سأل أبا هريرة هل صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف قال أبو هريرة نعم قال مروان متى قال عام غزوة نجد (قوله) وانما جاء أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر يريد بذلك تأكيد ما ذهب اليه من ان غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد ان لا تعدد فان نجد اوقع القصد الى جهتها في عدة غزوات وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن اعادته فيحتمل ان يكون أبو هريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر (قوله باب) هكذا وقع هنا وكرما يتعلق بها ثم أورد حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك حدثني محمود يعني ابن غيلان حدثنا عبد الرزاق فذكر حديث جابر في غزوة نجد وفيه قصة الاعرابي وهذا محله في غزوة ذات الرقاع وقد وقع في رواية أبي

* وقال أبان حدثنا يحيى بن ابي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات الرقاع فاذا أتينا على شجرة ظليمة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه فقال له تخافني فقال له لا قال من يمنعك مني قال الله فتمتده أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقمت الصلاة فصلي بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلي بالطائفة الاخرى ركعتين وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع وللقوم ركعتين وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث وقاتل فيها محارب خصفة * وقال أبو الزبير عن جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخل فصلي الخوف وقال أبو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف وانما جاء أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر (باب)

ذرعن المستقلى في غزوة ذات الرقاع وهو أنسب ثم ذكر بعد هذه ترجمة وهي غزوة أنمار وذ كرفيه
حديث جابر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أنمار يصلى على راحلته وهذا الحديث قد تقدم
في باب قصر الصلاة وكان محل هذا قبل غزوة بنى المصطلق لانه عقبه بترجمة حديث الافك والافك
كان في غزوة بنى المصطلق فلامعنى لادخال غزوة أنمار بينهما بل غزوة أنمار يشبه ان تكون هي
غزوة محارب وبنى نعلبة لما تقدم من قول أبي عبيد ان الماء لبنى أشجع وأنمار وغيرهما من
قيس والذي يظهر ان التقديم والتأخير في ذلك من النساخ والله أعلم ولم يدكر أهل المغازي غزوة
أنمار وذكر مغلطى انها غزوة أهم بفتح الهـ حمزة وكسر الميم فقد ذكر ابن اسحق انها كانت
في صفر وعند ابن سعد قدم قادم بجلب فأخبر أن أنمار ونعلبة قد جمعوا لهم فخرج لعشر خلون
من المحرم فأتى محلهم بذات الرقاع وقيل ان غزوة أنمار وقعت في أثناء غزوة بنى المصطلق لما روى
أبو الزبير عن جابر أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى بنى المصطلق فأتيته وهو
يصلى على بعير الحديث ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم
صلى في غزوة بنى أنمار صلاة الخوف ويحتمل ان رواية جابر لصلاته صلى الله عليه وسلم تعددت
(قوله غزوة بنى المصطلق من خراعة وهي غزوة المر يسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون
المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف وهو لقب واسمه بجذيمة بن سعد بن عمرو بن
ربيع بن حارثة بطن من بنى خراعة وقد تقدم بيان نسب خراعة في أوائل السيرة النبوية وأما
المر يسيع فبضم الميم وفتح الراء وسكون التـ حـ نيتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة هو
ماء لبنى خراعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن وبرة قال
كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المر يسيع غزوة بنى المصطلق (قوله قال ابن اسحق وذلك
سنة ست) كذا هو في مغازي ابن اسحق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال في شعبان وبه جزم
خليفة والطبري وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما انها كانت في شعبان سنة خمس
وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق (قوله وقال موسى بن عقبة سنة أربع) كذا ذكره البخاري
وكانه سبق فلم أر ادان يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة
طرق أخرجهما إلحاقهم وأبو سعيد النيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس ولقطه عن
موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المصطلق وبنى الحيان في
شعبان سنة خمس ويؤيده ما أخرجه البخاري في الجهاد عن ابن عمر انه غزاه مع النبي صلى الله عليه
وسلم بنى المصطلق في شعبان سنة أربع ولم يؤذن له في القتال لانه إنما أذن له فيه في الخندق كما تقدم
وهي بعد شعبان سواء قلنا انها كانت سنة خمس أو سنة أربع وقال إلحاقهم في الاكليل قول عروة
وغيره انها كانت في سنة خمس أشبه من قول ابن اسحق (قلب) ويؤيده ما ثبت في حديث الافك ان
سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الافك كما سأل فيلو كان المر يسيع في شعبان سنة
ست مع كون الافك كان فيها السكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلط لان سعد بن معاذ
مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره وان كانت كما قيل سنة أربع فهي
أشد فظهر ان المر يسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لان الخندق
كانت في شوال من سنة خمس أيضا فتكون بعدها فتكون سعد بن معاذ موجودا في المر يسيع
ورمى بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قريظة وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في

غزوة بنى المصطلق من خراعة
وهي غزوة المر يسيع *
قال ابن اسحق وذلك سنة
ست وقال موسى بن عقبة
سنة أربع

* وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع * حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيرز أنه قال (٢٣٣) دخلت المسجد فقرأت بأبى سعيد الخدري

جلست اليه فسأله عن العزل قال أبو سعيد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فأصابنا سيوف من سبي العرب فاشتبهت النساء واشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل فأردنا أن نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسأله عن ذلك فقال ما عليكم أن لا تفتعلوا ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة الا وهي كائنة * حدثنا محمود بن عيسى عن ابن أبي عمير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة فوجد فلما أدركته القائلة وهو في واد كثير العضاء فنزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه فتفرق الناس في الشجر يستطون ويتناصح كذلك ادعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجتنا فإذا أعرأى قاعد بين يديه فنبال ان هذا أناني وأنا نائم فاختلط سيني فاستيقظت وهو قائم على رأسي فاختلط سيني صلتا قال من يمنعك مني قلت الله فشامه ثم قعد فهو هذا قال ولم يعاقبه

أثناء الكلام على حديث الافك ارشاه الله تعالى ويؤيده أيضا ان حديث الافك كان سنة خمس اذ الحديث فيه التصريح بان القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذي القعدة سنة أربع عند جاعة فيكون المريسيع بعد ذلك فخرج انما سنة خمس أما قول الواقدي ان الحجاب كان في ذي القعدة سنة خمس فردد وقد يحتمل خليفه وأبو عبيدة وغير واحد بان كان سنة ثلاث فحصلنا في الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم (قوله) وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع (وصلة الجوزي والبيهقي في الدلائل من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمر عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الافك في غزوة المريسيع وبهذا قال ابن اسحق وغير واحد من أهل المغازي ان قصة الافك كانت في رجوعهم من غزوة المريسيع وذكر ابن اسحق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره انه صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق يجتمعون له وقائدهم الحرث بن أبي ضرار فخرج اليهم حتى لقيهم على ما من مياهمهم يقال له المريسيع قريبا من الساحل فزاحف الناس واقتلوا فاهزمهم الله وقتل منهم ونفل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وابنائهم وأموالهم كذا ذكر ابن اسحق بأسانيد مرسلته والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على انه أعار عليهم على حين غفلة منهم فوقع بهم ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم أعار على بني المصطلق وهم عازون وأنعامهم يستقي على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذرارهم الحديث فيحتمل ان يكون حين الايقاع بهم ثبتوا قليلا فلما كثروا قتل انهم زوا بان يكون لمادهمهم وهم على الماء ثبتوا وتضافوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن اسحق وان الحرث كان جمع جوعا وأرسل عينات أتية بخبر المسلمين فطفر وابه فقتلوه فلما بلغه ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي صلى الله عليه وسلم إلى الماء وهو المريسيع فصاف أصحابه للقتال ورموهم بالسبل ثم حملوا عليهم جملة واحدة فأتت منهم انسان بل قتل منهم عشرة وأسر الباقون رجالا ونساء وساق ذلك اليعمرى في عيون الاثر ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال أشار ابن سعد الى حديث ابن عمر ثم قال الاول أثبت (قلت) آخر كلام ابن سعد والحكم بكون الذي في السير أثبت مما في الصحيح من دود ولا سيما مع امكان الجمع والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث ابن محيرز واسمه عبد الله ومخير بن بهمللة وراء ثم زاعى بصيغة التصغير عن ابي سعيد في قصة العزل وسألتني شرحه في كتاب السكاح ان شاء الله تعالى والعرض منه هذا كغزوة بني المصطلق في الجملة وقد أشرت الى قصتها بمجمل والله الحمد (قوله) حديث الافك (قوله) قد تقدم وجهه مناسبة ايرادها لما ذكره عن الزهري ان قصة الافك كانت في غزوة المريسيع (قوله) الافك والافك بمنزلة النجس والتجس) أي هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهي المشهورة وبفتحهما معا وقوله بمنزلة أي نظير ذلك النجس والتجس في الضبط وكونهما لغتين (قوله) يقال افكهم وافكهم أي في قوله تعالى بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا ينترون فقرئ في المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف وأما بالفتحان فقرئ بالشاذ وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضيا أي صرفهم ووراء ذلك قرأت أخرى في الشواذ كالمشهور

رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب غزوة أتمار) * حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أتمار يصلي على راحلته متوجها قبل المشرق متطوعا * (باب حديث الافك) * والافك بمنزلة النجس والتجس يقال افكهم وافكهم

فمن قال أفكهم يقول صرفهم عن الايمان وكذبهم كما قال يؤفك عنه من أفك يصرف عنه من صرف * حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمقة بن وقاص وعبيد
الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا وكلهم
حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاها وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي
حدثني عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضها وان كان بعضهم أوعى له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أراد سقرا أقرع بين أزواجه فأيهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأقرع بيننا في
غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الحجاب فكنت أجعل في هودجتي وأنزل فيه فسرنا
حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل دنونا من المدينة فأفلين أذن لي ليلة بالرحيل فقممت حين أذنوا بالرحيل
فخسيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأى اقبلت الى رحلي فلمست صدرى فاذا عقد لي من جرح ظفاري قد انقطع فرجعت فالتصت
عقدى فخسني ابتغاؤه قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلونني فاحملوا هودجتي فراحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه وهم
يحسبون أنني فيه وكان النساء اذا ذاك خفا فاليه يهلن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن العلقمة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج
حين رفعوه وحملوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فساروا ووجدت عقدى بعد ما استقر الجيش فحسنت منازلهم وليس بها
منهم داع ولا محبيب فتيمنت منزلي الذي كنت به وطمنت أنهم سيفقدوني فيرجعون الى قبينا أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني ففت
وكان صفوان بن المهمل السلمي ثم (٣٣٤) الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فعرفتي حين رأيته

وكان رأني قبل الحجاب
فاستيقظت باسترجاعه
حين عرفني فحمرت وجهي
بجلبابي ووالله مات كما منا
بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير
استرجاعه وهو ي حتى أناخ
راحلته فوطئ على يدها
فقممت لها فركتها فانطلق

لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثاني لكن بتشديد الفاء وهو عن أبي عياض بصيغة التكبير وبالمدة أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب في موضعه (قوله في قال افكهم) أي جعله فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الإيمان كما قال يؤفك عنه من أفك أي يصرف عنه من صرف ثم ذكر المصنف حديث الافك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب وقد تقدم بطوله في الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب وذكر أني أورد شرحه مستوفى في سورة النور وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسيأخذه ان شاء الله تعالى وذكر المصنف بعد سياقه قصة الافك أحاديث تتعلق بها

يقودني الرحلة حتى أتينا الجليش موغرين في فخر الطهيرة وهم نزول قالت فهلك من هلك وكان الذي تولى كبر
الافك عبد الله بن أبي ابن سؤل قال عروة أخبرت أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره ويستعفه ويستوشيه وقال عروة أيضا لم يسم
من أهل الافك أيضا الأحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنيفة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصابة كما قال الله
تعالى وإن كبر ذلك يقال عبد الله بن أبي ابن سؤل قال عروة كانت عائشة تذكره أن يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال
فإن ابي ووالده وعرضي به لعرض محمد منكم وفاء قالت عائشة فقد مننا المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يفيضون
في قول أصحاب الافك لا أشعر بشيء من ذلك وهو يريني في وجهي أني لأعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت
أرمنه حين أشتكى انما يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تبتكم ثم ينصرف فذلك يريني ولا أشعر بالشر
حتى خرجت حين نقهت فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع وكان متبرزا وكالا فخرج الاليل الى ليل وذلك قبل أن اتخذ الكيف
قرييما من بيوتنا قالت وأمرنا أم العرب الاولى في البرية قبل الغائط وكنا نأذى بالكيف أن نتخذها عند بيوتنا قالت فانطلقت
أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف وأمه هانث حنيفة بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابنها مسطح بن أثانة بن
عباد بن المطلب فاقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شأننا فعرثت أم مسطح في مرطها فقال تعس مسطح فقلت لها
بئس ما قلت أنسيين رجلا ثم دبدا فقال أي هنتاء لم تسمعي ما قال قالت وقلت ما قال فأخبرتني بقول أهل الافك قالت فازددت
مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تبتكم فقلت له أناذن لي أن أتى أبوي
قالت وأريد أن أستيئن الخبر من قبلهما قالت فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا محي يا أمته ماذا يتحدث الناس قالت
بابنية هو في عليك فوالله لعلما كانت امرأه قط وضيئة عند رجل يحبها لها ضرائر الا أكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله أولقن

يحدث الناس بهذا قالت فبديت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكحل بنوم ثم أصبحت أبكي قالت وودع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي طالب رضى الله عنه وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى يسألها ما يستشيرهما في فراق أهله قالت فأما أسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله وبالذى يعلم لهم في نفسه فقال أسامة أهلاك ولا تعلم الاخير أو أمان على فقال يا رسول الله لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير ورسول الجارية تصدقك قالت فدع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببريرة فقال أى ببريرة هل رأيت - من شئ يريبك قالت له ببريرة والذى بعثك بالحق ما رأيت عليها أمر أقط أغصه غير أنها جارية حديثة السن تنام عن بحين أهلها فتأتى الداجن فتأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني عنه أذاه في أهلى والله ما علمت على أهلى الاخير أو ما يدخل على أهلى الامعى فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الاشهل فقال أيا رسول الله أعذر لك فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك قالت فقام رجل من الخزرج وكانت أم حسان بنت عمه من نخذه وهو سعد بن عباد وهو سيد الخزرج قالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا واكن احقلمه الحية فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما أحبيت أن يقتل فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين قالت فثار الحيات الاوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر قالت فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت فبكيت يومى ذلك كله لا يرقأ لي دمع ولا أكحل بنوم قالت وأصبح أبواى عندي وقد بكيت ليلتين ويوما لا يرقأ لي دمع ولا أكحل بنوم حتى أتى لاظن أن البكاء فالتق كبدى فبينما أبواى جالسان عندي وأنا أبكى فاستأذنت على امرأة من الانصار فاذنت لها فدخلت تبكى معى قالت فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها وقد لبث شهر الايجى اليه في شأنى بشئ قالت فتشهد رسول الله (٣٣٥) صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة انه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيروني الله وان كنت أئمت بذنب فاستغفري الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة فقلت لابي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني فيما قال فقال أى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لاي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت أى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيرا انى والله لقد علمت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به فاذن قلت لكم انى بريئة لا تصدقوني ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى منه بريئة لصدقني فوالله لا أجعلى ولكم مثالا الا أبوا يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشى والله يعلم انى حينئذ بريئة وان الله مبرئى براءتى ولكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى منزل في شأنى وحيا يتلى لشأنى في نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى بامر ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم روىا يترغى الله بها فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج أحد من اهل البيت حتى انزل عليه فآخذه ما كان يأخذه من البراءة حتى انه لا يتحدث منه العرق مثل الجمان وهو في يوم شات من ثقل القول الذى انزل عليه قالت فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكانت أقول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة أما الله فقد برأ لك قالت فماتت لى أى قومي اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه فالى لا أجدا لا الله عز وجل قالت وأنزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم العشر الايات ثم انزل الله تعالى هذا في براءتى قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن أثاثة لقرابته منه وفقره والله لا أنفق على مسطح شيأ أبدا بعد الذى قال لعائشة ما قال فلانزل الله تعالى ولا يأنل أولوا الفضل منكم انى قوله غفور رحيم قال أبو بكر الصديق بلى والله انى لأحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن أمرى فقال لى ينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحجى سمعى وبصرى والله ما علمت الاخير قالت عائشة وهى التى كانت تسامى من ازواج النبى صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت أختم حاجة تحارب لها فهلكت فمين هالك قال ابن شهاب فهذا الذى بلغني من حديث هؤلاء الرهط ثم قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذى قبل له ما قيل ليقول سبحان الله الذى نفسى بيده ما كشفت من كنف انى قط قالت ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله * حدثني عبد الله

الاول (قوله) حدثنا عبد الله

ابن محمد) هو الجعفي (قوله أملى على هشام بن يوسف) هو الصنعاني (قوله من حفظه) فيه إشارة إلى أن الأملاء قد يقع من الكتاب (قوله قال لي الوليد بن عبد الملك) أي ابن مروان في رواية عبد الرزاق عن معمر كنت عند الوليد بن عبد الملك أخرجه الاسماعيلي (قوله أبلغك أن عليا كان فمين قذف عائشة) في رواية عبد الرزاق فقال الذي تولى كبره عنهم على قلت لا كذا في رواية عبد الرزاق وزاد ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعلقمة وعبيد الله كلهم عن عائشة قال الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فما كان جزمه وفي ترجمة الزهري عن حلية أبي نعيم من طريق ابن عيينة عن الزهري كنت عند الوليد بن عبد الملك فتلا هذه الآية والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقال نزلت في علي بن أبي طالب قال الزهري أصح الله الأمير ليس الأمر كذلك أخبرني عروة عن عائشة قال وكيف أخبرك قلت أخبرني عروة عن عائشة أنها نزلت في عبد الله بن أبي ابن سلول وابن مردويه من وجه آخر عن الزهري كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالي وهو يقرأ سورة النور مستقيماً فلما بلغ هذه الآية أن الذين جاؤا بالافك عصابة منكهم حتى بلغ والذي تولى كبره جلس ثم قال يا أبا بكر من تولى كبره منهم أليس علي بن أبي طالب قال فقلت في نفسي ماذا أقول لئن قلت لا لقد خشيت أن ألق منه شرًا ولئن قلت نعم لقد جئت بأمر عظيم قلت في نفسي لقد عودني الله على الصدق خيرًا قلت لا قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال فن فن حتى رد ذلك مرارًا قلت لكن عبد الله بن أبي (قوله ولكن قد أخبرني رجلان من قومك) أي من قريش لأن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث مخزومي وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف زهري يجمعهم ماع بن أمية رهط الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب (قوله كان علي مسلمًا في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الجوى بفتح اللام قوله فراجعوه فلم يرجع (المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب وذلك أن عبد الرزاق رواه عن معمر خالفه فرواه بلفظ مسيئاً كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري قال وقوله فلم يرجع أي لم يجب بغير ذلك قال ويحتمل أن يكون المراد فلم يرجع الزهري إلى الوليد (قلت) ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ أن علياً ساء في شأنى والله يغفر له انتهى وقال ابن التين قوله مسلياً هو بكسر اللام وضبط أيضاً بفتحها والمعنى متقارب (قلت) وفيه نظر فرواية الفتح تقتضى سلامته من ذلك ورواية الكسر تقتضى تسليماً لذلك قال ابن التين وروى مسيئاً وفيه بعد (قلت) بل هو الأقوى من حيث نقل الرواية وقد ذكر عياض أن النسفي رواه عن البخاري بلفظ مسيئاً قال وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن الثوري وقال الأصيلي بعد أن رواه بلفظ مسلياً كذا قرأناه والاعرف غيره وإنما نسبته إلى الإساءة لأنه لم يقل كما قال أسامة أهالك ولا نعلم الاخيراً بل ضيق على بريرة وقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير ونحو ذلك من الكلام كما سيأتى بسطه في مكانه وتوجيه العذر عنه وكان بعض من لا خير فيه من الناصبة قد رتب إلى بنى أمية بهذه الكذبة فخر فواقول عائشة إلى غير وجهه لعلهم يأنفخوا عنهم عن علي فظنوا صحتها حتى بين الزهري للوليد أن الحق خلاف ذلك فخره الله تعالى خيراً وقد جاء عن الزهري أن هشام بن عبد الملك كان يعتقد ذلك أيضاً فخرج يعقوب بن شيبه في مسنده عن الحسن بن علي

ابن محمد قال أملى على هشام
ابن يوسف من حفظه قال
أخبرنا معمر عن الزهري قال
قال لي الوليد بن عبد الملك
أبلغك أن علياً كان
فمين قذف عائشة قلت لا
ولكن قد أخبرني رجلان
من قومك أبو سلمة بن عبد
الرحمن وأبو بكر بن عبد
الرحمن بن الحارث أن عائشة
رضي الله عنها قالت لهما
كان علياً مسلماً في شأنها
فراجعوه فلم يرجع وقال
مسلياً بلا شك فيه وعليه
وكان في أصل العتيق كذلك
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا أبو عوابة

الحلواني عن الشافعي قال حدثنا عبيد الله بن سليمان بن يسار عن هشام بن عبد الملك قال قال له
يا سليمان الذي تولى كبره من هو قال عبد الله بن أبي قال كذبت هو علي قال أمير المؤمنين اعلم بما
يقول فقد دخل الزهري فقال يا ابن شهاب من الذي تولى كبره قال ابن أبي قال كذبت هو علي
فقال أنا كذب لا أبالك والله لو نادى مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت حدثني
عروة وسعيد وعبيد الله - ولقمة عن عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبي فذكر له قصة مع
هشام في آخرها تحس هيجنا الشيخ هذا ومعهام * الحديث الثاني (قوله عن حصين) هو
ابن عبد الرحمن الواسطي (قوله عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة الأسدي (قوله عن
مسروق حدثني أم رومان) بضم الراء وسكون الواو وتقدم ذكرها في علامات النبوة وتسميتها
وقد استشكل قول مسروق حدثني أم رومان مع أنها ماتت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
ومسروق ليست له صحبة لأنه لم يقدم من اليمن إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم في خلافة
أبي بكر أو عمر قال الخطيب لا نعلمه روى هذا الحديث عن أبي وائل غير حصين ومسروق لم يدرك
أم رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول سئلت أم رومان فوهم حصين فيه حيث جعل
السائل لها مسروقاً ويكون بعض النقلة كتب سئلت بألف فصارت سألت فقرئت بفتح تين
قال علي أن بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني بالعنقة قال وأخرج البخاري هذا
الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهى وقد حكى المزي كلام الخطيب هذا في
التنذيب وفي الأطراف ولم يتعنه بل أقره وزاد أنه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن أم
رومان وهو أشبه بالصواب كذا قال وهذه الرواية شاذة وهي من المريد في متصل الأسانيد على
ما سنوخته والذي ظهر لي بعد التأمل أن الصواب مع البخاري لأن عمدة الخطيب ومن تبعه في
دعوى الوهم الاعتماد على قول من قال أن أم رومان ماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم سنة
أربع وقيل سنة خمس وقيل ست وهو شئ ذكره الواقدي ولا يتعقب الأسانيد الصحيحة بما يأتي
عن الواقدي وذكره الزبير بن بكار بسند منقطع فيه ضعف أن أم رومان ماتت سنة ست في ذي
الحجة وقد أشار البخاري إلى رد ذلك في تاريخه الأوسط والصغير فقال بعد أن ذكر أم رومان في
فصل من مات في خلافة عثمان روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت أم رومان في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم سنة ست قال البخاري وفيه نظر وحديث مسروق أسند أي أقوى اسناداً
وأبين اتصالاً انتهى وقد جزم إبراهيم الحربي بأن مسروق سماع من أم رومان وله خمس عشرة سنة
فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لأن مولده مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال
أبو نعيم الأصبهاني عاشت أم رومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد تعقب ذلك كله الخطيب
معتمداً على ما تقدم عن الواقدي والزبير وفيه نظر لما وقع عندنا من طريق أبي سلمة عن عائشة
قالت لما نزلت آية التحريم بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة فقال يا عائشة اني عارض عليك
أمر أفلا تفتاني فيه بشئ حتى تعرضيه علي أبو بكر وأم رومان الحديث وأصله في الحديث
دون تسمية أم رومان وآية التحريم نزلت سنة تسع اتفاقاً فهذا دل على تأخر موت أم رومان عن
الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير أيضاً فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن
أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر قال عبد الرحمن وانما هو أنا وأبي وأخي وأمرأتى وخدام وفيه

عن حصين عن أبي وائل
حدثني مسروق بن الأجدع
قال حدثني أم رومان وهي
أم عائشة رضي الله عنهما
قالت بينا أنا قاعدة أنا وعائشة
اذ ولدت امرأت من الانصار
فقلت فعل الله بفعلان
وفعل بفعلان فقالت أم
رومان وهذا كذا قالت ابني
فحين حدثت الحديث قالت
وما ذاك قالت كذا وكذا
قالت عائشة سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت
نعم قالت وأبو بكر قالت نعم
فحرت مغشياً عليها
أفأقبالا وعليها حتى ينافض
قطرحت عليها ثيابها فغطيتها
جاء النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ما شأن هذه فقالت
يا رسول الله أخذتها الحى
ينافض قال فلعلي في حديث
تحدثت قالت نعم فقعدت
عائشة فقالت والله لئن
حلفت لا تصدقوني ولئن فلت
لا تعذروني منى لي ومثلكم
كيعقوب وبنيه والله
المستعان على ما تصفون
قالت وانصرف ولم يقل شيئاً
فأنزل الله عذرها قالت
بحمد الله لا بحمد أحد ولا
بحمدك * حدثني يحيى
حدثنا وكيع عن نافع بن
عمر عن ابن أبي سليمة

عن عائشة رضي الله عنها كانت تقرأ اذ تلقونه بالسننكم وتقول الولي الكذب قال ابن أبي مليكة وكانت أعلم من غيرها بذلك
لانه نزل فيها * حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه قال ذهبت أسب حسان عند عائشة فقالت لا تسبه فانه
كان ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال كيف ينسب
قال لا تسبنا منهم كما تسب الشعرة من العجين وقال محمد بن عثمان بن فرقد سمعت هشام عن أبيه قال سببت حسان وكان من كثرة
عليها * حدثني بشر بن خالد أخبرنا (٣٣٨) محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي الخبي عن مسروق قال دخلنا على عائشة

عند المصنف في الادب فلما جاء أبو بكر قالت له أي احتسبت عن أضيافك الحديث وعبد الرحمن
انما هاجر في هذنة الحديدية وكانت الحديدية في ذي القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة
سبع في قول ابن سعد وفي قول الزبير فيها أوفى التي بعدها لانه روى ان عبد الرحمن خرج في فئمة
من قریش قبل الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم فتكون ام رومان تأخرت عن الوقت التي ذكره
فيه وفي بعض هذا كفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما تعقبوه على هذا الجامع
الصحيح والله المستعان وقد تلقى كلامه طيب بالتسليم صاحب المشارق والمطالع والسهيل
وابن سيد الناس وتبع المرى الذهبي في مختصراته والعلائي في المراسيل وآخرون وخلتهم
صاحب الهدى (قلت) وسأذكر ما في حديث أم رومان من قصة الافك مخالفا لحديث
عائشة ووجه التوفيق بينهما في النسب ان شاء الله تعالى * الحديث الثالث قوله عن ابن أبي
مليكة هو عبد الله بن عبيد الله (قوله عن عائشة) في رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة سمعت
عائشة وسياق في التفسير (قوله كانت تقرأ اذ تلقونه) أي بكسر اللام وضم القاف مخففا
وقد فسره في الخبر حيث قال وتقول الولي الكذب والولي بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال
الخطابي هو الاسراع في الكذب (قوله قال ابن أبي مليكة) وكانت أعلم من غيرها بذلك
لانه نزل فيها) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد القاف من التلقي واحدى التامين
فيه محذوفة وسياق في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع قول
عائشة في حسان ذكرا بالفاظ وسياق في شرحه أيضا في تفسير سورة النور وقوله وقال محمد
ابن عتبة أي الطعان الكوفي يكنى أبا جعفر وأبا عبد الله وهو من شيوخ البخاري ووقع في رواية
كرمية والاصيلي حدثنا محمد بن يزيد وقد عرف نسبه من رواية الآخرين وسياق في ذكر
في كتاب الاحكام وشيخ عثمان بن فرقد بصرى له عند البخاري شيخ آخر تقدم في آخر البيوع
* الحديث الخامس حديث مسروق دخلنا على عائشة وعندها حسان يأتي شرحه أيضا في
تفسير النور ان شاء الله تعالى (قوله يا) غزوة الحديدية في رواية أبي ذر عن
الكشميني عمرة بديل غزوة والحديسية بالفتح والتخفيف لغتان وأنكر كثير من أهل اللغة
التخفيف وقال أبو عبيد البكري أهل العراق يشقون وأهل الحجاز يخففون (قوله وقول
الله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية) يشير الى أنها

رضي الله عنها وعندها
حسان بن ثابت ينشد لها
شعرا يشبب بآيات له وقال
حصان رزان ما تزق بريية
وتصبح غري من لحوم الغوافل
فقالت له عائشة لكنك
لست كذلك قال مسروق
فقلت لها ألم تأذني له أن يدخل
عليك وقد قال الله والذي
توتى كبره منهم له عذاب
عظيم فقالت وأي عذاب
أشد من العمي قالت له انه
كان ينافع أويهاجي عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
(باب غزوة الحديدية وقول
الله تعالى لقد رضي الله عن
المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة الآية) * حدثنا
خالد بن محمد حدثنا سليمان
ابن بلال قال حدثني صالح
ابن كيسان عن عبيد الله
ابن عبد الله عن زيد بن خالد
رضي الله عنه قال خرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم عام الحديدية فأصابنا

مطر ذات ليلة فصلي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ثم أقبل علينا بوجهه فقال أتدرون ماذا قال ربكم
قلنا الله ورسوله أعلم فقال قال الله أصبح من عبادي مؤمن بك وكافر بي فأما من قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو
مؤمن بك وكافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنحيم كذا فهو مؤمن بالكوكب وكافر بي * حدثنا هدية بن خالد حدثنا همام عن قتادة
ان انسا رضي الله عنه اخبره قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلين في ذي القعدة الا التي كانت مع حجة عمره من
الحديبية في ذي القعدة وعمره من العام المقبل في ذي القعدة وعمره من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمره مع حجة
* حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة أن أباه حدثه قال انطلقنا

نزالت في قصة الحديبية وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط وأذ كر هنا ما لم يتقدم له ذكره نال وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست فخرج قاصدا الى العمرة فصده المشركون عن الوصول الى البيت ووقعت بينهم المصالحة على ان يدخل مكة في العام المقبل وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه انه خرج في رمضان واعمر في شوال وشذ بذلك وقد وافق أبو الاسود عن عروة الجهور ومضى في الحج قول عائشة ما اعمر الا في ذي القعدة ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثا * الحديث الاول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول مطربا بنجم كذا الحديث وقد تقدم شرحه في الاستسقاء والعرض منه قوله خرجنا عام الحديبية * الحديث الثاني حديث أنس اعمر النبي صلى الله عليه وسلم أربع عمر تقدم شرحه في الحج * الحديث الثالث حديث أبي قتادة انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم هكذا ذكره مختصرا وقد تقدم بطوله في كتاب الحج وشروحا ويستفاد منه ان بعض من خرج الى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحتج الى التحلل منها كما سأشير اليه في الحديث الذي بعده * الحديث الرابع حديث البراء في تكثير ماء البئر بالحديبية ببركة بصاق النبي صلى الله عليه وسلم فيها ذكره من وجهين عن أبي اسحق عن البراء ووقع في رواية اسرايميل عن أبي اسحق عن البراء كذا أربع عشرة مائة وفي رواية زهير عنه انهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر ووقع في حديث جبر الذي بعده من طريق سالم ابن أبي الجعد عنه انهم كانوا ائس عشرة مائة ومن طريق قتادة قلت لسعيد بن المسيب بلغني عن جابر انهم كانوا أربع عشرة مائة فقال سعيد حديث جابر انهم كانوا ائس عشرة مائة ومن طريق عمرو بن دينار عن جابر كانوا ألفا وأربعمائة ومن طريق عبد الله بن أبي أوفى كانوا ألفا وثلاثمائة ووقع عند ابن أبي شيبة من حديث مجمع بن حارثة كانوا ألفا وخمسمائة والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فمن قال ألفا وخمسمائة جبر الكسر ومن قال ألفا وأربعمائة ألغاه ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء ألفا وأربعمائة أو أكثر واعتمد على هذا الجمع النووي وأما البيهقي فقال الى الترجيح وقال ان رواية من قال ألف وأربعمائة أصح ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه (قلت) ومعظم هذه الطرق عند مسلم ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زعماء ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاثمائة فيمكن حمله على ما اطلع هو عليه واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم والزيادة من الثقة مقبولة أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك أو العدد الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم وأما قول ابن اسحق انهم كانوا سبع مائة فلم يوافق عليه لانه قاله استنباطا من قول جابر نحرنا البدنة عن عشرة وكانوا نحدروا سبعين بدنة وهذا لا يدل على انهم لم ينحدروا غير البدن مع ان بعضهم لم يكن أحرم أصلا وسيأتى في هذا الباب في حديث المسور وهو وان أنهم خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بضع عشرة مائة فيجمع أيضا بأن الذين بايعوا كانوا كما تقدم

مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم * حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء رضي الله عنه قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كما مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فلم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأناها فجلس على شفيرها ثم دعا بآنا من ماء فتوضأ ثم مضى ودعا ثم صب فيه فتركتها غير بعيد ثم أنها أصدرتنا ما شئنا نحن وركبنا * حدثني فضل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال أنبأنا البراء بن عازب رضي الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ألفا وأربعمائة أو أكثر فنزلوا على بئر فنزحوها فأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فأبى البئر وقعد على شفيرها ثم قال ائتوني بدلو من ماء فأبى به فبصق فدعا ثم قال دعوه ساعة فأروا أنفسهم وركبهم حتى ارتحلوا * حدثنا يوسف بن عيسى

وما زاد على ذلك كانوا عابسين عنها كمن توجه مع عثمان إلى مكة على أن لفظ البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف وجزم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وستمائة وفي حديث سلمة بن الأكوع عبد ابن أبي شيبه ألفا وسبعمائة وحكى ابن سعد أنهم كانوا ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين وهذا أن ثبت تحرير بالغ ثم وجدته موصولا عن ابن عباس عند ابن مردويه وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكره عددهم لم يقصد الحديد وإنما ذكره بالحديد والتخمين والله أعلم (قوله) ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يعني قوله تعالى أنافقنا لك فتحا مبينا وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات فقوله تعالى أنافقنا لك فتحا مبينا المراد بالفتح هذا الحديبية لأنها كانت مبدء الفتح المبين على المسلمين لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما ثم تبعت الاسماء بعضها بعضا إلى أن كمل الفتح وقد ذكر ابن اسحق في المغازي عن الزهري قال لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه إنما كان الكفر حيث القتال فلما آمن الناس كلهم كذب بعضهم بعضا وتفاوتوا في الحديث والمنازعة ولم يكن أحد في الإسلام يعقل شيئا إلا يادري الدخول فيه فلقد دخل في تلك السنين مثل من كان دخل في الإسلام قبل ذلك أو أكثر قال ابن هشام ويذكر عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى وهذه الآية نزلت منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر وأما قوله تعالى في هذه السورة وأنابهم فتحا قريبا فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المعاني الكثيرة للمسلمين وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن حارثة قال شهدنا الحديبية فلما أنصرفنا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس قرأ عليهم أنافقنا لك فتحا مبينا الآية فقال رجل يا رسول الله أوفتح هو قال أي والذي نفسي بيده أنا لفتح ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله أنافقنا لك فتحا مبينا قال صلح الحديبية وغفر له ما تقدم وما تأخر وتبايعوا بيعة الرضوان وأطعموا نخيل خيبر وطهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله وأما قوله تعالى فجعل من دون ذلك فتحا قريبا فالمراد بالحديبية وأما قوله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فالمراد به فتح مكة باتفاق فهذا يرتفع الاشكال وتجمع الأقوال بعون الله تعالى (قوله) والحديبية بئر يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هنا لك هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك وقد مضى بأبسط من هذا في أواخر الشروط (قوله) فنزحناها كذا لا أكثر ووقع في شرح ابن التين فنزحناها بالفاء بدل الحاء المهملة قال والنزح والنزح واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء (قوله) فلم نترك فيها قطرة في رواية فوجدنا الناس قد نزحوها (قوله) جاس على شفيرها ثم دعا بآنا من ماء في رواية زهير ثم قال ائتوني بدلو من ماء فأبى به فبصق فدعا (قوله) ثم مضى ودعا ثم صب فيها فتركتها غير بعيد في رواية زهير فبصق فدعا ثم قال دعوه ساعة (قوله) ثم أنها أصدرتنا أي رجعتنا يعني أنهم رجعوا عنها

حدثنا ابن فضيل حدثنا

حصين عن سالم عن جابر
رضي الله عنه قال عطش
الناس يوم الحديبية ورسول
الله صلى الله عليه وسلم بين
يديه ركوة فتوضأ منها ثم اقبل
الناس نحوهم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما لكم
قالوا يا رسول الله ليس عندنا
ما نتوضأ به ولا نشرب الا
ما في ركوتك فوضع النبي
صلى الله عليه وسلم يده في
الركوة فجعل الماء يغور من
بين اصابعه كما شال العيون
قال فشربنا وتوضأنا قلت
لجابر كم كنتم يومئذ قال لو كنا
مائة ألف لكفانا كنا خمس
عشرة مائة حدثنا الصلت
ابن محمد حدثنا يزيد بن زريع
عن سعيد عن قتادة قلت
لسعيد بن المسيب بلغني ان
جابر بن عبد الله كان يقول
كانوا اربع عشرة مائة فقال
لي سعيد حدثني جابر كانوا
خمس عشرة مائة الذين
بايعوا النبي صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية تابعه ابو
داود حدثنا قرة عن قتادة
تابعه محمد بن بشار حدثنا
ابو داود حدثنا شعبة حدثنا
علي حدثنا سفيان قال عمرو
سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنهم قال قال لنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية انتم خير
اهل الارض وكنا اثنا واربع مائة

وقدروا وفي رواية زهير فاروا أنفسهم وركابهم والركاب الابل التي يسار عليها الحديث
الخامس حديث جابر (نوله ابن فضيل) هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن وسالم هو ابن أبي
الجمع والكل كوفيون كما أن الاسناد الذي بعده الى قتادة بصريون (قوله فوضع النبي صلى
الله عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يغور من بين اصابعه) هذا مغاير لحديث البراء انه صب
ماء وضوءه في البئر فكثر الماء في البئر وجمع ابن حبان بينهم ما بان ذلك وقع مرتين وسيأتي في
الاشربة البيان بان حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء
وحديث البراء كان لارادة ما هو اعم من ذلك ويحتمل أن يكون الماء لما تفجر من اصابعه ويده في
الركوة وتوضأوا كلهم وشربوا أمر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فتكثر الماء
فيها وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نبيح العنزي عنه وفيه بقاء رجل يداووه فيها شيء
من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن ثم
انصرف وترك القدح قال فتراحم الناس على القدح فقال علي رسلهم فوضع كفه في القدح ثم
قال أسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تتخرج من بين اصابعه ووقع في حديث
البراء ان تكثر الماء كان يصب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه في البئر وفي رواية أبي الاسود
عن عروة في دلائل البهي في انه أمر بسهم فوضع في قعر البئر فاشت بالماء وقد تقدم وجه الجمع
في الكلام على حديث المسور وروان في آخر الشروط وتقدم الكلام على اختلافهم في
كيفية نبع الماء في علامات النبوة وان نبع الماء من بين اصابعه وقع مرارا في الحضرة وفي
السفر والله أعلم (قوله تابعه أبو داود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدثنا قرة) هو ابن
خالد (عن قتادة) وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود
الطيالسي بهذا الاسناد الى قتادة قال سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان فذكر
الحديث وقال فيه أو هم يرجه الله هو حدثني انهم كانوا ألفا وخمس مائة (قوله قال لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية انتم خير اهل الارض) هذا صحيح في فضل أصحاب الشجرة
فقد كان من المسلمين اذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما وعند أحمد باسناد حسن عن أبي سعيد
الخدري قال لما كان بالحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا توفدونا نارا بليل فلما كان بعد ذلك
قال أو قدوا واصطنعوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم وعند مسلم من حديث جابر
مر فوعا لا يدخل النار من شهد بدر والحديبية وروى مسلم أيضا من حديث أم دبر انها
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة وتسكن به بعض
الشيعة في تفضيل علي وعلى عثمان لان عليا كان من جملة من خوطب بذلك ومن بايع تحت
الشجرة وكان عثمان حينئذ غائبا كما تقدم في الما قبل من حديث ابن عمر لكن تقدم في حديث
ابن عمر المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى بهم عثمان في الخيرية المذكورة
ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض واستدل به أبضا على ان الخضر ليس شي لان
لو كان حيا مع ثبوت كونه نبيا للزم تفضيل غيره النبي وهو باطل فدل على انه ليس بحج
حينئذ وأجاب من زعم انه حي باحتمال أن يكون حينئذ حاضر امهم ولم يقصد الى تفضيل
بعضهم على بعض أو لم يكن على وجه الارض بل كان في البحر والثاني جواب ساقط وعكس ابن

ولو كنت ابصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة * تابعه الاعمش سمع سالما سمع جابرا ألفا واربع مائة وقال عبيد الله ابن معاذ حدثنا ابى حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة حدثنا عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهم ما كان اصحاب الشجرة ألفا وثلاثمائة وكانت اسلم ثم المهاجرين * تابعه محمد ابن بشار حدثنا ابو داود حدثنا شعبة * حدثنا ابراهيم ابن موسى اخبرنا عيسى عن اسمعيل عن قيس انه سمع مرداسا الاسلمى يقول وكان من اصحاب الشجرة يقبض الصالحون الاول فالاول وتبقى حفالة القبر والشعير لا يعيا الله بهم شيئا * حدثنا علي بن عبيد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن مروان والمصور ابن مخزومة قال اخرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه فلما كان بذى الحليفة قلد الهدي وأشعره وأحرم منها لا احصى كم سمعته من سفيان حتى سمعته يقول لا احفظ من الزهري الاشعار والتقليد فلا ادري يعنى موضع الاشعار والتقليد أو الحديث كله

التي فاستدل به على ان الخضر ليس بنبي فبني الامر على انه حي وأنه دخل في عموم من فضل النبي صلى الله عليه وسلم أهل الشجرة عليهم وقد قدمنا الدلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر في أحاديث الانبياء وأعرب ابن التين فجزم ان الياس ليس بنبي وبناه على قول من زعم انه ايضا حي وهو ضعيف أعني كونه حيا وأما كونه ليس بنبي فبني باطل ففي القرآن العظيم وان الياس من المرسلين فكيف يكون أحد من بني آدم مرسل ولا ليس بنبي (قوله ولو كنت أبصر اليوم) يعنى انه كان عي في آخر عمره (قوله تابعه الاعمش سمع سالما) يعنى ابن أبي الجعد (سمع جابرا ألفا واربعمائة) أى في قوله ألفا واربعمائة وهذه الطريق وصلها المؤلف في آخر كتاب الاشربة وساق الحديث أتم مما هنا وبين في آخره الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر في العدد المذكور وقد بينت وجه الجمع قريبا وقيل انما سئل الصحابي عن قوله ألفا واربعمائة الى قوله أربع عشرة مائة للاشارة الى ان الجيش كان منقسما الى المئات وكانت كل مائة متميزة عن الاخرى اما بالنسبة الى القبائل واما بالنسبة الى الصفات قال ابن دحية الاختلاف في عددهم دال على انه قبل بالتخمين وتعقب بما كان الجمع كما تقدم * الحديث السادس حديث عبد الله ابن أبي أوفى (قوله وقال عبيد الله بن معاذ) كذا ذكره بصيغة التعليق وقد وصله أبو نعيم في المستخرج على مسلم من طريق الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به وقال مسلم حدثنا عبيد الله بن معاذ به (قوله ألفا وثلثمائة) في رواية علي بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن مردويه ألفا واربعمائة وهى شاذة (قوله وكانت أسلم) أى قبيلته (قوله عن المهاجرين) بصم المثناة وسكون الميم وضعها ولم أعرف عددهم من كان بها من المهاجرين خاصة ليعرف عدد الاسلمين الا ان الواقدي جزم بأنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية من أسلم مائة رجل فعلى هذا كان المهاجرون ثمانمائة (قوله تابعه محمد بن بشار) هو بشار (حدثنا ابو داود) هو الطيالسي وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي عن ابن عبد الحكم عن بشار به وأخرجه مسلم عن أبي موسى محمد بن المنثري عن أبي داود به * الحديث السابع (قوله اخبرنا عيسى) هو ابن يونس واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم ومرداس الاسلمى هو ابن مالك وليس له في البخارى سوى هذا الحديث ولا يعرف أحد روى عنه الا قيس بن أبي حازم وجزم بذلك البخارى وأبو حاتم ومسلم وآخرون وقال ابن السكيت زعم بعض أهل الحديث ان مرداس بن عروة الذي روى عنه زياد بن علاقة هو الاسلمى قال والصحيح أنهم اثنان (قلت) وفي هذا تعقب على المرى في قوله في ترجمة مرداس الاسلمى روى عنه قيس بن أبي حازم وزياد بن علاقة ووضع أن شيخ زياد بن علاقة غير مرداس الاسلمى والله أعلم (قوله سمع مرداسا الاسلمى يقول وكان من اصحاب الشجرة يقبض الصالحون) كذا ذكره عنه موقوفا هنا وأوردته في الرقاق من طريق بيان عن قيس مرفوعا ويأتى شرحه هناك ان شاء الله تعالى والغرض منه بيان انه كان من اصحاب الشجرة والحفالة بالمهمة والفاء بمعنى الحشالة بالمثلثة والفاء قد تقع موضع التاء والمراد بها الردى من كل شئ * الحديث الثامن حديث المسور ومروان في قصة الحديبية ذكره مختصرا جدا من رواية سفيان وهو ابن عيينة عن الزهري وقال فيه لا احصى كم سمعته من سفيان حتى سمعته يقول لا احفظ من الزهري الاشعار والتقليد الخ وهذا كلام على بن المديني وسيأتى هذا

حدثنا الحسن بن خلف حدثنا اسحق بن يوسف عن ابي بشر ورقاء عن ابن (٣٤٣) ابي يحيى عن مجاهد قال حدثني عبد

الرحمن بن ابي ليلى عن كعب
ابن عجرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم رآه وقبلة
يستقط على وجهه فقال
أيؤذيك هو أمك قال نعم
فأمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يحلق وهو
بالحديبية ولم يبين لهم أنهم
يحلقون بها وهم على طمع أن
يدخلوا مكة فأنزل الله
الفدية فأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يطعم
فريقين ستة مساكين
أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة
أيام * حدثنا اسمعيل بن
عبد الله قال حدثني مالك
عن زيد بن اسلم عن ابيه قال
خرجت مع عمر بن الخطاب
رضي الله عنه إلى السوق
فلحقنا عمر امرأته شابة فقالت
يا أمير المؤمنين هلك زوجي
وترك صبية صغاراً والله
ما ينضجون كراعاً ولا لهم
زرع ولا ضرع وخشيت
أن تأكلهم الضبع وأنا بنت
خفاف بن أيماء الغفاري
وقد شهد أبي الحديبية مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فوقف معها عسرو لم
يمض ثم قال مرحباً بنسب
قريب ثم انصرف إلى بعير
طهير كان مربوطاً في الدار فمل عليه عرار قيس ملاً ثم طعمها وحبها ثم قال اقتاديه

هذا الحديث في هذا الباب من رواية عبد الله بن محمد الجعفي عن سفيان بن عيينة أم من رواية
علي ولكن قال فيه حفظت بعضه ونبتني معمر وسأذ كرمية معلق بشرحه وهو الحديث
الخامس والعشرون فيه وأعرب الكرماني في قول علي بن المديني لأحصى كم سمعته من
سفيان علي أنه شك في العدد الذي سمعه منه هل قال ألف وخمسمائة أو ألف وأربعمائة أو
ألف وثلاثمائة ويكنى في التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم
بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال في روايته كانوا بضع عشرة مائة وكذلك كل من
رواه عن سفيان وانما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم وبسوطا الحديث
التاسع (قوله حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي ثقة من صغار شيوخ البخاري وماله عنه
في الصحيح سوى هذا الموضع (قوله عن أبي بشر ورقاء) هو ابن عمر اليشكري وهو مشهور باسمه
وابن أبي يحيى اسمه عبد الله واسم أبي يحيى يسار بمهمله وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره
المصنف من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب وقد تقدم شرحه في كتاب الحج * الحديث
العاشر والحادي عشر (قوله فلحقنا عمر امرأته شابة) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا
اسم أحد من أولادها وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أن له ادراكاً
وهذه بنت صحابي لا يعد أن يكون لها رؤية قالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضاً وفي رواية مع
عن مالك عند الأسماعيلي فلقيننا امرأته قد شبت بشبابه وللدارقطني من هذا الوجه أن امرأة
مؤمنة وله من طريق سعيد بن داود عن مالك فتعلقت بشبابه (قوله وترك صبية صغاراً) في رواية
سعيد بن داود وخلف صبي صغيرين فيحتمل أن يكون معهما بنت أو أكثر (قوله فقالت
يا أمير المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك فقال من معه دعي أمير
المؤمنين (قوله ما ينضجون) بضم أوله وسكون النون وكسر الصاد المعجمة بعد هاء جيم
(قوله كراعاً) بضم الكاف هو ما دون الكعب من الشاة قال الخطابي معناه اسم لا يكفون
أنفسهم معالجة ماياً كونه ويحتمل أن يكون المراد لا كراع لهم فيضجونه (قوله ليس لهم
ضرع) (١) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء أي ليس لهم ما يحلبونه وقوله ولا زرع أي ليس لهم
نبات (تولد وخشيت أن تأكلهم الضبع) أي السمكة المجذبة ومعنى تأكلهم أي تهلكهم (قوله
وأنا بنت خفاف) بضم المخجمة وفاء من الأولى خفيفة (قوله أيماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها
وسكون التثنية والمدوخفاف صحابي مشهور قيل له ولأبيه ولجده صحبة حكاه ابن عبد البر قال
وكانوا ينزلون غيبة يعني بغين معجمة وتحتانية سا كمة وقاف ويأتون المدينة كثيراً وخفاف هذا
حديث عند مسلم موصول (قوله شهد أبي الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ذكر
الواقدي من حديث أبي رهم الغفاري قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالأبواء أهدى له أيماء
ابن رخصة الغفاري مائة شاة وبعيرين يحملان لبناً وبعث مع ابنه خفاف فقبل هدبته وفرق
الغنم في أصحابه ودعا بالبركة (تولد بنسب قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفاري من قريش لأن
كانه تجدهم أو أراد أنها انتسبت إلى شخص واحد معروف (قوله بغير ظهير) أي توى الظهير
بعد الحاجة (قوله اقتاديه) بفتح القاف ومثناة وفي رواية سعيد بن داود وقودى هذا البعير (قوله

طهير كان مربوطاً في الدار فمل عليه عرار قيس ملاً ثم طعمها وحبها ثم قال اقتاديه (١) قول الشارح قوله ليس لهم ضرع رواية المتن الذي بينا ولا لهم زرع ولا ضرع اه

فلان يقنى

حتى يأتيكم الله بخير فقال رجل يا امير المؤمنين (٣٤٤) اكثرت لها قال عمر ثكلتك امك والله اني لا اري ابا هذه واخاها قد

حصى احصاها ما نانا فافتحاه
ثم اصبحنا نستقي سهما
فيه * حدثني محمد بن رافع
حدثنا شبابة بن سوار ابو
عمرو الفزاري حدثنا شعبة
عن قتادة عن سعيد بن
المسيب عن ابيه قال لقد
رايت الشجرة ثم اتيتها بعد
فلم اعرفها قال محمود ثم
انسيتها بعد * حدثنا محمود
حدثنا عبيد الله عن اسرايل
عن طارق بن عبد الرحمن
قال انطلقت حاجا فدرت
بقوم يصلون قلت ما هذا
المسجد قالوا هذه الشجرة
حيث بايع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بيعة الرضوان
فأتيت سعيد بن المسيب
فأخبرته فقال سعيد حدثني
ابي انه كان فيمن بايع رسول
الله صلى الله عليه وسلم تحت
الشجرة قال فلما خرجنا من
العام المقبل نسيناها فلم
نقدر عليها فقال سعيد ان
اصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم لم يعلموها وعلمتموها انتم
فانتم اعلم * حدثنا موسى
حدثنا ابو عوانة حدثنا طارق
عن سعيد بن المسيب عن
ابيه انه كان فيمن بايع تحت
الشجرة فرجعنا اليها العام
المقبل فعميت علينا * حدثنا
قبيصة حدثنا سفيان عن
طارق قال ذكرت عند سعيد

ابن المسيب الشجرة فضحك فقال اخبرني ابي وكان شهادا

ها كنت

ابن المسيب الشجرة فضحك فقال اخبرني ابي وكان شهادا

هلكت اما يجفاف أو بغيره واستقر هو يعرف موضعها بعينه ثم وجدت عند ابن سعد باسناد صحيح عن نافع ان عمر بلغه ان قوما يأتون الشجرة فيصلون عند هافتو عدسهم ثم أمر به قطعها فقطعت الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن أبي أوفى في قوله اللهم صل على آل أبي أوفى وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة وذكره هنا لقوله وكان من أصحاب الشجرة الحديث الرابع عشر (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أوفى وأخوه أبو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وعمر بن يحيى هو المازني وعباد بن تميم أي ابن أبي زيد بن عاصم المازني وكلهم مدنيون (قوله لما كان يوم الحرة) أي لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وبايعوا عبد الله بن حنظلة أي ابن أبي عامر الانصاري (قوله فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عباد بن تميم (قوله ابن حنظلة) هو عبد الله وصرح به الاسماعيلي في روايته وقوله يابيع الناس أي على الطاعة له وخلع يزيد بن معاوية وعكس الكرماني فزعم انه كان يبايع الناس ليزيد بن معاوية وهو غلط كبير (قوله لا أبايع على ذلك) أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه إشعار بأنه يابيع النبي صلى الله عليه وسلم على الموت وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد وذكر هنا لما وقع للكرماني من الخبط في شرح قوله ابن حنظلة ووقع في رواية الاسماعيلي من الزيادة وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن اسحق قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان عثمان قد قتل فقال لئن كانوا قتلوه لا ناجزتهم فدعا الناس الى البيعة فبايعوه على القتال على ان لا يفرروا قال فبلغهم بعد ذلك ان الخبر باطل ورجع عثمان وذكر أبو الاسود في المغازي عن عروة السبب في ذلك مطولا قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية أحب أن يبعث الى قريش رجلا يخبرهم بأنه انما جاء معتمرا فدعا عمر ليعشه فقال والله لا آمنهم على نفسي فدعا عثمان فارسله وأمره أن يشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريبا وان الله سيظهر دينه فوجه عثمان فوجد قريشا زائنين يلدح قد اتفقوا على أن يذبحوا النبي صلى الله عليه وسلم من دخول مكة فأجابه ابن بن سعيد بن العاص قال وبعثت قريش بنديل بن ورقاء وسهيل بن عمرو الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر القصة التي مضت مطولة في الشروط قال وآمن الناس بعضهم بعضا وهم في انتظار الصلح اذ رمى رجل من الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركة وتراموا بالنبل والحجارة فارتعن كل فريق من عندهم ودعا النبي صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة فجاء المسلمون وهو نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها فبايعوه على أن لا يفرروا وألقى الله الرعب في قلوب الكفار فاذعنوا الى المصالحة وروى البيهقي في الدلائل من مرسل الشعبي قال كان أول من انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا الناس الى البيعة تحت الشجرة أبو سنان الأزدي وروى مسلم في حديث سلمة بن الأكوع قال قال ثم اسر رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى البيعة فبايعه أول الناس فذكر الحديث قال ثم ان المشركين راسلونا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض قال فاضطجعت في أصل شجرة فأنا في أربعة من المشركين فجعلوا يقعون في رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحولت عنهم الى شجرة أخرى فبينما هم كذلك اذ نادى مناد من أسفل الوادي يا آل المهاجرين قال فاخترت سبني ثم شددت على أولئك الاربعة وهم رقود

حدثنا آدم بن أبي اياس
حدثنا شعبة عن عمرو بن
حرمة قال سمعت عبد الله بن
أبي أوفى وكان من أصحاب
الشجرة قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا أتاه
قوم بصدقة قال اللهم صل
عليهم فاتاه أبي بصدقة فقال
اللهم صل على آل أبي أوفى
حدثنا اسمعيل عن اخيه
عن سليمان عن عمرو بن يحيى
عن عباد بن تميم قال لما كان
يوم الحرة والناس يبايعون
لعبد الله بن حنظلة فقال
ابن زيد على ما يبايع ابن
حنظلة الناس قيل له على
الموت قال لا أبايع على ذلك
أحد بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان شهد معه
الحديبية

فأخذت سلاحهم ثم جثت بهم أسوقهم وجاء عبي برجل يقال له مكرز في ناس من المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم يكون لهم بدأ الفجور وثبناه ففعا عنهم فأرسل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وروى مسلم أيضا من حديث أنس أن رجلا من أهل مكة هبطوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل التميم ليقاتلوه فأخذهم ففعا عنهم فأرسل الله الآية * الحديث الخامس عشر حديث سلمة بن الأكوع في وقت صلاة الجمعة أوردته لتولاه فيه وكان من أصحاب الشجرة (قوله) حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ست عشرة ومائتين وأبوه يعلى ابن الحرث المحاربي ثقة أيضا مات سنة ثمان وستين ومائة وماله في البخاري الا هذا الحديث (قوله) ثم تصرف وليس للبعيطان ظل نستظل فيه) استدل به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ قبل الزوال لأن الشمس اذا زالت ظهرت الطلال وأجيب بأن النفي انما يسلط على وجود ظل يستظل به لا على وجود الظل مطلقا والظل الذي يستظل به لا يتيمأ إلا بعد الزوال بمقدار يختلف في الشتاء والصيف وقد تقدم بسط هذه المسئلة ونقل الخلاف فيها في كتاب الجمعة * الحديث السادس عشر (قوله) حدثنا حاتم هو ابن اسمعيل (قوله) على الموت) تقدم الكلام عليه في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد وذكر كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم نبايعه على الموت وكذا روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر وحاصل الجمع ان من أطلق ان البيعة كانت على الموت أراد لازمها لانه اذا بايع على ان لا يفر لزمن من ذلك أن يثبت والذي يثبت اما ان يغلب واما ان يؤسر والذي يؤسر اما ان ينجو واما ان يموت ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك أطلقه الراوي وحاصله ان أحدهما حكى صورة البيعة والاخر حكى ما تؤول اليه وجمع الترمذي بأن بعضا بايع على الموت وبعضا بايع على أن لا يفر * الحديث السابع عشر (قوله) عن العلاء بن المسيب أي ابن رافع الكوفي وهو وأبوه ثقتان وماله في البخاري الا هذا الحديث وآخر في الدعوات ولا يبيعه حديث آخر في الادب من رواية منصور بن المعتمر عنه (قوله) طوبى لك صحبت النبي صلى الله عليه وسلم غبطه التابعي بحسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مما يغبط به لكن سلك الصحابي مسلك التواضع في جوابه وطوبى في الاصل شجرة في الجنة تقدم نفسه سيرها في صفة الجنة في بدء الخلق وتطلق ويراد بها الخير والجنة أو أقصى الامنية وقيل هي من الطيب أي طاب عيشكم (قوله) فقال يا ابن أخي في رواية الكشميخي يا ابن أخي بغير اضافة وهي على عادة العرب في المحاطبة أو اراد اخوة الاسلام (قوله) انك لا تدري ما أحدثناه بعده) يشير إلى ما وقع لهم من الحروب وغيره انخاف غائلة ذلك وذلك من اكمال فضله * الحديث الثامن عشر (قوله) حدثنا اسحق هو ابن منصور ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كما هو معاوية بن سلام بالاشديد ويحيى هو ابن أبي كثير ووقع في رواية ابن السكن عن زيد بن سلام يدل يحيى بن أبي كثير قال أبو علي الجبائي ولم يتابع على ذلك وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري كما قال الجمهور وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى (قوله) انه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة هكذا أوردته مختصرا مقتصر على موضع حاجته منه وبقيته الحديث قد أخرج مسلم عن يحيى بن يحيى

* حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي حدثني أبي حدثنا اياس بن سلمة بن الأكوع قال حدثني أبي قال وكان من أصحاب الشجرة قال كنا فصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم تصرف وليس للبعيطان ظل نستظل فيه * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد ابن أبي عبيد قال قلت لسلمة ابن الأكوع على أي شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخديبية قال على الموت * حدثني أحمد بن اشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال لقيت البراء بن عازب رضي الله عنهما فقلت طوبى لك صحبت النبي صلى الله عليه وسلم وبايعته تحت الشجرة فقال يا ابن أخي انك لا تدري ما أحدثناه بعده * حدثني اسحق حدثنا يحيى ابن صالح حدثنا معاوية هو ابن سلام عن يحيى عن أبي قلابه أن ثابت بن الضحالك أخبره انه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة

مينا قال الحسدية قال أصحابه هنيأمرنا فأنزل الله ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار قال شعبة فقد رمت الكوفة فحدثت بهذا كله عن قتادة ثم رجعت فذكرت له فقال أما أنا فقتنالك فعن أنس وأما هنيأمرنا فحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن مجزأة بن زاهر الأسلمي عن أبيه وكان من شهد الشجرة قال اني لا وقد تحت القدور يلحوم الجر اذا نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاكم عن لحوم الجر وعن مجزأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس وكان اشتكى ركبته وكان اذا سجد جعل تحت ركبته وسادة * حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان وكان من أصحاب الشجرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أتوا بسويق فلا كوه * تابعه معاذ عن شعبة * حدثنا محمد بن حاتم ابن بزيع حدثنا شاذان عن شعبة عن أبي جرة قال سألت عائذ بن عمرو وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من أصحاب الشجرة

عن معاوية بهذا الاسناد وزادوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على بين يديه غير الاسلام كاذبا فهو كاذب قال الحديث وسيأتي الكلام على ذلك في كتاب الايمان والذنوب ان شاء الله تعالى * الحديث التاسع عشر (قوله عن أنس بن مالك ان أبا قتادة قال الحسدية) سيأتي الكلام عليه في تفسير سورة الفتح ان شاء الله تعالى وافاد هذا بعض الحديث عن قتادة عن أنس وبعضه عن عكرمة وقد أوردنا الاسماعيلي من طريق ججاج بن محمد عن شعبة وجع في الحديث بين أنس وعكرمة وساقه مساقا واحدا وقد أوضحت في كتاب المدرج * الحديث العشر (قوله حدثنا أبو عامر) هو عبد الملك بن عمرو والعقدي ووقع في رواية ابن السكن حدثنا عثمان بن عمرو وبديل أبي عامر (قوله عن إسرائيل) كذا في الاصول ولا بد منه وحكي بعض السراح انه وقع في بعض النسخ باسقاطه (قلت) ولا اعتقد صحة ذلك بل ان كان سقط من نسخة فتلك النسخة غير معتمدة (قوله عن مجزأة) بفتح الميم والزاي بينهما جيم ساكنة وبهمزة مفتوحة قبل الهاء وقال أبو علي الجبائي المحدثون يسمون الهمة ولا يلفظون بها وقد يكسرون الميم وأبوهم زاهر هو ابن الاسود بن الحجاج وليس له في البخاري الا هذا الحديث (قوله عن أبيه) كذا في الجميع ووقع في رواية الاصمعي عن أبي زيد المرزوي عن أنس بدل قوله عن أبيه وهو تصحيف به عليه أبو علي الجبائي (قوله اني لا وقد تحت القدور يلحوم الجر) يعني يوم خير كما سيأتي فيها واضحا وقد تعقب الداودي ما وقع هنا فقال هذا وهم فان النهي عن لحوم الجر الالهية لم يكن بالحسدية وانما كان بخير انتهى وليس في السياق ان ذلك كان في يوم الحسدية وانما ساق البخاري الحديث في الحسدية لقوله فيه وكان من شهد الشجرة ولم يتعرض لمكان النداء بذلك مع ان غالب من يبيع تحت الشجرة شهد وابع النبي صلى الله عليه وسلم خير بعد رجوعهم * الحديث الحادي والعشرون (قوله وعن مجزأة) يعني بالاسناد المذكور قوله وليس لمجزأة في البخاري الا هذا الحديث والذي قبله (قوله عن رجل منهم) يعني من بني أسلم وقال الكرماني أي من الصحابة والاول اولي (قوله اسمه أهبان بن أوس) هو بضم الهمزة وسكون الهاء بعدها موحدة وماله في البخاري سوى هذا الحديث وقد ذكر في التاريخ فقال له حبة ووزل الكوفة ويقال له وهبان ايضا ثم ساق من طريق أنس بن عمرو عن أهبان بن أوس انه كان في غنم له فكلمه الذئب (قوله وكان) يعني أهبان (اذا سجد جعل تحت ركبته وسادة) ولعله كان كبير فكان يشق عليه تمكين ركبته من الارض فوضع تحتها وسادة لينة لا تمتنع اعتماده عليها من التمكين لاحتمال ان يمس الارض كأن يضرب ركبته * الحديث الثاني والعشرون حديث سويد بن النعمان (قوله أتوا بسويق فلا كوه) هو طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد وسيأتي بتمامه قريبا في غزوة خيبر ان شاء الله تعالى (قوله تابعه معاذ عن شعبة) يعني بالاسناد المذكور وقد وصلها الاسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به مختصرا وزاد فيه وذلك بعد ان رجعوا من خيبر الحديث الثالث والعشرون (قوله حدثنا محمد بن حاتم بن بزيع) ينتج الموحدة وكسر الزاي بوزن عظيم وآخره مهملة وشاذان هو الاسود بن عامر (قوله عن أبي جرة) بجيم وراءه هو نصر بن عمران الضبي ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميهني بالمهملة والزاي وهو تعحيف (قوله سألت عائذ بن عمرو) هو بحتانية مهموز و زال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزني

عن شعبة عن أبي جرة قال سألت عائذ بن عمرو وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من أصحاب الشجرة

هل ينقض الوتر قال اذا وترت من أوله فلا وتر من آخره **حدثني** عبد الله بن يوسف **أخبرنا** مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلا فساله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ساله فلم يجبه ثم ساله فلم يجبه وقال عمر بن الخطاب ثكلك أمك يا عمر نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن فأنشبت أن سمعت صارخا يصرخ بي قال فقلت لقد خشيت (٣٤٨) أن يكون نزل في قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت فقال لقد

أنزلت علي الليلة سورة لهي أحب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأنا فحقنا لك فتحا مينا **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان قال سمعت الزهري حين حدث هذا الحديث حفظت بعضه وثبتني معمر عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بن زيد أحدهما على صاحبه قال أخرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلدا الهدى وأشعره وأحرم منها بعمرة وبعث عينا له من خراعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الاشطاظ اتاء عينه قال ان قريشا جمعوا لك جوعا وقد جعوا لك الاحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت وما نعلوك فقال أشيروا ليها الناس على اترون أن أميل الي عيالهم وذاري هؤلاء

عاش الى خلافة معاوية ما له في البخاري الا هذا الحديث **(قوله هل ينقض الوتر)** يعني اذا وتر المرء ثم نام أراد ان يتطوع هل يصلي ركعة ليصير الوتر شفعاء ثم يتطوع ماشاء ثم يوتر بحافظة على قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا ويصلي تطوعا ماشاء ولا ينقض وتره ويكتفي بالذي تقدم فأجاب باختصار الصفة الثانية فقال **(اذا أوترت من أوله فلا وتر من آخره)** زاد الاسماعيلي من طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد واذا أوترت من آخره فلا وتر أوله وزاد فيه ايضا وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله وهذه المسئلة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر من يرى نقض الوتر والصحيح عند الشافعية انه لا ينقض كما في حديث الباب وهو قول المالكية الحديث الرابع والعشرون حديث عمر **(قوله عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلا فساله عمر عن شيء الحديث)** هذا صورته مرسل ولكن بقبته تدل على أنه عن عمر لقوله في أنشأته قال عمر فركت بعيري الخ وقد أشبعت القول فيه في المقدمة وقد أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب فذكره وسيأتي شرح المتن في تفسير سورة الفتح ان شاء الله تعالى **(قوله نزلت)** بنون وزاي ثقيلة أي أنزلت وقال أبو ذر الهروي لم أسمعها الا بالتخفيف **الحديث الخامس والعشرون** حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بن زيد أحدهما على صاحبه **(قوله حفظت بعضه وثبتني فيه معمر)** بين أبو نعيم في مستخرج جده القدر الذي حفظه سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبت فيه معمر فساقه من طريق جامد بن يحيى عن سفيان الى قوله فأحرم منها بعمرة ومن قوله وبعث عينا له من خراعة الخ مما ثبت فيه معمر وقد تقدم في هذا الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان لا أحفظ الاشعار والتقليد فيه وان علما قال ما درى ما أراد سفيان بذلك هل أراد انه لا يحفظ الاشعار والتقليد فيه خاصة أو أراد انه لا يحفظ بقية الحديث وقد زالت هذه الرواية الاشكال والتردد الذي وقع لعلي بن المديني وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفي في الشروط وانه أورد هنا صدر الحديث واختصره هناك وساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض وتقدم بيان ما وقع هنا مما لم يذكره هناك من تسمية عينه الذي بعثه وانه بشر بن سفيان الخراعي وضبط غدير الاشطاظ وذكر الواقدي انه وراء عسفان ثم أورد المصنف بعضا من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق أخرى **(قوله حدثني اسحق)** هو ابن راهويه وبعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد وابن

الذين يريدون ان يصدونا عن البيت قال يا تو نا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين والتركاهم **أخى** محرو بين قال أبو بكر يارسول الله خرجت عامد هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له فني صدنا عنه فاتلناه قال امضوا على اسم الله **حدثني اسحق** أخبرنا يعقوب **حدثني ابن أخى** ابن شهاب عن عمه أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال لا يأتبك

منأحدوان كان على ذلك الازدده النواخلت يتناو بينه وأني سهيل ان يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى ذلك فكره المؤمنون ذلك وامعضوا فتكلموا فيه فلما إلى سهيل ان يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى ذلك كاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم اباجندل بن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الرجال الازدده في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق نجباء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل قال ابن شهاب وأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة (٣٤٩) رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم كان يتجن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يابعنك وعن عمه قال بلغنا حين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد إلى المشركين ما انفقوا على من هاجر من أزواجهن وبلغنا أن أبا بصير فذكره بطوله حدثنا قتيبة عن مالك عن زافع ان عبد الله ابن عمر رضى الله عنهم ما خرج معتمرا في السنة فقال ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بعمره من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمره عام الحديث حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر أنه أهل وقال ان حيل بيني وبينه لفعلت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم

أخي ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله بن مسلم بن شهاب (قوله وامعضوا) بتشديد الميم بعدها عين مهملة ثم ضاد موحدة وفي رواية الكشميني وامعضوا باظهار المشنة والمعنى شق عليهم وقد سبق بسطه في الشروط (قوله ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الرجال الازدده) أي إلى المشركين في تلك المدة وان كان مسلما (قوله وجاءت المؤمنات مهاجرات) أي في تلك المدة أيضا وقد ذكرت أسماء من سمى ممن في كتاب الشروط (قوله فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط) ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي من مكة إلى المدينة مهاجرة مسلمة فقوله وهي عاتق أي بلغت واستحقت التزويج ولم تدخل في السن وقيل هي الشابة وقيل فوق المعصر وقيل استحقت التخدير وقيل بين البالغ والعانس وتقدم بسط ذلك في كتاب العيدين (قوله نجباء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم) في حديث عبد الله بن أبي أحمد ابن بحش هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط فخرج أخوها الوليد وعمارة ابنا عقبة بن أبي معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردهما إليهم فنقض العهد بينه وبين المشركين في النساء خاصة فنزلت الآية أخرجه ابن مردويه في تفسيره وبهذا ينظر والمراد بقوله في حديث الباب حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل (قوله حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل) أي من استثنائهن من مقتضى الصلح على رد من جاء منهم مسلما وسيأتي بيان ذلك مشروطا في أواخر كتاب النكاح ان شاء الله تعالى الحديث السادس والعشرون (قوله قال ابن شهاب وأخبرني عروة الخ) هو موصول بالاسناد المذكور وقد وصله الاسماعيلي عن أبي يعلى عن أبي خزيمة عن يعقوب بن ابراهيم وفيه بيان لان الذي وقع في الشروط من عطف هذه القصة في رواية الزهري عن عروة عن مروان والمسور مدرج واعاوه عن عروة عن عائشة ويأتي شرح الامتحان في النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وعن عمه) هو موصول بالاسناد المذكور أيضا (قوله بلغنا حين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد إلى المشركين ما انفقوا على من هاجر من أزواجهن) هذا القدر ذكره هكذا امر سلا وهو موصول من رواية معمر كما أشرنا إليه في الشروط وسأشبع الكلام على ذلك في النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وبلغنا أن أبا بصير فذكره بطوله) كذا في الاصل وأشار إلى ما تقدم في قصة أبي بصير في كتاب الشروط وتذكرت

حين حالت كفار قریش بينه وتلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن نافع أن عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهم كلما عبد الله بن عمر ح وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع أن بعض بني عبد الله قال له لو أقت العام فاني أخاف أن لاتصل إلى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحال كفار قریش دون البيت فخبر النبي صلى الله عليه وسلم هدياه وحقاق وقصر أصحابه وقال أشهدكم أني أوجب بعمره فان خلى بيني وبين البيت طفت وان خلى بيني وبين البيت صنعت كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار ساعة ثم قال ما أرى شأنهما الا واحداه أشهدكم أني قد أوجب حجة مع عمرتي فطاف طوافا واحدا وسعيوا واحدا حتى حل منهما جميعا

حدثني شجاع بن الوليد سمع النضر بن محمد حدثنا صفوان عن نافع قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية (٣٥٠) ارسل عبد الله الى فرس له عند رجل من الانصار يأتي به ليقاتل عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبائع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب الى الفرس فباعه الى عمر وعمر يستلم للقتال فاخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبائع تحت الشجرة قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فهمي التي يتحدث الناس ان ابن عمر اسلم قبل عمر وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ماشان الناس قد احدثوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم يبائعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع

شرحها مبسوطا هنالك حيث ساقها مطولة * الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمرا في الفتنة الحديث ذكره من طرق وقد تقدم شرحه في باب الاحصار من كتاب الحج * الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر ايضا (قوله حدثني شجاع بن الوليد) أي البخاري المؤدب أبو الليث ثقة من أقران البخاري وسمع قبله قليلا وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وأما شجاع بن الوليد الكوفي فذا لم يكن أبان يدركه البخاري (قوله سمع النضر بن محمد) هو الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعد ما سمع ثقة متفق عليه وماله في البخاري الا هذا الحديث (قوله حدثنا صفوان) هو ابن جويرية (قوله عن نافع) قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية ارسل عبد الله الخ) ظاهر هذا السياق الارسل ولكن الطريق التي بعدها اوضحت ان نافع اخبره عن ابن عمر (قوله عند رجل من الانصار) لم أقف على اسمه ويحتمل انه الذي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه وقد تقدمت الإشارة اليه في أول كتاب العلم (قوله وعمر يستلم للقتال) أي يلبس اللامة بالهمز وهي السلاح (قوله وقال هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق وفي بعض النسخ وقال لي وقد وصله الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن ابراهيم عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور (قوله فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم) أي يحيطون به ناظرون اليه بأحد اقواسهم (قوله فقال يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر (قوله قد احدثوا) كذا النسخة بيني وغيره وهو الصواب ووقع للمستعلي قال احدثوا جعل بدل قد قال وهو تحريف وهذا السبب الذي هما في ان ابن عمر بايع قبل أبيه غير السبب الذي قبله ويمكن الجمع بينهما بما بأنه بعثه يحضره الفرس ورأى الناس مجتمعين فقال له انظر ماشانهم فبدأ بكشف حالهم فوجدتهم يبائعون فبايع وتوجه الى الفرس فأحضرها وأعاد حينئذ الجواب على أبيه وأما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما فقال هذا اختلاف ولم يستند نافع الى ابن عمر ذلك في شيء من الروايتين كذا قال والثانية ظاهرة في الرد عليه فان فيها عن ابن عمر كما بيناه ثم زعم أن المبايع المذكورة انما كانت حين قدموا الى المدينة مهاجرين وان النبي صلى الله عليه وسلم بايع الناس فربما ابن عمر وهو يبائع الحديث (قلت) وبمثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة فقد صرح في الرواية الاولى بأن ذلك كان يوم الحديبية والقصة التي أشار اليها تقدمت من وجه آخر في الهجرة وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد بل يتعين ذلك لعمدة الطريقين والله المستعان (قوله فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع) هكذا ورده مختصرا وتوضحه الرواية التي قبله وهو ان ابن عمر لما رأى الناس يبائعون بايع ثم رجع الى عمر فأخبره بذلك فخرج وخرج معه فبايع عمر وبايع ابن عمر مرة أخرى * الحديث التاسع والعشرون (قوله حدثنا ابن غير) هو محمد بن عبد الله بن غير (قوله حدثنا علي) هو ابن عبد الله واستعمل هو ابن أبي خالد (قوله لا يصيبه أحد بشيء) أي لئلا يصيبه وهذا كان في عمرة لقضاء وقد تقدم ان عبد الله بن أبي أوفى كان ممن بايع تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية وكل من شهد الحديبية وعاش الى السنة المقبلة خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمرا في عمرة القضاء * الحديث

عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبائع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب الى الفرس فباعه الى عمر وعمر يستلم للقتال فاخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبائع تحت الشجرة قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فهمي التي يتحدث الناس ان ابن عمر اسلم قبل عمر وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ماشان الناس قد احدثوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم يبائعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع

حدثنا الحسن بن اسحق حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت أبا حصين قال قال أبو وائل لما قدم سهل بن حنيف من صفين أتينا له نستخبره فقال لهم والراي فلقد رأيته يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أرتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره لرددت والله ورسوله أعلم وما وضعنا أسيفاً على عواتقنا لأمر يفظعنا إلا اسم ابن بنا إلى أمر نعرفه قبل هذا الأمر ما نسد منها خصماً إلا انتفجر علينا خصم ما ندري كيف تأتي له * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال أتى على النبي صلى الله عليه وسلم زمن (٣٥١) الحديبية والقمل يتناثر على وجهي فقال أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو أنسك نسكة قال أيوب لا أدري بأي هذا بدأ * حدثني محمد بن هشام أبو عبد الله حدثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محزون وقد حصرنا المشركون قال وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي فخرى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم قال وأنزلت هذه الآية فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك . (باب قصة عكل وعرينة) * حدثني عبد الأعلى بن جاد حدثنا يزيد ابن زريع حدثنا سعيد عن

الثلاثون حديث سهل بن حنيف (قوله حدثنا الحسن) بفتح المهملة أي ابن اسحق بن زياد الليثي مولاهم المروزي المعروف بحسنوية يكنى أبا علي وثقه النسائي ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره قال ابن حبان في الثقات كان من أصحاب ابن المبارك ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين وماله في البخاري سوى هذا الحديث ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري وقدير يروي عنه بواسطة كما هنا (قوله ما يسهل منه خصم) (١) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة أي جانب وقد تقدم هذا الحديث في آخر الجهاد وزعم المزني في الأطراف أن المصنف أخرج هذه الطريق في فرض الخمس وليس كذلك ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة في قصة القمل وحلق رأسه بالحديبية أورده من وجهين وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك (قوله باب قصة عكل) بضم المهملة وسكون الكاف بعدها لام (وعرينة) بضم عاء وواو ثم نون مصغر قبلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في باب أبوالأبل من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى وتقدم قريبيان الاختلاف في وقتها وإن ابن اسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد (قوله قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور إليه (قوله وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة) بضم الميم وسكون المثناة وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به وقد يسر الله الكريم به الآن وكنت قد أغفلت التنبيه عليه في المقدمة وحقه أن يذكر في الفصل الأخير منه أعند ذكر عدد أحاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي وكم ورد له عنده من حديث وإن يذكر في المهمات من النصل المذكور فإنه حديث أخرجه البخاري في الجملة وإن كان اسناده مضافاً فإن هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشأ على الصدقة ويمنها ناعن المثلة أخرجه أبو داود من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الاسناد والنظ وفيه قصة وأخرجه أحمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الاسناد إلى عمران بن حصين وفيه القصة واغظه كان يبحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة وعن سمرة مثلاً ذلك واسناد هذا الحديث قوى فإن هياجاً بفتح هاء ثمانية ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وبقية رجاله من رجال الصحيح وسأيت في الديلم وفي المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة والنهي ولكنه من غير طريق قتادة وسأيت شرح

قتادة أن أنسارضى الله عنه حديثهم أن ناساً من عكل وعرينة قدموا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا بني الله أنا كذا أهل ذرع ولم نكن أهل ريف واستوخوا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود وراعي وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من البائض وأبوالها فانظلموا حتى إذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطالب في آثارهم فأمرهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم قال قتادة وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة (١) قول الشارح ما يسهل منه خصم هكذا بالنسخ ورواية المتن ما نسد منها خصماً اهـ

وقال شعبة وأبان وجاد عن
قتادة من عرينة قال يحيى
ابن أبي كثير وأيوب عن أبي
قلاية عن أنس قدم نفر من
عكل * حدثني محمد بن عبد
الرحيم حدثنا حفص بن عمر
أبو عمر الحوضي حدثنا جاد
ابن زيد حدثنا أيوب والحجاج
الصواف قال حدثني أبو
رجاء مولى أبي قلاية وكان
معه بالشام أن عمر بن
عبد العزيز استشار الناس
يوم قال ما تقولون في هذه
القسامة فقالوا حق قضى
بها رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقضت بها الخلفاء
قبلك قال وأبو قلاية خلف
سريه فقال عنيسة بن
سعيد قاتل حديث أنس في
العريين قال أبو قلاية إياي
حدثه أنس بن مالك قال
عبد العزيز بن صهيب عن
أنس من عرينة وقال
أبو قلاية عن أنس من عكل
وذكر القصة * (باب غزوة
ذات قرد) * وهي الغزوة التي
أغاروا فيها على لقاح النبي
صلى الله عليه وسلم قبل خيبر
بثلاث

المثلة في الذبائح ان شاء الله تعالى والذي يظهر ان الذي أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع
عند البخاري وقد تبين بهذا ان في الحديث الذي أخرجه النسائي من طريق عبد الصمد بن
عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة ادراجا
وان هذا النقد من الحديث لم يستند قتادة عن أنس وانما ذكره بلاغا ولم ينشط لذكر اسناده
ساقه بوسائط الى النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله وقال شعبة وأبان وجاد عن قتادة من
عرينة) يريد ان هؤلاء مرووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقتصر واعلى ذكر عرينة دون عكل
فأما رواية شعبة فوصلها المصنف في الزكاة وأما رواية أبان وعمران بن يزيد العطار فوصلها ابن أبي
شيبه وأما رواية جاد وهو ابن سلمة فوصلها أبو داود والنسائي (قوله قال يحيى بن أبي كثير وأيوب
عن أبي قلاية عن أنس قدم نفر من عكل) يريد ان هذين رواياه بعكس أولئك فاقتصر اعلى ذكر
عكل دون عرينة فأما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاريب وأما رواية أيوب فوصلها المصنف
في الطهارة (قوله وحدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاغة البراري يكنى أبا يحيى
وحدثني بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وروى عن يوهنا (قوله حدثنا أيوب
والحجاج الصواف قال حدثني أبو قلاية) كذا وقع في النسخ المعتمدة قال حدثني بالافراد والمراد
حجاج فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن
أبي قلاية بغير واسطة أو بواسطة أوضح ذلك الدارقطني فقال ان أيوب حيث يرويه عن أبي قلاية
نفسه فانه يقتصر على قصة العريين وحيث يرويه عن أبي رجاء مولى أبي قلاية عن أبي قلاية فانه
يذكر مع ذلك قصة أبي قلاية مع عمر بن عبد العزيز ولم يدار بينه وبين عنيسة بن سعيد وأما حجاج
الصواف فأنه يرويه بتمامه عن أبي رجاء عن أبي قلاية انتهى وقد تقدمت الإشارة الى شيء من هذا
في كتاب الطهارة (قوله وأبو قلاية خلف سريه فقال عنيسة بن سعيد) كذا وقع مختصرا وسيأتي
في الدييات من طريق اسمعيل بن عافية عن حجاج الصواف مطولا وكذا ساقه الاسماعيلي من طريق
أيوب عن أبي رجاء عن أبي قلاية مطولا وسيأتي شرحه في الدييات ان شاء الله تعالى (قوله وقال
أبو قلاية عن أنس من عكل وذكر القصة) أي قصتهم وقد تقدم الكلام على حديث أبي قلاية
في الطهارة (تنبيه) * وقع من قوله وقال شعبة الى آخر الباب عند أبي ذر بن غزوة ذي قرد وبين
غزوة خيبر وعليه جرى الاسماعيلي ووقع عند الباقيين تاليا لحديث العريين الذي قبله وهو الرابع
ولعل الفصل وقع من تغيير بعض الرواة ويحتمل أن يكون البخاري تعمد ذلك إشارة منه الى أن
قصة العريين متحدة مع غزوة ذي قرد كما يشير اليه كلام بعض أهل المغازي وان كان الرابع
خلافه والله أعلم (قوله **باب غزوة ذات قرد**) بفتح القاف والراء وحكى الضم فيهما
وحكى ضم أوله وفتح ثانيه قال الحارثي الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة وقال
البلاذري الصواب الاول وهو ما على نحو يريد مما يلي بلاد غطفان وقيل على مسافة يوم (قوله
وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر بثلاث) كذا جزم
به ومستنده في ذلك حديث إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فانه قال في آخر الحديث الطويل
الذي أخرجه مسلم من طريقه قال فرجعنا الى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة
الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر وأما ابن سعد فقال كانت غزوة ذي قرد في ربيع الاول سنة

ست قبل الحديبية وقيل في جمادى الاولى وعن ابن اسحق في شعبان منها فانه قال كانت بنو لحمان في شعبان سنة ست فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يقيم بها الا ليالى حتى آثار عيينة بن حصن على لقاحه قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الاكوع لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة قال ويحتمل أن يجمع بان يقال يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الاكوع الى خيبر قبل فتحها فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه يعني حيث قال خرجنا الى خيبر قال ويؤيده ابن اسحق ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم أغزى اليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى وسياق الحديث يأبى هذا الجمع فان فيه بعد قوله حين خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر يرتجز بالقول وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم من السابق وفيه مبارزة على الحرب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خيبر حين خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ما في الصحيح من الآثار من غزوة ذي قرد أصبح مما ذكره أهل السير ويحتمل في طريق الجمع أن تكون اغارة عيينة بن حصن على اللقاح وقعت مرتين الاولى التي ذكرها ابن اسحق وهي قبل الحديبية والثاني بعد الحديبية قبل الخروج الى خيبر وكان رأس الذين اغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما في سياق سلمة عندهم ولم يؤيده أن الحاكم ذكر في الاكليل ان الخروج الى ذي قرد تكرر في الاولى خرج اليها زيد بن حارثة قبل أحد وفي الثانية خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس واثلاثة هذه المختلف فيها انتهى فاذا ثبت هذا أقوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم **(قوله)** حدثنا حاتم هو ابن اسمعيل ويؤيد ابن أبي عبيدة هو مولى سلمة بن الاكوع وقد أخرج البخاري هذا الحديث عاليا في الجهاد عن مكي ابن ابراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثياته **(قوله)** خرجت قبل ان يؤذن بالاولى يعني صلاة الصبح ويدل عليه قوله في رواية مسلم انه تبعهم من الغلس الى غروب الشمس وفي رواية مكي خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة **(قوله)** وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى بدى قرد) اللقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهمله ذوات الدرس الابل واحدها لقحة بالكسر وبالفتح أيضا واللقوح الحلوب وذكر ابن سعد انها كانت عشرين لقحة قال وكان فيهم ابن أبي ذر وامرأته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة **(قوله)** فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في رواية مسلم وكأنه كان ملكا أحدهما وكان يخدم الآخر فسب تارة الى هذا وتارة الى هذا **(قوله)** غطفان) بفتح الميم والطاء المشالة المهمة والفاء تقدم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع وفي رواية مكي غطفان وفزارة وهو من الخصاص بعد العام لان فزارة من غطفان وعبد مسلم قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهره مع رباح غلامه وابامعه وخرجت بفرس لطلحة أدبه فلما أصبحنا اذا عبد الرحمن الفزاري ولا جدوا بن سعد من هذا الوجه عبد الرحمن بن عيينة بن حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل راعيه قال فقلت يارباح خذ هذا الفرس وابغه طلحة وأبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر وللطبراني من وجه آخر عن سلمة خرجت بقوسي ونبل وكنت أرمي الصيد فاذا عيينة بن حصن قد أغار على لقاح

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
حاتم عن يزيد بن أبي عبيد
قال سمعت سلمة بن الاكوع
يقول خرجت قبل ان
يؤذن بالاولى وكانت لقاح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ترى بدى قرد قال
فلقيني غلام لعبد الرحمن
ابن عوف فقال أخذت اقاح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت من أخذها قال
غطفان

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأقها ولا منافاة فان كلاما من عيينة وعبد الرحمن بن عيينة كان في القوم وذو كرموسى بن عقبة وابن اسحق ابن مسعدة الفزارى كان أيضا رئيسا في فزاراة في هذه الغزاة (قوله فصرخت ثلاث صرخات) في رواية المسقلى بثلاث بزيادة الموحدة وهي للاستغاثة (قوله فاستغث ما بين لابي المدينة) فيه اشعار بأنه كان واسع الصوت جدا ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات ولمسلم فعلاوت أكمة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثا وللطبراني فصعدت في سلع ثم صحت يا صباحاه فانتهى صياحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فتودى في الناس الفزع الفزع وهو عند ابن اسحق بمعناه (قوله يا صباحاه) هي كلمة تقال عند استنفار من كان غافلا عن عدوه (قوله ثم اندفعت على وجهي) أي لم التفت عينا ولا شملا بل أسرع الجري وكان شديد العدو وكما سيأتي بيانه في آخر الحديث (قوله حتى أدركتهم) في رواية مكى حتى ألقاهم وقد أخذوها يعني اللقاح ذكره بهذه الصيغة مبالغة في استحضار الحال (قوله فاقبلت أرميهم ١) أي أقبلت عليهم أرميهم أي بالسهم (قوله وأقول أنا ابن الاكوع) واليوم يوم الرضع) بضم الراء وتشديد المجهة جمع راضع وهو اللثيم فعنه اليوم يوم اللثام أي اليوم يوم هلاك اللثام والاصل فيه ان شخصا كان شديد الجمل فكان اذا أراد حلب ناقه ارتضع من ثديها اللثام فليسمع جيرانه أو من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لئلا يتبدد من اللبن شيء اذا حلب في الاناء أو يبقى في الاناء شيء اذا شربه منه فقالوا في المثل الأم من راضع وقيل بل معنى المثل ارتضع اللثوم من بطن امه وقيل كل من كان يوصف باللثوم يوصف بالمص والرضاع وقيل المراد من يص طرف الخلال اذا دخل اسنانه وهو دال على شدة الحرص وقيل هو الراعى الذي لا يستحب حلبا فاذا جاءه الضيف اعتذر بان لا يحلب معه واذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها وقال أبو عمرو والشيباني هو الذي يرتضع الشاة أو الناقة عند ارادة الحلب من شدة الشره وقيل أصله الشاة ترضع ابن شاتين من شدة الجوع وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولثيمة فهجنته وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره وتدريبها من غيره وقال الداودي معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجدن من ترضعه قال السهيلي قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الاول ورفع الثاني على جعل الاول ظرفا قال وهو جائز اذا كان الظرف واسعا ولا يضيق على الثاني قال وقال أهل اللغة يعلق في الثوم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير ورضع الصبي بالكسر ثدي أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع بسمع سماعا وعند مسلم في هذا الموضع فاقبلت أرميهم بالنبل وأرتجز وفيه فالحق رجلا منهم فاصكده بسهم في رجله فخلص السهم الى كعبه فمازلت أرميهم وأعقرهم فاذا رجع الى فارس منهم أتيت شجرة فجلست في أصلها ثم رميته فعقرت به فاذا تضايق الخيل فدخلوا في مضايقة علوت الخيل فرميتهم بالحجارة وعند ابن اسحق وكان سلمة مثل الاسد فاذا حملت عليه الخيل فترثم عارضهم فنضكها عنه بالنبل (قوله استنقذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة) في رواية مسلم فمازلت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعير الا خلقته وراء طهرى ثم اتبعتهم ارميهم حتى القوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رجحا يتخففون بها قال فأووا مضيقا فانهم رجل فجلسوا يتعدون فجلست على رأس قرن فتعال لهم من هذا فقاوالا القينا من هذا

١ قوله فاقبلت أرميهم كذا بالنسخ ونسخة المثل فجعلت أرميهم اه

قال فصرخت ثلاث صرخات يا صباحاه قال فاستغث ما بين لابي المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا ويستقون من الماء فجعلت أرميهم بنبل وكنت راميا وأقول * أنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع * وأرتجز حتى استنقذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة

هذا البرج قال فليقم اليه منكم أربعة فتوجهوا اليه فتمدهم فرجعوا قال فابرحتم مكانى
حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم الآخرم الاسدى فقلت له احذوهم فالتقى
هو وعبد الرحمن بن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه فلقه أبو قرة فقتل عبد الرحمن
وتحول على الفرس قال واتبعتمهم على رجل حتى ما أرى أحدا فعدوا قبل غروب الشمس الى
شعب فيه ماء يقال له ذى قرد فشربو آمنه وهم عطاش قال فجلاهم عنه حتى طردهم وتركوهم
فرسين على ثنية فقتلهم ما اسوقهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرا ابن اسحق فحوهذه
القصة وقال ان الآخرم لقب واسمه محرز بن أضله لكن وقع عنده حبيب بن عيينة بن حصن بدل
عبد الرحمن فيحتمل أن يكون كان له اسمان (قوله وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والباس) في
رواية مسلم وأتاني عى عامر بن الاكوع بسطيحة فيها ماء وسطيحة فيها لبن فتوضأت وشربت
ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذى أجليتهم عنه فاذا هو قد أخذ كل شئ
استنقذته منهم ونحرله بلال ناقتة (قوله قد حجت القوم الماء) أى منعتمهم من الشرب (قوله
فابعث اليهم الساعة) في رواية مسلم فقلت يا رسول الله خلني انتخب من القوم مائة رجل فاتبعهم
فلا يبقى منهم مخبر قال فضحك وعند ابن اسحق فقلت يا رسول الله لو سرحتنى في مائة رجل
لاخذت باعناق القوم (قوله فقال يا ابن الاكوع ملكت فاسحج) بهم حزمة قطع وسيس مهملة
ساكنة وجيم مكسورة بعد هاء مهملة أى سهل والمعنى قدرت فاعف والسجاجة السهولة زاد
مكى في روايته ان القوم ليقررون في قومهم وعند الكشميين من قومهم ولمسلم انهم الآن ليقررون
في أرض غطفان ويقررون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهى
الضيافة ولابن اسحق فقال انهم الآن ليغقبون في غطفان وهو بالغين المجعة الساكنة
والموحدة المفتوحة والقاف من العبوق وهو شرب أول الليل والمراد انهم فاتوا وانهم وصلوا الى
بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم ووقع عند مسلم قال فجاء رجل فقال
نحر لهم فلان جزور افلما كسطوا جلد ها اذا هم بغيرة فقالوا آتاكم القوم فخرجوا هاربين (قوله ثم
رجعنا) الى المدينة (ويردنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقتة حتى دخلنا المدينة) في رواية
مسلم ثم أردنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورامى على العضباء وذكركفة الانصارى الذى سابقه
فسبقه سلمة قال فسبقت الى المدينة فوالله ما لبثنا الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر وفيه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا اليوم سلمة قال سلمة
ثم أعطاني سهم الر اجل والفارس جميعا وروى الحارث بن ابي عمير عن عبد الله بن أبي قتادة
ان أباقادة اشترى فرسه فلقه مسعدة الفزارى فتقاولا فقال أبو قتادة أسأل الله ان يلقى بك وأنا
عليها قال آمين قال فبينما هو يعلمنها انقيل أخذت اللقاح فركبها حتى هجم على العسكر
قال فطلع على فارس فقال لقد ألقايتك الله يا أباقادة فذكركم صار عتسه له وظفره به وقتله وهزم
المشركين ثم لم ينشب المسلمون ان طلع عليهم أبو قتادة يحوش اللقاح فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أبو قتادة سيد الفرسان وفي الحديث جواز العدو الشديد في الغزو والادار بالصباح
العالى وتعريف الانسان نفسه اذا كان شجاعا ليرغب خصمه واستحياب الثناء على الشجاع

قال وجاء النبي صلى الله
عليه وسلم والناس فقلت
يا نبي الله قد حجت القوم
الماء وهم عطاش فابعث
اليهم الساعة فقال يا ابن
الاكوع ملكت فاسحج
قال ثم رجعنا ويردنى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ناقتة حتى دخلنا المدينة

ومن فيه فضيلة لاسيما عند الصنع الجليل ليستزيد من ذلك ومحله حيث يؤمن الافتتان وفيه
 المسابقة على الاقدام ولا خلاف في جوازه بغير عوض وأما بالعوض فالصحيح لا يصح والله أعلم
 ﴿قوله﴾ **باب** غزوة خيبر) بحجة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر وهي مدينة كبيرة
 ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام وذ كراً أبو عبيد البكري انها
 سميت باسم رجل من العماليق نزلها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بقية
 المحرم سنة سبع فاقام يحاصرها بضع عشرة ليلة الى ان فتحها في صفر وروى يونس بن بكير
 في المغازي عن ابن اسحق في حديث المسور ومروان قال لا انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من المدينة فترات عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فاعطاه الله فيها خيبر بقوله وعدكم
 الله مغنايم كثيرة تاخذونها فغلب لكم هذه يعني خيبر فقدم المدينة في ذي الحجة فاقام بها حتى
 سار الى خيبر في المحرم وذ كرموسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم اقام
 بالمدينة عشرين ليلة أو نحوها ثم خرج الى خيبر وعند ابن عائد من حديث ابن عباس اقام بعد
 الرجوع من المدينة عشرين ليلة وفي مغازي سليمان التيمي اقام خمسة عشر يوماً وحكى ابن
 التين عن ابن الحصار انها كانت في آخر سنة ست وهذا منقول عن مالك وبه جزم ابن حزم وهذه
 الاقوال متقاربة والراجح منها ما ذكره ابن اسحق ويمكن الجمع بان من أطلق سنة ست بناء على ان
 ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الاول وأما ما ذكره الحاكم عن الواقدي
 وكذا ذكره ابن سعد انها كانت في جمادى الاولى فالذي رأيته في مغازي الواقدي انها كانت
 في صفر وقيل في ربيع الاول وأغرب من ذلك ما أخرجه ابن سعد وابن أبي شيبه من حديث
 أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر لثمان عشرة من رمضان
 الحديث واسناده حسن الا انه خطأ ولعلها كانت الى حنين فتصحفت وتوجيهه بان غزوة
 حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الثاني
 جزموا والله أعلم وذ كرا الشيخ أبو حامد في التعليقة انها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله انتقل
 من الخندق الى خيبر وذ كرا ابن هشام انه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة ثمانية بنون
 مصر ابن عبد الله الليثي وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة انه سباع بن عرفة وهو
 أصبح ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثاً * الحديث الاول حديث سويد بن النعمان
 وهو الانصاري الحارثي انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر الحديث وقد تقدم شرحه
 في الطهارة والغرض منه هنا الإشارة الى أن الطريق التي خرجوا منها الى خيبر كانت على طريق
 الصهباء وقد تقدم ضبطها * الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع (قوله) خرجت مع النبي صلى
 الله عليه وسلم الى خيبر فمصر نال لاقال رجل من القوم لعامر يا عامر الاتسمعننا لم أقف على اسمه
 صريحاً وعند ابن اسحق من حديث نصر بن دهر الاسلمي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول في منسبته الى خيبر لعامر بن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سمنان
 أنزل يا ابن الأكوع فاحد لنا من ههنا فكيف هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره
 بذلك (قوله من ههنا) في رواية الكشميهني بحذف الهاء الثانية وتشديد التحتانية التي قبلها
 والهنهات جمع هنية وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنية ووقع في الدعوات من وجه آخر

* (باب غزوة خيبر) حدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن مالك
 عن يحيى بن سعيد عن بشير
 ابن يسار أن سويد بن النعمان
 أخبره أنه خرج مع النبي
 صلى الله عليه وسلم عام خيبر
 حتى إذا كان بالصهباء وهي
 من أدنى خيبر صلى العصر
 ثم دعا بالازواد فلم يؤت
 الا بالسويق فأمر به فثرى
 فاكل وأكنا ثم قام الى
 المغرب فغضض ومضضنا
 ثم صلى ولم يتوضأ * حدثنا
 عبد الله بن مسلمة حدثنا
 حاتم بن اسمعيل عن يزيد
 ابن أبي عبيد عن سلمة بن
 الأكوع رضي الله عنه قال
 خرجنا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم الى خيبر فمصرنا
 ليلاً فقال رجل من القوم
 لعامر يا عامر الاتسمعننا من
 ههنا تك

عن يزيد بن أبي عبيد لو سمعنا من هنادك بغير تصغير **(قوله)** وكان عامر رجلا شاعرا قيل
هذا يدل على أن الرجز من أقسام الشعر لأن الذي قاله عامر حينئذ من الرجز وسيأتي بسط ذلك
في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى **(قوله)** اللهم لولا أنت ما اهتدينا في هذا القسم زحاف الخزم
بمعجيتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله وأكثرها أربعة أخرى وقد تقدم في الجهاد من حديث
البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل أن يكون هو و عامر تواردا على ما تواردا
منه بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر واستعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة
(قوله) فاغفر فداء لك ما اتقينا أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالد وحكى ابن التين فتح أوله
مع القصير وزعم أنه هنادك كسر مع القصير لضرورة الوزن ولم يصب في ذلك فإنه لا يتزن إلا بالمد
وقد استشكل هذا الكلام لأنه لا يقال في حق الله اذمعي فداء لك فنديك بأنفسنا وحذف متعلق
الفداء للشهرة وانما تصور الفداء لمن يجوز عليه الفداء وأجيب عن ذلك بأنها كلمة لا يراد بها
ظواهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ وقيل المخاطب بهذا الشعر
النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تؤاخذنا بقصيرنا في حقك ونصرنا وعلى هذا ف قوله اللهم
لم يقصد بها الدعاء وإنما افتتح بها الكلام والمخاطب بقول الشاعر لولا أنت النبي صلى الله عليه وسلم
إلى آخره ويعكر عليه قوله بعد ذلك

فانزل سكينتنا علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا

فإنه دعاء لله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم وأما قوله
ما اتقينا فبتشديد المثناة بعد ها فاف للاكثر ومعناه ما تركنا من الأمر وما نظرية وللأصلي
والنسي فيهمزة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا وراءنا مما اكتسبنا من الآثام أو ما أبقينا من
وراءنا من الذنوب فلم تنب منه وللقاسي ما لقينا باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي
ووقع في رواية قتيبة عن حاتم بن اسمعيل كما سيأتي في الأدب ما اقتفينا بقاف ساكنة ومثناة
مفتوحة ثم تحتانية ساكنة أي تبعنا من الخطايا من قفوت الأثر إذا اتبعته وكذا المسلم عن قتيبة
وهي أشهر الروايات في هذا الرجز **(قوله)** وألقين سكينتنا علينا في رواية النسي وألقى السكينتنا
علينا بحذف النون وزيادة ألف ولا م في السكينتنا بغير تنوين وليس يجوزون **(قوله)** أنا إذا أصبح بنا
أئينا بمثناة أي جئنا إذا دعينا إلى القتال أو إلى الحق وروي بالموحدة كذا رأيت في رواية
النسي فإن كانت ثابتة فالمعنى إذا دعينا إلى غير الحق امتنعنا **(قوله)** وبالصياح عولوا علينا أي
قصروا بالدعاء بالصوت العالي واستغاثوا علينا تقول عولت على فلان وعولت بفسلان بمعنى
استغثت به وقال الخطابي المعنى أجلبوا علينا بالصوت وهو من العويل وتعقبه ابن التين
بان عولوا بالثقل من التعويل ولو كان من العويل لكان أعولوا ووقع في رواية أبياس بن سلمة
عن أبيه عذرا جدي في هذا الرجز من الزيادة * أن الذين قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنة أئينا ونحن
عن فضلك ما استغنيانا وهذا القسم الأخير عند مسلم أيضا **(قوله)** من هذا السائق في رواية
أحمد فجعل عامر يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم إذا أرادوا تنشيط الأبل في السير
ينزل بعضهم فيسوقها ويحد في ثبات الحال **(قوله)** قال يرجه الله في رواية أبياس بن سلمة قال غفر
لربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنسان يخصه إلا استشهد وبهذه الزيادة

وكان عامر رجلا شاعرا
فنزل يحدو بالقوم يقول
اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فداء لك ما اتقينا
وألقين سكينتنا علينا
وثبت الاقدام ان لا قينا
انا اذا أصبح بنا
وبالصياح عولوا علينا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا السائق
قالوا عامر بن الأكوع قال
يرجعه الله

قال رجل من الترم وجبت
يا نبي الله لولا أمتنا فأتينا
خير فناصرناهم حتى
أصابتنا محنة شديدة ثم
ان الله تعالى فتحها عليهم
فلما أمسى الناس مساء
اليوم الذي فتحت عليهم
أوقدوا نيرانا كثيرة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
ما هذه النيران على أي شيء
توقدون قالوا على لحم قال
على أي لحم قالوا لحم حمر
الانسية قال النبي صلى الله
عليه وسلم أهر يقوها
واكسروها فقال رجل
يا رسول الله أوهز يقوها
ونفسلها قال أؤذاك فلما
تصاف القوم كان سيف
عامر قصيرا فتناول به ساق
يهودي ليضربه ويرجع
ذباب سيفه فأصاب عين
ركبة عامر فأت منته
قال فلما قفلوا قال سلمة
رآني رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو آخذ يدي
قال مالك قلت له فذاك أبي
وأبي زعموا أن عامرا حبط
عمله قال النبي صلى الله عليه
وسلم كذب من قاله إن له
أجرين وجمع بين أصبعيه
أنه يجاهد مجاهداً قتل عربي
مسيحياً مجاهداً مثله حد ثمانية

يظهر السرف في قول الرجل لولا أمتنا به (قوله) قال رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا أمتنا
به) اسم هذا الرجل عمر سماء مسلم في رواية إياس بن سلمة ولفظه فما دى عمر بن الخطاب وهو على
جل له يا نبي الله لولا أمتنا بعاصم وفي حديث نصر بن دهر عن عبد الله بن اسحق فقال عمر وجبت
يا رسول الله ومعنى قوله لولا أي هلا وأمتنا أي متعتنا أي أبقيتنا لنا المتع به أي بشجاعتها
والمتع الترفه إلى مدة ومنه أمتنا أي الله يبقائك (قوله) فأتينا خيبر (قوله) أي أهل خيبر (قوله)
فناصرناهم ذكر ابن اسحق أن أول شيء حاصروه ففتح حصن ناعم ثم اتفقوا إلى غيره (قوله) حتى
أصابتنا محنة) بمحمة ثم مهمل أي محنة شديدة وسبأ في شرح قصة الجرا الأهلية في كتاب
الذبايح أن شاء الله تعالى (قوله) وكان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودي ليضربه) في رواية
إياس بن سلمة فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول
قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب * إذا الحروب أقبلت تلهب
قال فبرز إليه عامر فقال

قد علمت خيبراني عامر * شاكي السلاح بطل مغامر

فاختلنا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر فصار عامر يسفل له أي يضربه من أسفل
فرجع سيفه أي عامر على نفسه (قوله) ويرجع ذباب سيفه) أي طرفه الأعلى وقيل حده (قوله)
فأصاب عين ركبة عامر) أي طرف ركبته الأعلى فأت منته وفي رواية يحيى القطان فأصاب
عامر بسيف نفسه فأت وفي رواية إياس بن سلمة عند مسلم فقطع أكله فكانت فيها نفسه وفي
رواية ابن اسحق فكلمه كلما شديداً فأت منته (قوله) فلما قفلوا من خيبر) أي رجعوا (قوله) وهو
آخذ يدي) في رواية الكشي في يدي وفي رواية قتبية رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم
شاحبه بمحمة ثم مهمل وموحدة أي متغير اللون وفي رواية إياس فأتيت النبي صلى الله عليه
وسلم وأنا أبكي (قوله) زعموا أن عامرا حبط عمله) في رواية إياس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى
من القاتلين أسيد بن ضير في رواية قتبية الآية في الأدب وعند ابن اسحق فكان المسلمون
شكوا فيموقالوا أنما قتله سلاحه وفخوه عند مسلم من وجه آخر عن سلمة (قوله) كذب من قاله
أي أخطأ (قوله) إن له أجرين) في رواية الكشي في لاجرين وكذا في رواية قتبية وكذا في
رواية ابن اسحق أنه شهيد وصلى عليه (قوله) أنه لجاهد مجاهد) كذا لا كثيراً في الفاعل فيهما
وكسر الهاء والتسوين والاول مر فوقع على الخبر والثاني اتباع كيد كما قالوا جاد مجد ووقع
لأبي ذر عن الجوى والمستقلى بفتح الهاء والادال وكذا ضبطه الباجي قال عياض والاول هو
الوجه (قلت) يؤيده رواية أبي داود من وجه آخر عن سلمة مات جاهد مجاهد قال ابن دريد
رجل جاهد أي جاد في أموره وقال ابن التين الجاهد من يرتكب المشقة ومجاهد أي لاعداء الله
تعالى (قوله) قتل عربي مشى بهاء نله) كذا في هذه الرواية بالميم والقصر من المشى والضمير للارض
أو المدينة أو الحرب أو الخصلة (قوله) قال قتبية نشأ) أي بنون وهمزة والمراد ان قتبية رواه عن
حاتم بن اسمعيل بهاء الا اسناد خلف في هذه اللفظة وروايته موصولة في الأدب عنده وغفل
الكشي عن فر واهاهنا لك بالميم والقصر وحكى السهيلي أنه وقع في رواية مشاهير الميم اسم
فاعل بن السبه أي ليس له مشابهة في صفات الكمال في القتال وهو منصوب بفعل محذوف تقديره

رأيتهم مشايخاً أو على الحال من قوله عري قال السهيلي والحال من النكرة يجوز إذا كان
 في تصحيح معنى قال السهيلي أيضاً وروى قل عرياً نساءً مثلها والقاعل مثله وعرياً منصوب
 على التمييز لان في الكلام معنى المدح على حديث قولهم عظم زيد رجلاً وقل زيد أدباً * الحديث
 الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق (قوله عن أنس) في رواية أبي اسحق الفزاري عن
 حميد سمعت أنساً كما تقدم في الجهاد (قوله أتى خير ليلاً) أي قرب منها وذكرا بن اسحق انه نزل
 بوادي قال له الجميع بينهم وبين غطفان ثلاثين يوماً وكانوا حلفاء هم قال بلغني ان غطفان
 تجهزوا وقصدوا خير فسمعوا حلفاءهم فظنوا ان المسلمين خلفوهم في ذراريهم فرجعوا
 فأقاموا وخذلوا أهل خير (قوله لم يغربهم حتى يصبح) كذلك أكثر من الاغارة ولا يذرع
 المستقل لم يغربهم بفتح أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة وتقدم في الجهاد بلنظ
 لا يغرب عليهم وهو يؤيد رواية الجمهور وتقدم في الاذان من وجه آخر عن حميد بلفظ كان اذا غزا
 لم يغرب بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذاناً كف عنهم والاعار قال فخرجنا الى خير فانهيننا اليهم
 ليلاً فلما أصبح ولم يسمع اذاناً ركب وحكى الواقدي ان أهل خير سمعوا بقصد لهم فكانوا
 يخرجون في كل يوم متسلحين مستعدين فلا يرون أحداً حتى اذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون
 ناموا فلم يتحرك لهم دابة ولم يصبح لهم ديك وخرجوا بالمساحي طالين من ارضهم فوجدوا المسلمين
 (قوله خرجت يهود) زاد أحمد من طريق قتادة عن أنس الى زروعهم (قوله بمساحيهم) مهملة
 جمع مسحاة وهي من آلات الحرث (ومكائهم) جمع مكئل وهو القفة الكبيرة التي يحول فيها
 التراب وغيره وعند أحمد من حديث أبي طلحة في نحوه هذه القصة حتى اذا كان عند السحر وذهب
 ذو الزرع الى زرع وذهب الضرع الى ضرعه أغار عليهم (قوله محمد والخميس) تقدم في أوائل الصلاة
 من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ خرج القوم الى أعمالهم فقالوا لعبد الله قال
 عبد العزيز قال بعض اصحابنا عن أنس والخميس يعني الجيش وعرف المراد ببعض اصحابه من هذا
 الطريق وتقدم في صلاة الخوف من طريق جابر بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس نحوه
 وفيه يقولون محمد والخميس قال والخميس الجيش وعرف من سياق هذا الباب ان اللفظ هنا
 لثابت وقد ثبت ما في هذا الموضع من الادراج في أوائل كتاب الصلاة وزاد في الجهاد من وجد
 آخر عن أيوب فلبوا الى الحصن أي تحصنوا به (قوله حرب خير) زاد في الجهاد فرفع يديه وقال
 الله أكبر خرب خير وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد قال السهيلي يؤخذ
 من هذا الحديث التفاؤل لانه صلى الله عليه وسلم لما رأى آلات الهدم مع ان لفظ المسحاة من
 سموت اذا قشرت أخذ منه ان مدينهم ستخرب انتهى ويحتمل أن يكون قال خرب خير
 بطريق الوحي ويؤيده قوله بعد ذلك انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وقوله في رواية
 محمد بن سيرين عن أنس صبحنا خير بكرة لا يغربهم في رواية حميد عن أنس انهم قدموا هاليل
 فانه يحمل على انهم لما قدموها وناموا ونهار كبروا اليها بكرة فصجوها بالقتال والاعارة وقد وقع
 ذلك في رواية اسمعيل بن جعفر عن حميد واصله زاد في رواية محمد بن سيرين قصة الجراذلية
 وسبباً في شرحها مستوفى في كتاب الدياع ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن
 عبد الحميد الثقفي وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب فان الراوي عنه عبد

حدثنا حاتم قال نساءً
 * حدثنا عبد الله بن يوسف
 أخبرنا مالك عن حميد
 الطويل عن أنس رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أتى خير ليلاً
 وكان اذا أتى قوماً لم
 يغربهم حتى يصبح فلما أصبح
 خرجت اليهود بمساحيهم
 ومكائهم فلما رأوه قالوا
 محمد والله محمد والخميس
 فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم خربت خير انا اذا نزلنا
 بساحة قوم فساء صباح
 المنذرين * أخبرنا صدقة
 بن الفضل أخبرنا ابن عيينة
 حدثنا أيوب عن محمد بن
 سيرين عن أنس بن مالك
 رضي الله عنه قال صبحنا
 خير بكرة فخرج أهلها
 بالمساحي فلما بصروا بالنبي
 صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد
 والله محمد والخميس فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الله أكبر خرب خير انا
 اذا نزلنا بساحة قوم فساء
 صباح المنذرين فأصباحنا من
 لحوم الجمر فنادى متادى
 النى صلى الله عليه وسلم ان
 الله ورسوله ينهانا عن
 لحوم الجمر فانهم ارجس
 * حدثنا عبد الله بن عيسى
 الوهاب حدثنا عبد الوهاب

أنس بن مالك رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جاءه جاء فقال أكلت
 الحرف فسكت ثم أتاه الثانية
 فقال أكلت الحرف فسكت
 ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت
 الحرف فأمر مناديا فنادى
 في الناس ان الله ورسوله
 ينهياكم عن لحوم الحمر
 الأهلية فأفكفت
 القدور وانها لتفور باللحم
 * حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا حماد بن زيد عن ثابت
 عن أنس رضي الله عنه قال
 صلى النبي صلى الله عليه
 وسلم الصبح قريبا من خيبر
 بغلس ثم قال الله أكبر خربت
 خيبر انا اذا نزلنا بساحة
 قوم فساء صباح المنذرين
 فخرجوا يسعون في السكك
 فقتل النبي صلى الله عليه
 وسلم المقاتلة وسبي الذرية
 وكان في السبي صفية فصارت
 الى دحية الكلبي ثم صارت
 الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فجعل عتقها صداقها فقال
 عبد العزيز بن بن صهيب لثابت
 يا أبا محمد أنت ذات لأنس
 ما أصدقها فخرك ثابت رأسه
 تصديقاه * حدثنا آدم حدثنا
 شعبة عن عبد العزيز بن
 صهيب قال سمعت أنس
 ابن مالك رضي الله عنه
 يقول سبي النبي صلى الله
 عليه وسلم صفية فأعتقها وتزوجها فقال ثابت لأنس ما أصدقها قال أصدقها نفسها فاعتقها

حجي لا تثقي (قوله ينهياكم) في رواية سفيان الآتية ينهياكم بالافراد وفي رواية عبد الوهاب
 بالثنائية وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد فيدبه على من زعم ان قوله للخطيب
 بنس خطيب القوم أنت لكونه قال ومن يعصهما فقد غوى وقد تقدمت الاشارة الى مباحث
 ذلك في كتاب الصلاة (قوله فاكفئت القدور) قال ابن التين صوابه فكفئت قال الاصمعي كفأت
 الاناء قلبته ولا يقال أكفأته ويحتمل أن يكون المراد أميلت حتى أزيل ما فيها قال السكاساني
 أكفأت الاناء أملكته (قوله) حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس (تندم في صلاة الخوف مع ثابت
 عبد العزيز بن صهيب (قوله) فخرجوا يسعون في السكك فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة
 وسبي الذرية) فيه اختصار كبير لانه يوههم ان ذلك وقع عقب الاغارة عليهم وليس كذلك فقد ذكر
 ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم أقام على محاصرته ثم بضع عشرة ليلة وقيل أكثر من
 ذلك ويؤيده قوله في الحديث الذي قبله أنهم أصابتهم منحة شديدة فانه دال على طول مدة الحصار
 اذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك وفي حديث سلمة بن الأكوع وسهل بن سعد الاعميين
 قريا في قصة على مائو كذلك وكذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه وكذا
 في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنهم حاصروهم * الحديث الرابع حديث أنس أيضا في ذكر
 صفية ذكره من طريقين وسيمأت في الباب من وجه ثالث باتم من هذا ساقا وصفية هي بنت
 حي بن أخطب بن سعية بفتح المهملة وسكون العين المهملة بعدها تحتانية ساكنة ابن عامر بن
 عبيد بن كعب من ذرية هرون بن عمران أخى موسى عليه السلام وأمها برة بنت شحوال من
 بني قريظة وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقها فترجعا فكانه بن الربيع بن أبي الحقيق
 النصيري فقتل عنها يوم خيبر ذلك ان سعد وأسند بعضهم من وجه مرسل (قوله) وكان
 في السبي صفية بنت حيي فصارت الى دحية ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد
 العزيز عن أنس فجاء دحية فقال اعطني يا رسول الله جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية
 فاخذ صفية فجاء رجل فقال يا بني الله أعطيت دحية صفية سيده قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال
 ادعوه بهل فجاءهم فلما انظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها وعند ابن
 اسحق ان صفية سبيت من حصن القموص وهو حصن بني أبي الحقيق وكانت تحت كنانة بن
 الربيع بن أبي الحقيق وسبي معها بنت عمها وعند غيره بنت عم زوجها فلما استرجع النبي صلى الله
 عليه وسلم صفية من دحية من اعطاء بنت عمها قال السهيلي لامعارضه بين هذه الاخبار فانه
 أخذها من دحية قبل القسم والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النقل (قلت)
 وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية وعنده أيضا
 فيه فاشتراها من دحية بسبعة أرؤس فالاولى في طريق الجمع ان المراد بسهمها نصيبه الذي
 اختاره لنفسه وذلك أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه جارية فاذن له أن يأخذ جارية
 فأخذ صفية فلما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم انها بنت ملك من ملوكهم ظهر له انها ليست بمن
 توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقله من كان في السبي مثل صفية
 في نفاستها فلو خصها بالامكن تغيير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارجاعها منه
 واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بها فان في ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة

من شيء وأما إطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز ولعله عوضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فأعطاه من جلة السبي زيادة على ذلك وعند ابن سعد من طريق ساجان بن المغيرة عن ثابت عن أنس واصله في مسلم صارت ضيقة لخدمة فجعلوا يمدحونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطى بهادحة ماضى وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة ويأتى تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ويأتى الكلام على قوله في الحديث وجعل عتقها صداقها في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري (قوله) حدثنا عبد الواحد) هو ابن أبي زياد وعاصم هو الاحول وأبو عثمان هو الهندي والاسناد كله إلى أبي موسى بصرى (قوله) لما غزا النبي صلى الله عليه وسلم خيبر أو قال لما توجه (قوله) هو شك من الراوى (قوله) أشرف الناس على وادند كرا الحديث إلى قول أبي موسى فسمعتنى وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله) هذا السياق يوهم ان ذلك وقع وهم ذاهبون إلى خيبر وليس كذلك بل انما وقع ذلك حال رجوعهم لأن أبا موسى انما قدم بعد فتح خيبر مع جمع من كسبائى في الباب من حديثه واضحاً وعلى هذا ففي السياق حذف تقدير لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فحاصرهم فافتتحها فرغ فرجع أشرف الناس إلى آخره وسيأتى شرح المتن في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى. الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه (قوله) حدثنا يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني وأبو حازم هو سامة بن دينار (قوله) التقى هو والمشركون) في رواية ابن أبي حازم الآتية بعد قليل في بعض مغازيه ولم أفت على تعيين كونهم أخيراً لكنه مبنى على ان القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث أبي هريرة وقد صرح في حديث أبي هريرة ان ذلك كان بخيبر وفيه نظر فإن في سياق سهل ان الرجل الذي قتل نفسه اتكأ على حذائه حتى خرج من ظهره وفي سياق أبي هريرة انه استخرج أسهمهم من كائنه فخر بها نفسه وأضاف في حديث سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم لما أخبروه بقصته ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة الحديث وفي حديث أبي هريرة انه قال لهم لما أخبروه بقصته قموا بلال فأذن انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ولهذا جنح ابن التين إلى التعدد ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في المغازاة الاخيرة وأما الاولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه فلم تره في روجه وان كان قد اشرف على القتل فاتكأ حينئذ على سيفه استعجالاً للموت لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بان القصة التي حكاهما سهل بن سعد وقعت باحد قال واسم الرجل قزمان الظفرى وكان قد تخلف عن المسلمين يوم أحد فغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الاول فكان أول من رمى بسهمهم ثم صار إلى السيف ففعل المجائب فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول الموت احسن من الفرار فربه قتادة بن النعمان فقال له هنيئاً لك الشهادة قال والله انى ما قاتلت على دين وانما قاتلت على حسب قومي ثم اقلعته الجراحة فقتل نفسه (قلت) وهذا الذي نقله أخذه من مغازى الواقدي وهو لا يمتحج به اذا انفرد فكيف اذا خاف نعم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضي عن أبي حازم حديث الباب وأوله انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ما رأيتم مثل ما أبلى فلان لقد فر الناس وما فر وما تركوا للمشركين شاذة ولا فائدة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح وليس فيه تسميته وسعيد يختلف فيه وما أظن روايته خفيت على

دهنات تقديم وتأخير في
القولات مخالف لترتيب متن
الصحيح الذي بأيدينا اهـ

حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب
عن أبي حازم عن سهل بن
سعد الساعدي رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم التقى هو
والمشركون فاقبلوا

فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا تتبعها (٣٦٢) يضر بها سيفه فقال ما أجراً منا اليوم أحدكم أجراً فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه من أهل النار

فقال رجل من القوم أنا صاحبه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل بجر حاشد فاستجمل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وماذا قال قال الرجل الذي ذكرت أنفأ أنه من أهل البار فاعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح بجر حاشد فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الارض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل البار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال شهدنا خبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من أهل البار فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة

البحاري وأظنه لم يلتفت اليه لان في بعض طرقه عن أبي حازم غزو نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهره يقتضي أنها غير أحد لان سهلاً ما كان حينئذ من يطلق على نفسه ذلك لصغره لان الصحيح ان مولده قبل الهجرة بخمس سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو واحد عشر على انه قد حفظ أشياء من أمر أحد مثل غسل فاطمة جراحة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم ذلك ان يقول غزونا الا ان يحمل على المجاز كما سيأتي لابي هريرة لكن يدفعه ما سيأتي من رواية الكشي عن قريبا (قوله فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (قوله وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) وقع في كلام جماعة من تكلم على هذا الكتاب انهم قزماء بضم القاف وسكون الزاي الظفري بضم المعجمة والفاء نسبة الى بني ظفر بطن من الأصاروكان يكنى أبا الغدداق بحجة مفتوحة وتحتانية ساكنة وآخره قاف ويعكر عليه ما تقدم (قوله شاذة ولا فاذة) الشاذة بتشديد المعجمة ما انفرد عن الجماعة وبالفاء مثله ما لم يختلط بهم ثم هما صفة لمحدوف أي نسمة والهاء فيهما للمبالغة والمعنى انه لا يلقى شيئاً الا قتله وقيل المراد بالشاذ والغاذ ما كبر وصغر وقيل الشاذ الخارج والغاذ المزمرد وقيل هما بمعنى وقيل الثاني اتباع (قوله فقال) أي قاتل وتقدم في الجهاد بلفظ فقالوا أي أتى بعد قليل من طريق أخرى بلفظ نقيض ووقع هذا الكشي عن قتل فان كانت محفوظة عرف اسم قاتل ذلك (قوله ما أجراً) بالهمزة أي ما أغنى (قوله فقال انه من أهل النار) في رواية ابرأبي حازم المذكورة فقالوا أي آمن أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار وفي حديث أكرم بن أبي الجون الخراعي عند الطبراني قال قلنا يا رسول الله فلان يجزئ في القتال قال هو في النار قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار فإين نحن قال ذلك اخبار النفاق قال فكأنما تحفظ عليه في القتال (قوله فقال رجل من القوم أنا صاحبه) في رواية ابن أبي حازم لا تبعنه وهذا الرجل هو أكرم بن أبي الجون كما سيظهر من سياق حديثه (قوله جرح حاشد) زاد في حديث أكرم قلنا يا رسول الله قد استشهد فلان قال هو في النار (قوله فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه) في رواية ابرأبي حازم فوضع نصاب سيفه في الارض وفي حديث أكرم أخذ سيفه فوضعه بين يديه ثم تكأ عليه حتى خرج من ظهره فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أشهد أنك رسول الله (قوله وهو من أهل الجنة) زاد في حديث أكرم تدركه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له ما وسى أي شرح الكلام الاخير في كتاب القدر ان شاء الله تعالى * الحديث السابع - حديث أبي هريرة (قوله شهدنا خبير) أراد جيشه من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد ان فتح خيبر ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها لكن مضى في الجهاد من طريق عنيسة بن سعيد عن أبي هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر بعدما افتتحها فقاتل يا رسول الله أسهم لي وسأني البحث في ذلك في حديث آخر لابي هريرة آخر هذا الباب (قوله فلما حضر القتال) بالرفع والنصب (قوله فقال لرجل من معه) أي عن رجل واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى وقال الذين كذروا الذين آمنوا ويحتمل أن يكون بمعنى في أي في شأنه أي سببه ومنه قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم

فكاد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده إلى كائنه فاستخرج منها السهم فاحترق بها نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انحر فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فاذن انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر * تابعه معمر عن الزهري * وقال شبيب عن يونس عن ابن شهاب (٣٦٣) أخبرني ابن المسيب وعبد الرحمن

ابن عبد الله بن كعب ان ابا هريرة قال شهدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حينما * وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم تابعه صالح عن الزهري * وقال الزبيدي أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره ان عبدا لله بن كعب قال أخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خير قال الزهري وأخبرني عبدا لله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبراً وقال لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف الناس على واد فرغوا أصواتهم بالتكبير الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا على أنفسكم انكم لاتدعون أصم ولا غائباً انكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم وأنا خلف دابة رسول الله صلى

القيامة (قوله) فكاد بعض الناس يرتاب في رواية معمر في الجهاد فكاد بعض الناس أن يرتاب ففيه دخول ان على خبر كاد وهو جازع قلته (قوله) قم يا فلان هو بلال كما وقع منسراً في كتاب القدر (قوله) ان الله يؤيد في رواية الكشميهني ليؤيد قال التووي يجوز في أن فتح الهمزة وكسرها (قوله) بالرجل الفاجر) يحتمل أن تكون اللام للعهد والمراد به قزمان المذكور ويحتمل أن تكون للجنس (قوله) تابعه معمر أي تابع شعيب عن الزهري أي بهذا الاسناد وهو موصل عند المصنف في آخر الجهاد مقر ونابر رواية شعيب عن الزهري (قوله) وقال شبيب أي ابن سعيد (عن يونس) أي ابن يزيد (عن ابن شهاب) أي الزهري بهذا الاسناد (قوله) شهدنا حينما يريدان يونس خالف معمر وشعيب فذكر بدل خير لفظة حسين ورواية شبيب هذه وصلها النسائي مقتصر على طرف من الحديث وأوردها الذهلي في الزهريات ويعقوب بن سفيان في تاريخه كلاهما عن أحمد بن شبيب عن أبيه بتمامه وأحمد بن شيوخ البخاري وقد أخرج عنه غير هذا وقد وافق يونس معمر وشعيب في الاسناد لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك وساق الحديث عنهم ما عن أبي هريرة (قوله) وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني وافق شبيب في انظر حينئذ وخالفه في الاسناد فإرسال الحديث وطريق ابن المبارك هذه وصلها في الجهاد ولم أرفقها تعيين الغزوة (قوله) وتابعه صالح يعني ابن كيسان (عن الزهري) وهذه المتابعة ذكرها البخاري في تاريخه قال قال لي عبد العزيز الاويسى عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان بعض من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل معه هذا من أهل النار الحديث فظهر أن المراد بالمتابعة ان صاحباً تابع رواية ابن المبارك عن يونس في ترك ذكر اسم الغزوة لافي بقية المتن ولا في الاسناد وقد رواه يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن صالح عن الزهري فقال عن عبد الرحمن ابن المسيب مرسلًا ووهم فيه وكأنه أراد ان يقول عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وسعيد ابن المسيب فذهل (قوله) وقال الزبيدي أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن عبدا لله بن كعب قال أخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خير قال الزهري وأخبرني عبدا لله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي عبدا لله بن عبد الله هكذا أوردا البخاري طريق الزبيدي هذه معلقة مختصرة وأجحف فيها في الاختصار فانه لم يفصل بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسله عن سعيد وعبدا لله بن عبد الله وقد أوضح ذلك في التاريخ وكذلك أبو نعيم في المستخرج والذهلي في الزهريات فاخرجوه من طريق عبدا لله بن سالم الجصبي عن الزبيدي فساق الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده قال الزبيدي قال الزهري وأخبرني عبد الله بن عبدا لله وسعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا بلال قم فاذن انه لا يدخل الجنة الا رجل مؤمن والله يؤيد هذا الدين بالرجل

الله عليه وسلم فسمعتي وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبدا لله بن قيس قلت ليسك رسول الله قال ألا أدلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله فدلني أي وأني قال لا حول ولا قوة الا بالله

حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد (٣٦٤) بن ابي عبيد قال رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا ابا مسلم ما هذه الضربة قال

الفاجر هذا سياق البخاري وفي سياق الذهلي قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله وهذا أصوب من عبيد الله بن عبد الله بن عبيد الله بن أبي الجياني وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعه مر وأشار إلى أن بقية الروايات محتملة وهذه عادة في الروايات المختلفة إذا رجح بعضها عنده اعتمده وأشار إلى البقية وإن ذلك لا يستلزم القدر في الرواية الراجحة لأن شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها وذكر مسلم في كتاب التمييز فيه احتملا فافا آخر على الزهري فقال حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بلال قم فأذن أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمن قال الحلواني قلت ليعقوب بن ابراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا قال كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن وكان رجلا من بني كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب فافان هذا هو الكافي قال مسلم وليس ما قال يعقوب بشيء وإنما سقط من هذا الاسناد واحد ففحش خطؤه وإنما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب فعبء الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن أخيه وموسى بن عقبة ويونس بن يزيد والله أعلم وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعه مر قال ولا تدفع رواية الأخيرين لأن الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب ذلك نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن أخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على ارسال آخر الحديث قال المهلب هذا الرجل ممن اعلمنا النبي صلى الله عليه وسلم أنه نفذ عليه الوعيد من الفسق ولا يلزم منه أن كل من قتل نفسه يقضى عليه بالدار وقال ابن التين يحتمل أن يكون قوله هو من أهل النار أي أن لم يغفر الله له ويحتمل أن يكون حين أصابته الجراحة ارتباب وشك في الإيمان أو استحتمل قتل نفسه فمات كافرا أو يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في بقية الحديث لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وبذلك جزم ابن المنير والذي يظهر أن المراد بالفاجر أعم من أن يكون كافرا أو فاسقا ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم إلا بالاستعين بمشركه لأنه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ وفي الحديث أخبره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات وذلك من معجزاته الظاهرة وفيه جواز اعلام الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجمهور بها (تنبيه) المنادي بذلك بلال ووقع عند مسلم في رواية قم يا ابن الخطاب وعند البيهقي أن المنادي بذلك عبد الرحمن بن عوف ويجمع بانهم نادوا جميعا في جهات مختلفة الحديث الثامن حديث سلمة ابن الأكوع وهو من ثلاثياته (قوله فقلت يا أبا سلم) هي كنية سلمة بن الأكوع (قوله أصابها يوم خيبر) أي أصاب ركبتها ويوم بانصب على الظرفية (قوله فنفت فيه) أي في موضع الضربة وقد تقدم أنه فوق المنفخ ودون التنفل وقد يكون بغير ريق بخلاف التنفل وقد يكون بريق خفيف بخلاف المنفخ ثم ذكر المصنف طريقا للحديث سهل بن سعد الماضي قبل وقد تقدم شرحه في الحديث السادس الحديث التاسع (قوله حدثنا محمد بن سعيد الخزاعي) هو بصري واسم جده الوليد وهو ثقة من أقران أحمد وليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر تقدم في الجهاد (قوله حدثنا يزيد بن الربيع) هو الحمدي بفتح التحتانية والميم بينهما همزة ساكنة بصري أيضا وثقه أحمد وغيره ونقل ابن عدي عن البخاري أنه قال فيه نظر قال ابن عدي وما أرى

هذه ضربة أصابها يوم خيبر فقال الناس أصيب سلمة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فنفت فيه ثلاث نفات فما اشتكيتها حتى الساعة * حدثنا عبد الله ابن مسلمة حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون في بعض مغازيه فاقتتلوا فقال كل قوم إلى عسكرهم وفي المسلمين رجل لا يدع من المشركين شاذة ولا فاذة إلا اتبعها فضرها بسيفه فتبيل يارسول الله ما أجراً أحدا ما أجراً فلان فقال أنه من أهل النار فقالوا أيا من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار فقال رجل من القوم لا تبعه فاذا أسرع وأبطأ كنت معه حتى جرح فاستجمل الموت فوضع نصاب سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم يحمل عليه فقتل نفسه فجاء الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله فقال وما ذاك فأخبره فقال إن الرجل ليحمل يعمل أهل الجنة فيما يبذل للناس وإنه من أهل النار ويعمل يعمل أهل النار فيما يبذل للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا

بروايته بأسا (قلت) وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله عن أبي عمران) هو عبد الملك
 ابن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ثم نون نسبة إلى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن
 غنم بن دوس وهم بطن من الازد وكذا جزم به الرشاطي عن أبي عبيد أن أبا عمران من هذا البطن
 وجزم الحازمي أنه من بني الجون بطن من كندة ولم يسق نسبه وقد ساقه الرشاطي فقال الجون
 واسمه معاوية بن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحرث بن معاوية بن ثور (قوله فرأى طيالة) أي
 عليهم وفي رواية محمد بن زبيح عن زياد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبي نعيم أن أنسا قال ما شهدت
 الناس اليوم في المسجد وكثرة الطيالة إلا بهم وودخبر والذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكثر
 من لبس الطيالة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثر منها فلما قدم البصرة
 رأيهم يكثر من لبس الطيالة فشبههم بهم وودخبر ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطيالة
 وقيل المراد بالطيالة الكسوة وإنما انكر الوانم لأنها كانت صفراء الحديث العاشر
 والحادي عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح على خيبر (قوله) وكان
 رمدا في حديث علي عند ابن أبي شيبة أرمدا وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير أرمدا
 شديد الرمدا وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل أرمدا لا يصر (قوله) فقل أنا أختلف
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلحق به) وكأنه أنكر على نفسه تأخره عن النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال ذلك وقوله فلحق به يحتمل أن يكون لحقه قبل أن يصل إلى خيبر ويحتمل أن يكون
 لحقه بعد أن وصل إليها (قوله) فلما ابتنا الدلة التي فتحت خيبر في صبيحتها (قال) لأعطين الراية
 غدا (وقع في هذه الرواية اختصار وهو عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث
 بريدة بن الحصيب قال لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كمل العدو أخذ
 عمر فرجع ولم يفتح له وقتل مجاهد بن سلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدفعن لوائي غدا إلى
 رجل الحديث وعند ابن اسحق نحوه من وجه آخر وفي الباب عن أكثر من عشرين من الصحابة
 سردهم الحاكم في الأكايل وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل (قوله) لأعطين الراية غدا وأولاً أخذ
 الراية غدا) هو شك من الراوي وفي حديث سهل الذي بعده لأعطين هذه الراية غدا رجلا بغير
 شك وفي حديث بريدة أني دافع اللواء غدا إلى رجل يحبه الله ورسوله والراية بمعنى اللواء وهو
 العلم الذي في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله أمير الجيش وقد يدفعه لمتقدم
 العسكر وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما لكن روى أحمد والترمذي من حديث
 ابن عباس كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند الطبراني عن
 بريدة وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد مكتوبا فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في
 التغاير فلعل التفرقة بينهما عرفية وقد ذكر ابن اسحق وكذا أبو الاسود عن عروة أن أول
 ما وجدت الرايات يوم خيبر بروما كانوا يعرفون قبل ذلك بالألوية (قوله) يحبه الله ورسوله
 زاد في حديث سهل بن سعد ويحب الله ورسوله وفي رواية ابن اسحق ليس بقرار وفي
 حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له (قوله) فنحن نرجوها في حديث سهل قبات الناس
 يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها وقوله يدوكون بمعنى مضمومة أي باقوا في اختلاط واختلاف
 والدوكة بالكاف الاختلاط وعند مسلم من حديث أبي هريرة أن عمر قال ما أحببت الأمانة

عن أبي عمران قال تطرأ أنس
 إلى الناس يوم الجمعة فرأى
 طيالة فقال كانهم الساعة
 يهود خيبر حدثنا عبد الله
 ابن مسعود حدثنا حاتم عن
 يزيد بن أبي عبيد عن سلمة
 رضي الله عنه قال كان علي
 رضي الله عنه يتخلف عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في
 خيبر وكان رمدا فقال أنا
 أختلف عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فلحق به فلما ابتنا
 الدلة التي فتحت قال لأعطين
 الراية أولاً أخذ الراية غدا
 رجل يحبه الله ورسوله يفتح
 عليه فمن نرجوها

ف قيل هذا على فاعطاه ففتح
عليه * حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن
عن أبي حازم قال أخبرني
سهل بن سعد رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يوم خيبر لا عطين
هذه الراية غدا رجلا يفتح
الله على يديه يحب الله ورسوله
ويحبه الله ورسوله قال فبات
الناس يدورون ليلتهم أيهم
يعطاها فلما أصبح الناس
غدا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم كلهم يرجوا
أن يعطاها فقال أين علي بن
أبي طالب ف قيل هو يا رسول
الله يشتكي عنده قال
فارسوا اليه فأتى به فبصق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في عينيه ودعاه فبرأ
حتى كأن لم يكن به وجع
فاعطاه الراية فقال علي
يا رسول الله أقاتلهم حتى
يكونوا مثلنا فقال عليه
الصلاة والسلام انفذ على
رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم
ادعهم الى الاسلام واخبرهم
بما يجب عليهم من حق الله
فيه

الا يومئذ وفي حديث بريرة فامنا رجلا له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو يرجو
أن يكون ذلك الرجل حتى تطاولت بالها فادعاه فادعاه وهو يشتكي عينه ففجها ثم دفع اليه اللواء
ولسلم من طريق اياس بن سلمة عن أبيه قال فأرسلني الى علي قال فجئت به أفوده أرمده ففرق في
عينه فبرأ (قوله ف قيل هذا على) كذا وقع مختصرا ويأني في رواية اياس بن سلمة عند مسلم وفي
حديث سهل بن سعد الذي بعده فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم
يرجوا أن يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب قالوا يشتكي عينه قال فأرسلوا اليه فأتوا به وقد
ظهر من حديث سلمة بن الأكوع أنه هو الذي أحضره ولعل عليا حضر اليهم بخيبر ولم يقدر على
مباشرة القتال لرمده فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذي نزل به وأبعث
اليه الى المدينة فصادف حضوره (قوله فبرأ) بفتح الراء والهزمة بوزن ضرب ويجوز كسر
الراء بوزن علم وعند الحاكيم من حديث علي نفسه قال فوضع رأسي في حجره ثم برز في الياسة
راحته فذلك به اعينى وعند بريرة في الدلائل للمعري فواجعها على حتى مضى لسبيله أي مات
وعند الطبراني من حديث علي فخرم دت ولا صعدت منذ دفع النبي صلى الله عليه وسلم الي
الراية يوم خيبر وله من وجه آخر فاشتكت حتى الساعة قال ودعاني فقال اللهم أذهب عنه
الحروا القر قال فما اشتكت حتى بوى هذا (قوله فاعطاه ففتح عليه) في حديث سهل فاعطاه
الراية وفي حديث أبي سعيد عند أحمد فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وفدك وجاء بجوهم ما وقد
اختلف في فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحا وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح
بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ورد علي من قال فتحت صلحا قال وانما دخلت الشبهة على من
قال فتحت صلحا بالحصنين الذين اسلما أهلهم الحقت دما ثم هم وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع
ذلك الا بحصار وقتال انتهى والذي يظهر ان الشبهة في ذلك قول ابن عمر ان النبي صلى الله عليه
وسلم قاتل أهل خيبر فغلب على النخل والجأهم الى القصر فصالحوه على أن يجلوأمنها وله الصقراء
والبيضاء والحلقة ولهم ما جلبت ركابهم على أن لا يكتوا ولا يغيبوا الحديث وفي آخره فسي
نساءهم وذرائعهم وقسم أموالهم للنكث الذي نكثوا وأراد أن يجلبهم فقالوا دعنا في هذه
الارض نصلحها الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما وكذلك أخرجه أبو الاسود في
الغزاري عن عروة فعلى هذا كان قد وقع الصلح ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ثم من عليهم
بترك القتال وبقائهم على الا بالارض ليس لهم فيها ملك ولذلك أجلاهم عمر كما تقدم في المزارعة فلو
كانوا صلحا على أرضهم لم يجلوأمنها والله أعلم وقد تقدم في فرض الخمس احتجاج الطحاوي على
ان بعضها فتح صلحا بما أخرجه هو وأبو داود من طريق بشير بن يسار أن النبي صلى الله عليه وسلم
لما قسم خيبر عزل نصفها للنواثية وقسم نصفها بين المسلمين وهو حديث اختلف في وصله وأرساله
وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا والله أعلم (قوله في حديث سهل فقال علي يا رسول الله أقاتلهم)
هو بحذف همزة الاستفهام (قوله حتى يكونوا مثلنا) أي حتى يسلموا (قوله فقال انفذ)
بضم الفاء بعد هاء مجمعة (قوله على رسلك) بكسر الراء أي على هيئتك (قوله ثم ادعهم الى
الاسلام) ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم فقال علي يا رسول الله علام أقاتل الناس قال
قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واستدل بقوله ادعهم ان الدعوة

شرط في جواز القتال والخلاف في ذلك مشهور فقيل يشترط مطلقا وهو عن مالك سواء من بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم قال إلا أن يجلبوا المسلمين وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله وعنهما لا يقتل من لم تبلغه حتى يدعوههم وأما من بلغته فتجوز الاغارة عليهم بغير دعاء وهو مقتضى الأحاديث ويحمل ما في حديث سهل على الاستجاب بدليل أن في حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء وكان ذلك أول ما طرقهم وكانت قصة على بعد ذلك وعن الحنفية تجوز الاغارة عليهم مطلقا وتستحب الدعوة (قوله فوالله لأن يهدي الله بك رجلا خيرا) يؤخذ منه أن تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة إلى قتله (قوله حجر النعم) بسكون النعم من حجر وفتح النون والعين المهملة وهو من ألوان الأبل المحودة قيل المراد خير لك من أن تكون لك فتة صدق بها وقيل تقتنيها وتلكها وكانت مما تتفاخر العرب بها وذكر ابن اسحق من حديث أبي رافع قال خرجنا مع علي حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيه فضر به رجل من يهود فطرح ترسه فتناول على بابا كان عند الحصن فتترس به عن نفسه حتى فتح الله عليه فلقد رأيته ألقى سبعة أناثا منهم نجى علي أن تغلب ذلك الباب فأنقذه وللعالم من حديث جابر أن عليا حمل الباب يوم خيبر وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا والجمع بينهما أن السبعة عالجوا قلبه والأربعين عالجوا حمله والفرق بين الأمرين ظاهر ولو لم يكن إلا باختلاف حال الإبطال وزاد مسلم في حديث أبياس بن سلمة عن أبيه وخرج مرحب فقال قد علمت خيبر أني مرحب* الأبيات فقال علي* أنا الذي سميتني أمي حيدر* الأبيات فضر برأس مرحب فقتله فكان الفتح على يديه وكذا في حديث بريدة الذي أشرت إليه قبل وخالف ذلك أهل السير فجزم بن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي بأن الذي قتل مرحبا هو محمد بن سلمة وكذا روى أحمد بأسناد حسن عن جابر وقيل إن محمد بن مسلمة كان بارزا فقطع رجله فاجهز عليه على وقيل إن الذي قتله هو الحرث أخو مرحب فاشتبه على بعض الرواة فإن لم يكن كذلك والافاضة في الصحيح مقدم على ما سواه ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة أيضا وكان اسم الحصن الذي فتحه علي القموص وهو من أعظم حصونهم ومنه سميت صفية بنت حيي والله أعلم* الحديث الثاني عذر حديث أنس في قصة صفية أخرجه من طرق الطريق الأولى (قوله حدثنا عبد الغفار بن داود) هو أبو صالح الجزامي أخرجه عنه ثنا وفي البيوع خاصة هذا الحديث الواحد وشيخه يعقوب هو ابن عبد الرحمن الأسكندراني (قوله وحدثني أحمد) في رواية كريمة أحمد بن عيسى وفي رواية أبي علي بن شبيب عن الفربري أحمد بن صالح وبن جزم أبو نعيم في المستخرج والذي يظهر أن البخاري ساقه على لفظ رواية ابن وهب وأما على رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل السلم على لفظه (قوله عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن أبي عمرو واسم أبي عمرو ميسرة (قوله مولى المطلب) هو ابن عبد الله بن حنطب الخزومي (قوله فلما فتح الله عليه الحصن ذكره جمال صفية بنت حيي وقد قتل عنها زوجها وكانت عروسا) اسم الحصن القموص كما تقدم قريبا واسم زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق كما تقدم في النفقات وكان سبب قتله ما أخرجه البيهقي بأسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم لما ترك من ترك من أهل خيبر على أن لا يكتفوا شيئا من أموالهم فإن فعلوا فلازمة لهم ولا عهد قال فغيبوا وسكان فيه مال

فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحد خير لك من أن يكون لك حجر النعم حدثنا عبد الغفار بن داود حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن ح وحدثني أحمد حدثنا ابن وهب أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن عمرو مولى المطلب عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قدمنا خيبر فلما فتح الله عليه الحصن ذكره جمال صفية بنت حيي بن أخطب وقد قتل زوجها وكانت عروسا

وحلى لحى بن اخطب كان احق له معه الى خيبر فساء لهم عنه فقالوا اذهبته النفقات فقال العهد
قريب والمال أكثر من ذلك قال فوجد بعد ذلك في خربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني
أبي الحقيق واحدهما زوج صفية وقد تقدمت الإشارة الى بعض هذا الحديث في الحديث
الذي قبله (قوله فاصطفاهما لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه ابن حبان والحاكم من طريق
أبي أحمد الزبيدي عن سفیان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال كانت صفية
من الصفي والصفي بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التثنية فسر محمد بن سيرين فيما أخرجه
أبو داود بإسناد صحيح عنه قال كان يضرب للنبي صلى الله عليه وسلم بسهم مع المسلمين والصفي يؤخذ
له رأس من الخمس قبل كل شيء ومن طريق الشعبي قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم سهم يدعى
الصفي ان شاء عبدا وان شاء أمة وان شاء فرسا يجتارده من الخمس ومن طريق قتادة كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا غزا كان له سهم صافي يأخذه من حيث شاء وكانت صفية من ذلك السهم وقيل
ان صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب فلما صارت من الصفي سميت صفية (قوله فخرج
بها حتى بلغنا سد الصهباء) أما سند فبفتح المهملة وبضمها وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب
الطهارة ووقع في رواية عبد الغفار هنا سد الروحاء والاول أصوب وهي رواية قتيبة كما تقدم في
الجهاد ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث أخرجهما أبو داود وغيره والروحاء
بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما ما يفوت ثلاثون ميلا من جهة مكة وقد تقدم ذلك في
حديث ابن عمر في آخر المساجد وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء وعلى التقديرين
فليست قرب خيبر فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء وهي على بر يد من خيبر قاله
ابن سعد وغيره (قوله حلت) أي ظهرت من الحيض وقد تقدم بيان ذلك في آخر كتاب البيوع
قبيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصلى الله عليه وسلم في قصة
صفية قال أنس ودفعها الى أم سليم حتى تهيم أو تصبها وتعددها واطلاق العدة عليها
مجاز عن الاستبراء والله أعلم (قوله فبنى بها) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق
بتزويج صفية في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى (قوله يحوي لها) بالمهملة المفتوحة وضم
أول وتشديد الواو أي يجعل لها حوية وهي كساء محشوة تدار حول الرأكب (قوله ويضع
ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر
هذا الحديث ذكر أحد وذكرا عائ للمدينة وفي أوله أيضا التعوذ وقد ثبت هناك أما كن
شرح هذه الاحاديث ووقع في مغازي أبي الاسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لها فخذه لتركب فاجات رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجلها على فخذه فوضعت
ركبته على فخذه وركبت الطريق الثانية (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وأخوه
أبو بكر عبد الحميد وسامان هو ابن بلال ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وروايته عن حميد من
رواية الاقران (قوله أقام على صفية بنت حي بطريق خير ثلاثة أيام حتى أعرس بها) المراد
انه أقام في المنزل التي أعرس بها فيها ثلاثة أيام لانه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لان في حديث سويد
ابن النعمان المذكور في أول غزوة خيبر ان الصهباء قريبة من خيبر وبين ابن سعد في حديث
ذكره في ترجمتها أن الموضع الذي بنى بها فيه بينه وبين خيبر ستة أميال وقد ذكر في الطريق التي

قام طفاها النبي صلى الله
عليه وسلم لنفسه فخرج
بها حتى بلغ بها سد الصهباء
حلت فبنى بها رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم صنع حيسا
في نطع صغير ثم قال لي آذن
من حولك فكانت تلك وليته
على صفية ثم خرجنا الى المدينة
فرأيت النبي صلى الله عليه
وسلم يحوي لها وراه بعباءة
ثم يجلس عند بعيره فيضع
ركبته وتضع صفية رجلها
على ركبته حتى تركب حدثنا
اسمعيل حدثنا أخى عن
سليمان عن يحيى عن حميد
الطويل سمع أنس بن مالك
رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم أقام على
صفية بنت حي بطريق خير
ثلاثة أيام حتى أعرس بها
وكانت صفية فيمن ضرب
عليها الخجاب حدثنا سعيد
ابن أبي مرزوم أخبرنا محمد بن
جعفر بن أبي كثير أخبرني
حميد أنه سمع أنس رضي الله
عنه يقول

قام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال يبنى عليه بصقبة فدعوت المسلمين الى وليمته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها الا أن امر بلالا بالانطاع فبسطت قاتق عليها القدر والاقط والسمن فقال المسلمون احسدى أمهات المؤمنين أو ما ملكت يمينه قالوا ان حجبها فهي احدى أمهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه فبارت تحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب * حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة ح وحدثني عبد الله بن محمد (٣٦٩) حدثنا وهب حدثنا شعبة عن جابر بن هلال عن

عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال كنا محاصري خيبر فرمى انسان بجراب فيه شحم فزوت لا تحذه فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت * حدثني عبيد ابن اسمعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل الثوم وعن لحوم الجوارح الا اهلية نهى عن أكل الثوم هو عن نافع وحده ولحوم الجوارح الا اهلية عن سالم * حدثني يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الجوارح الا اهلية وسألت عن أكل لحوم الجوارح الا اهلية * حدثني محمد بن علي عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الجوارح الا اهلية

قبل هذه انه صلى الله عليه وسلم أعرض بصقبة بسد الصهباء وهو بين المراد من قوله بطريق خيبر وكذا قوله في الطريق الثالثة أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ولا مغيرة يمينه وبين قوله في التي قبلها ثلاثة أيام لانه يبين أنها ثلاثة أيام بلياليها الطريق الثالثة (قوله) قام النبي صلى الله عليه وسلم كذا ابني ذرعن السرخسي والباقي أقام وهو أوجه (قوله) قالوا ان حجبها الخ) سياق شرحه واضح في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث الثالث عشر حديث عبيد الله بن مغفل بالغين المججمة والفاء الثقيلة المزني (قوله) حدثنا وهب هو ابن جري بن حازم وساق الحديث هناك وتقدم في الخس لفظ أبي الوليد المبدع كرهنا (قوله) فرمى انسان بجراب) ألم أقف على اسمه وقد تقدم ان الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحه في لغة تاذرة وتقدمت بقية مباحثه في باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب من كتاب الخس * الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ذكره من ثلاثة طرق الى عبيد الله بن عمر العمري عن نافع وسالم عنه فاما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبيد الله بن عبيد الله فتيين من الرواية الاولى وهي رواية أبي أسامة عن عبيد الله ان فيها ادراجا لانه سرح في رواية أبي أسامة ان ذكر الثوم عن نافع وحده وذكر الجرح عن سالم واقصر في الرواية الثانية وهي رواية عبيد الله وهو ابن المباركة عن عبيد الله على ما ذكر نافع وحده مقتصر في المتن على ذكر الجرح فدل على ان ذكر الجرح والثوم معا عند نافع وان الذي عند سالم انما هو ذكر الجرح خاصة دون ذكر الثوم فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهما هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة اليه في الذبائح ونذكره هناك شرح الحديث ان شاء الله تعالى ويستفاد من الجمع بين النهي عن أكل الثوم ولحوم الجوارح استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه لان أكل الجرح حرام وأكل الثوم مكروه وقد جمع بينهما باللفظ النهي فاستعمله في حقيقة وهو التحريم وفي مجازه وهو الكراهة * الحديث الخامس عشر حديث علي (قوله) ابني محمد) أي ابن علي بن أبي طالب (قوله) عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الجوارح الا اهلية) في رواية أبي ذرعن السرخسي والمستملى جرا الانسية بغير ألف رلام في الجرح قيل ان في الحديث تقديما وتأخير والصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجوارح الا اهلية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر ظر فالمتعة للنساء لانه لم يقع في غزوة خيبر عتبع بالنساء وسياق بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث السادس عشر حديث جابر (قوله) عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد بن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين ابن علي (قوله) عن لحوم الجوارح الا اهلية وسألت عن الذبائح ان شاء الله تعالى * الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى (قوله) حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني

(٤٧ - فتح الباري سابع) اهلية حدثني اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبيد الله

عن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجوارح الا اهلية، حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الجوارح في الخيل * حدثنا عبيد بن سليمان حدثنا عباد عن الشيباني

قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابتنا (٣٧٠) حجة يوم خيبر فان القدور لتغلي قال وبعضها انضجت فجاء منادى

سليمان بن فيروز (قوله) أصابتنا حجة يوم خيبر فان القدور لتغلي (كذا وقع مختصرا وعمامة قد تقدم في فرض الخس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحرا الاهلية فاتحرنابا فلما غلت القدور الحديث وقد ذكر الواقدي ان عدة الحرا التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين كذا رواه بالشك (قوله) وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة) تقدم في فرض الخس ان بعض الصحابة قال نهى عنها البتة وان الشيباني قال لقيت سعيد بن جبيرة فقال نهى عنها البتة وزاد الاسماعيلي من رواية جري عن الشيباني قال فليقت سعيد بن جبيرة فسأله عن ذلك وذكرته ذلك فقال نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة وسيأتي شرح ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى (تنبيه) قوله البتة معناه القطع وألفها ألف وصل وحزم الكرماني بأنها ألف قطع على غير القياس ولم أر ما قاله في كلام أحد من اهل اللغة قال الجوهرى الانبات الانقذاع ورجل منبت أى مستطع به ويقال لا أفعله بة ولا أفعله البتة لكل أمر لا رجعة فيه ونصبه على المصدر انتهى ورأيت في النسخ المعقدة بألف وصل والله أعلم * الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقررنا بن أبي أوفى آخر جه من ثلاثة طرق عن شعبة عايتين ونازلة والنسبة في ايراد النازلة بعد العلية ان في النازلة التصريح بسماع التابعي له من الصحابين دون العلية فانها بالنعنة (قوله في الاولى واطبخوها) بتشديد الطاء المهملة أى عابجوا طبخها (قوله فيها فمادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة كما تقدم (قوله في الثانية حدثني اسحق) هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق اسحق بن راهويه فقال عن النضر وهو ابن شميل عن شعبة فدل على انه ليس شيخ البخارى فيه وقد حقت في المقدمة ان اسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن منصور لا ابن راهويه (قوله فيها انه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدور) أى اميلوها ليراق ما فيها (قوله في الثالثة حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم واقتصر في روايته على البراء وقد بين الاسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وان أكثر الرواة عنه جمعوا بينهم ومنهم من أفرد أحدهما بالذكروان الجزى رواه عن شعبة فقال عن عدى عن ابن أبي أوفى أو البراء بالشك (قوله فمادى) قد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن يحيى الذهلى عن مسلم بن ابراهيم بلفظ غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر فأصابنا حرا فطبخناها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكلوها القدور ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء (قوله ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا وعاصم هو الاحول وعاصم هو الشعبي (قوله نيشة ونضيجة) بالتسوين فيهما ووقع في رواية بهاء الضمير فيهما والى بكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة ضد الضمير (قوله ثم لم يأمرنا بالكه بعد) فيه إشارة الى استقرار تحريمه وسيأتي بسط ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى * الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس (قوله) حدثني محمد بن أبي الحسين (كذا الجميع وهو أبو جعفر محمد بن أبي الحسين جعفر السمناني بكسر الهمزة وسكون الميم ونونين بينهما ألف كان حافظا وهو من أقران البخارى وعاصم بعده خمس سنين وقد ذكر الكلاباذى ومن تبعه ان البخارى ما روى عنه غير هذا الحديث لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخارى فيه حدثنا محمد حدثنا عمر

النبي صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا وأمرهم بقوها قال ابن أبي أوفى فقصده ثلثه انما نهى عنها لانها لم تخمس وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة * حدثنا حجاج ابن منهل حدثنا شعبة أخبرني عدى بن ثابت عن البراء وعبد الله بن أبي أوفى أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فأصابوا حرا واطبخوها فسادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم أكلوها القدور * حدثني اسحق حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة حدثنا عدى ابن ثابت قال سمعت البراء وابن أبي أوفى رضي الله عنهما يقولان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم خيبر قد نصبوا القدور أكلوها القدور * حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن البراء قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم فمادى * حدثني ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة أخبرنا عاصم عن عامر عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر أن نلقى الحمر الاهلية نيشة ونضيجة ثم لم يأمرنا بالكه بعد * حدثني محمد بن أبي الحسين حدثنا عمر بن حفص حدثنا أي عن عاصم عن عامر عن ابن عباس ابن

قال لا أدري أنهم سمى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان جولة الناس فكره أن تذهب نحو لثمتهم أو حرمه في يوم خيبر
لحم الجمر * حدثنا الحسن بن اسحق حدثنا محمد بن سابق (٣٧١) حدثنا زائدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن

ابن حفص بن غياث قال الذي يظهر أنه هذا وقد روى البخاري الكثير عن عمر بن حفص بن غياث
وأخرج عنه هنا بواسطة * الحديث العشرون حديث ابن عمر في سهام الراجل والفارس
تقدم شرحه في الجهاد والقتال قال فسرته نافع هو عبيد الله بن عمر العمري الراوي عنه وهو
موصول بالاسناد المذکور اليه وزائدة هو ابن قدامة ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري وربما
حدث عنه بواسطة كاهن شيخ البخاري الحسن بن اسحق تقدم قريبا في عمرة المدينة * الحديث
الحادي والعشرون حديث جبير بن مطعم تقدم شرحه في فرض الخس وقوله أنما بنوها شمس
وبنو المطلب شيء واحد كذلك أكثر بفتح الشين المججمة وبالهَمْزة والمستعمل هو وحده بكسر
المهملة وتشديد التحتانية وقوله قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس وبني
نوفل شيئا هو موصول بالاسناد المذکور * الحديث الثاني والعشرون حديث أبي موسى
(قوله) بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه (ظاهره أنهم لم
يبلغهم شأن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بعد الهجرة بمدة طويلة وهذا إن كان أراد بالخروج
البعثة وإن أراد الهجرة فيحتمل أن تكون بلغتهم الدعوة فأسلموا أو أقاموا بلادهم إلى أن عرفوا
بالهجرة فعزموا عليهم أو أنما تأخروا هذه المدة ما لعدم بلوغ الخبر إليهم بذلك وأما تعلمهم بما كان
المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار فلما بلغتهم المهاذنة أسلموا وطلبوا الوصول إليه وقد روى
ابن منده من وجه آخر عن أبي بردة عن أبيه خرجنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا
مكة أنا وأخونا وأبو عامر بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو بردة وخمسون من الأشعرين
وسبعة من عك ثم خرجنا في البحر حتى أتينا المدينة وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ويجمع بينه
وبين ما في الصحيح أنهم مروا بمكة في حال مجيئهم إلى المدينة ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن
ذلك كان في الهدنة (قوله) أنا وأخوان لي أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم) أما
أبو بردة فاسمه عامر وله حديث عند أحمد والحاكم من طريق كريب بن الحارث بن أبي موسى وهو
ابن أخيه عنه وأما أبو رهم فهو بضم الراء وسكون الهاء واسمه مجدي بفتح الميم وسكون الجيم
وكسر المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر وجرم ابن حبان في الصحابة بأن اسمه محمد
ويعكر عليه ما تقدم قبل من المغايرة بين أبي رهم ومحمد بن قيس وذكر ابن قانع أن جماعة من
الأشعرين أخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم أن اسم أبي رهم مجيئ له بكسر الجيم بعدها
تحتانية خفيفة ثم لام ثم ها (قوله) أما قال بضعا وأما قال في ثلاثة وخمسين وأثنين وخمسين رجلا
من قومي في رواية المستمل من قومه وقد بين في الرواية التي قبل أنهم كانوا خمسين من الأشعرين
وهم قومه فلعل الزائدة على ذلك هو وأخوته فن قال اثنين أراد من ذكرهما في حديث الباب
وهما أبو بردة وأبو رهم ومن قال ثلاثة أرا كثر فعلى الخلاف في عدد من كان معه من أخوته
وأخرج البلاذري بسنده عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين رجلا والجمع بينه وبين ما قبله
بالجمل على الأصول والاتباع وأما ابن اسحق فقال كانوا ستة عشر رجلا وقيل أقل (قوله) فوافقنا
جعفر بن أبي طالب أي بارض الحبشة (قوله) فاقفنا معه حتى قدمنا جميعا (احتصر المصنف

وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتفتنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقسامنا معه
حتى قدمنا جميعا

أى يحييئون اليها ناسا بعد ناس وفي رواية أبى يعلى ولقد رأيت أبا موسى أنه ليستعيدنى هذا الحديث * الحديث الثالث والعشرون (قوله قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور وقد أفردته مسلم عن أبى كريب وساق الحديث الذى قبله الى قوله وأنه ليستعيد هذا الحديث منى (قوله انى لا عرف أصوات رفقة الاشعرين) الرفقة الجماعة المترافقون والراء مثلثة والاشهر ضمها (قوله حين يدخلون بالليل) بالدال واداء المجهة لجميع رواية البخارى ومسلم وحكى عياض عن بعض رواة مسلم بالراء والحاء المهملة وصوبها الدمياطى فى البخارى وهو عيب منه فان الرواية بالدال والمجهة والمعنى صحيح فلامعنى للتعبير وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والمهملة قال النووى والرواية الاولى صحيحة أو أصح والمراد يدخلون منازلهم اذا خرجوا الى المسجد أو الى شغل ما ثم رجعوا (قوله بالقرآن) يتعلق بأصوات وفيه ان رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن محله اذا لم يؤذ أحد أو آمن من الرياء (قوله ومنهم حكيم) قال عياض قال أبو على الصدفى هو صفة لرجل منهم وقال أبو على الجبائى هو اسم علم على رجل من الاشعرين واستدركه على صاحب الاستيعاب (قوله اذا تلقى الخيل أو قال العدو) هوشك من الراوى (قوله قال لهم ان أصحابى يأمرونكم ان تنظروهم) أى تنظروهم من الانتظار ومعناه أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا أرادوا الانصراف مثلاً انتظروا الفرسان حتى يأوتكم لينبتهم على القتال هذا بالنسبة الى الشق الثانى وهو قوله أو قال العدو وأما على الشق الاول وهو قوله اذا تلقى الخيل فيحتمل ان يريد بها خيل المسلمين ويستسير بذلك الى ان أصحابه كانوا جالسة فكان هو يأمر الفرسان ان ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعاً وهذا أشبه بالصواب قال ابن التين معنى كلامه ان أصحابه يصحبون القتال في سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم * الحديث الرابع والعشرون (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه وقوله سمع أى انه سمع وبريد هو ابن عبد الله بن أبى بردة الاشعرى (قوله قدمنا) أى هو وأصحابه مع جعفر ومن معه (قوله ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعنى الاشعرين ومن معهم وجعفر وأبن معه وقد سبق فى فرض الخمس من وجه آخر عن بريد بن كعب وماتسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً الا لمن شهد معه الا أصحاب سقيمتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم وقد تقدم شرحه هناك ويعكر على هذا الحصر ما سأتى فى حديث أبى هريرة والذى بعده وسأتى الجواب عنه ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس والعشرون (قوله حدثنى عبد الله ابن محمد) هو الجعفى ومعاوية بن عمرو هو الازدى وهو من شيوخ البخارى وروى عنه بواسطة كاهنا (قوله قال أبو اسحق) هو ابراهيم بن محمد بن الحرث النزارى ووقع فى مسند حديث مالك للنسائى من وجه آخر عن معاوية بن عمرو قال حدثنا أبو اسحق وأخرجه الدارقطنى فى الموطأ آت من طريق المسيب بن واضح قال حدثنا أبو اسحق الفزارى (قوله عن مالك) نزل البخارى فى هذا الحديث درجتين لأنه أخرجه فى الايمان والذور عن اسمعيل ابن أبى أويس عن مالك وبينه وبين مالك فى هذا الموضع ثلاثة رجال قال ابن طاهر والسرى ذلك ان فى رواية أبى اسحق الفزارى وحده عن مالك حدثنى ثور بن زيد وفى رواية الباقر عن ثور والبخارى حرص شديد على الاتيان بالطرق المصرحة بالحديث انتهى وثور بن زيد هو الديلى مدنى مشهور

* قال أبو بردة قالت اسماء فلقد رأيت أبا موسى وأنه ليستعيد هذا الحديث منى قال أبو بردة عن أبى موسى قال النبى صلى الله عليه وسلم انى لا عرف أصوات رفقة الاشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل واعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم ارمضهم حين نزلوا بالانهار ومنهم حكيم اذا تلقى الخيل أو قال العدو قال لهم ان أصحابى يأمرونكم ان تنظروهم * حدثنى اسحق بن ابراهيم سمع حنص بن غياث حدثنا برید بن عبد الله عن أبى بردة عن أبى موسى قال قدمنا على النبى صلى الله عليه وسلم بعد أن افتتح خيبر فقسم لنا ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو قال برید اسحق عن مالك بن أنس قال حدثنى ثور قال سالم مولى ابن مطيع أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول

وقد صرح في رواية أبي اسحق هذه أيضا بقوله حدثني سالم انه سمع أبا هريرة وعنه عن باقي الرواية
عن مالك جميع الاسناد وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الغيث وهو به أشهر وقد سمى هذا فلا
التفات لقول من قال انه لا يوقف على اسمه صحيحا وهو مدني لا يعرف اسم أبيه وابن مطيع اسمه
عبد الله وليست لسالم في الصحيح رواية عن غير أبي هريرة عنه تسعة أحاديث تقدم منها في
الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب (قوله افتتحنا خيبر) في رواية عبيد الله بن يحيى بن يحيى
النخعي عن أبيه في الموطأ حين بدل خيبر وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال خيبر مثل
الجماعة نبه عليه ابن عبد البر ووقع في رواية اسمعيل المذكورة خر جنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
الى خيبر وهي رواية الموطأ أعني قوله خر جنا وأخر جهام سلم من طريق ابن وهب عن مالك
ومن طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور فكي الدارقطني عن موسى بن هرون انه
قال وهم ثور في هذا الحديث لان أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر وإنما
قدم بعدهم ووجههم وقدم عليهم خيبر بعد ان فتحت قال أبو مسعود ويؤيده حديث عنبسة بن
سعيد عن أبي هريرة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعدما افتتحوها قال ولكن
لا يشك أحدنا أبا هريرة حضر قسمة الغنائم فالغرض من الحديث قصة مدغم في غلول الشبهة
(قلت) وكان محمد بن اسحق صاحب المغازي استشعر بوجه ثور بن زيد في هذه اللفظة فروى
الحديث عنه بدونها أخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ انصرف فنام رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى ورواية أبي اسحق الفزاري التي في هذا الباب تسلم من هذا
الاعتراض بأن يحمل قوله افتتحنا أي المسلمون وقد تقدم نظير ذلك قريبا وروى البيهقي في
الدلائل من وجه آخر عن أبي هريرة قال خر جنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر الى وادي
القرى فاعل هذا أصل الحديث وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر
أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خثيم بن عزال بن مالك عن أبيه عن
أبي هريرة قال قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وقد استخلف سباع بن عرفة فذكر
الحديث وفيه فزودونا شيئا حتى أتينا خيبر وقد افتتحها النبي صلى الله عليه وسلم فكلم المسلمين
فأشركونا في سهامهم ويجمع بين هذا وبين الحصر الذي في حديث أبي موسى الذي قبله
ان أبا موسى أراد ان يسلمهم لاحد لم يشهد الواقعة من غير استرضاء أحد من الغانمين الا أصحاب
السفينة وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم الا عن طيب خواطر المسلمين والله أعلم وسأذكر رواية
عنبسة بن سعيد التي أشار إليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث ان شاء الله تعالى
(قوله انما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط) في رواية سلم غنمنا المتاع والطعام والسياب
وعند رواية الموطأ الا الاموال والسياب والمتاع وعند يحيى بن يحيى الليثي وحده الا الاموال
والسياب والاول هو المحفوظ ومقتضاه ان السياب والمتاع لا تسمى الا وقد نقل ثعلب عن ابن
الاعرابي عن المفضل الضبي قال المال عند العرب الصامت والناطق فالصامت الذهب
والنمضة والجوهر والناطق البعير والبقرة والشاة فاذا قلت عن حضري كثر ماله فالمراد الصامت
واذا قلت عن بدوي فالمراد الناطق انتهى وقد أطلق أبو قتادة على البستان ما لا يقال في قصة
السلب الذي تنازع فيه هو والقرشي في غزوة حنين فابتعت به مخرقافانه لاول مال تأتله فالذي

افتتحنا خيبر ولم نغنم ذهباً
ولا قنصة انما غنمنا البقر
والابل والمتاع والحوائط

وقال الزهري بل هي لغة صحيحة لكنهم اغبر فاشية في لغة معد وقد صححها صاحب العين وقال
 ضوعفت حروفه وقال البيان المعدم الذي لا شيء له ويقال هم على بيان واحد أي على طريقة
 واحدة وقال ابن فارس يقال هم بيان واحد أي شيء واحد قال الطبري البيان في المعدم الذي
 لا شيء له فالمعنى لولا أن أتركهم فقرام معدم لا شيء لهم أي متساوين في الفقر وقال أبو سعيد
 الضرير فيما تعقبه على أبي عبيد صوابه بياناً بالوحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية أي شيئاً
 واحداً فانهم قالوا لمن لا يعرف هو هيمان بن بيان (قلت) وقد وقع من عمر ذلك هذه الكلمة في قصة
 أخرى ودوانه كان يفضل في القصة فقال لئن عشت لأجعل الناس بياناً واحداً ذكره
 الجوهري وهو مما يؤيد تفسيرها بالتسوية وروى الدارقطني في غرائب مالك من طريق معن
 ابن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عمر قال لئن بقيت إلى الحول لأخفن أسفل الناس
 بأعلاهم وقد قدمت ذلك في باب الغنمة لمن شهد الواقعة من كتاب الجهاد (تبنيه) نقل
 صاحب المطالع عن أهل العربية أنه لم يلتق حرفان من جنس واحد في اللسان العربي وتعقب
 بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة وقد ذكر سيدي به البير بوحدة مفتوحة ثم
 ساكنة وهي دابة تعادى الأسد في الأعلام به بوحدين الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحرث
 الهاشمي أمير الكوفة (قوله ولكن أتركها لهم خزنة يقتسمونها) أي يقتسمون خراجها
 (قوله في الطريق الثانية) حديثنا ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم ووقع في غرائب أبي
 عبيد عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي
 فيه شيخين لأن ليس في رواية مالك قوله بياناً فهو في رواية هشام بن سعد المذكورة كما وقع في
 رواية محمد بن جعفر بن أبي كثير * الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة (قوله
 سمعت الزهري وسأله اسمعيل بن أمية) أي ابن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي والجملة حالية
 (قوله قال أخبرني) قائل ذلك هو الزهري وعنسة بن سعيد أي ابن العاص وهو عم والد اسمعيل
 ابن أمية (قوله أن أباهريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) هذا السياق صورته هرسل
 وقد تقدم من وجه آخر مصرحاً فيه بالاتصال في أوائل الجهاد وفيه بيان اسم المبهمة هنا في قوله قال
 بعض بني سعيد وبيان المراد بقوله ابن قوقل وشرح ما فيه (قوله فسأله) أي سأله النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يعطيه من غنائم خيبر وفي رواية الحميدي عن سفيان في الجهاد فقلت يا رسول الله
 اسمهم لي (قوله قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه) القائل هو أياب بن سعيد كما في الرواية
 التي بعده (قوله وأعجبه) في رواية الحميدي التي بعده هذه وأعجبك وهو بالتسوية اسم فعل
 بمعنى أعجب وواو مثل واها وأعجبك بالتوسيد وبغير التنوين بمعنى وأعجبى فأبدلت الكسرة فتحة
 كقوله بأسى وفيه شاهد على استعمال وا في منادى غير مندوب كما هو رأي المبرد واختيار
 ابن مالك (قوله لوبرندلي من قدوم الضأن) كذا اخنصره وقدمض في الجهاد من رواية الحميدي
 عن سفيان أنهم أتوا مناه في شرحه في الذي بعده (قوله ويذكر عن الزبيدي) أي محمد بن
 الوليد وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق اسمعيل بن عياش عنه ووصلها أيضاً أبو نعيم
 في المستخرج من طريق اسمعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدي
 (قوله يخبر سعيد بن العاص) أي ابن أمية وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من

ولكني أتركها خزنة لهم
 يقتسمونها * حدثني محمد
 ابن المثنى حدثنا ابن مهدي
 عن مالك بن أنس عن زيد بن
 أسلم عن أبيه عن عمر رضي
 الله عنه قال لولا آخر المسلمين
 ما فتحت عليهم قرية إلا
 قسمتها كما قسم النبي صلى الله
 عليه وسلم خيبر حدثنا علي
 ابن عبد الله حدثنا سفيان
 قال سمعت الزهري وسأله
 اسمعيل بن أمية قال أخبرني
 عنسة بن سعيد أن أباهريرة
 رضي الله عنه أتى النبي صلى
 الله عليه وسلم فسأله قال له
 بعض بني سعيد بن العاص
 لا تعطه يا رسول الله فقال
 أبوهريرة هذا قاتل ابن
 قوقل فقال وأعجبه لوبر
 ندلي من قدوم الضأن ويذكر
 عن الزبيدي عن الزهري
 قال أخبرني عنسة بن سعيد
 أنه سمع أباهريرة يخبر سعيد
 ابن العاص

وفي رواية الزبيدي أن أبان هو الذي سأل وإن أباهريرة هو الذي أشار بمنعه وقد رجع الذهلي
رواية الزبيدي ويؤيد ذلك وقوع التصريح في روايته بقول النبي صلى الله عليه وسلم يا أبان
اجلس ولم يقسم لهم ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة شاران لا يقسم
للاخر ويدل عليه أن أباهريرة احتج على أبان بأنه قاتل ابن قوقل وأبان احتج على أبي هريرة بأنه
ليس ممن له في الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب وقد سلت رواية السعدي من هذا
الاختلاف فإنه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلاً والله أعلم * الحديث الثامن
والعشرون حديث عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها تقدم شرحه في فرض
الخمس وفي هذه الطريق زيادة لم تذكر هناك فتشرح (قوله) وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم
سنة أشهر) هذا هو الصحيح في بقائها بعده وروى ابن سعد من وجهين أنها عاشت بعده ثلاثة
أشهر ونقل عن الواقدي وأن ستة أشهر هو الثابت وقيل عاشت بعده سبعين يوماً وقيل ثمانية
أشهر وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة أيضاً وأشار البيهقي إلى أن في قوله وعاشت إلى آخره ادراجاً
وذلك أنه وقع عنده سلم من طريق أخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره قلت للزهري
كم عاشت فاطمة بعده قال ستة أشهر وعزا هذه الرواية لمسلم ولم يقع عنده مسلم هكذا بل فيه كما
عند البخاري موصولاً والله أعلم (قوله) دنهنا زوجها على ليلا ولم يؤذن بها أبابكر) روى ابن
سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن أن العباس صلى الله عليه وسلم من عدة طرق أنها دفنت ليلاً وكان
ذلك بوصية منها لارادة الزيادة في التستر ولعله لم يعلم أبابكر بموتها لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه
وليس في الخبر ما يدل على أن أبابكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها وأما الحديث الذي أخرجه مسلم
والنسائي وأبو داود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليلاً فهو محمول على حال الاختيار
لان في بعضه إلا أن يضطر انسان إلى ذلك (قوله) وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة) أي
كان الناس يحترمونه أكراماً لفاطمة فلما ماتت واستقر على عدم الحضور عند أبي بكر قصر الناس
عن ذلك الاحترام لارادة دخوله فيمادخل فيه الناس ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث لما
جاءوا ببايع كان الناس قريباً إليه حين راجع الامر بالمعروف وكانهم كانوا يعذرونه في التخلف
عن أبي بكر في مدة حياة فاطمة لشغلهم بها وغير بضها وتسليتها عما هي فيه من الحزن على أبيها
صلى الله عليه وسلم ولأنهم لما غضبت من رد أبي بكر عليها فيما سألته من الميراث رأى على أن
يوافقها في الانقطاع عنه (قوله) فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتسبب صالحة أبي
بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر) أي في حياة فاطمة قال المازري العذر لعلي في
تخلفه مع ما اعتذر هو به أنه كفي فيبيعة الامام ان يقع من اهل الحل والعقد ولا يجب
الاستيعاب ولا يلزم كل احد أن يحضر عنده ويضع يده في يده بل يكفي التزام طاعته والانقياد
له بان لا يخالفه ولا يشق العصا عليه وهذا كان حال علي لم يقع منه الا التأخر عن الحضور عند أبي
بكر وقد ذكرت سبب ذلك (قوله) كراهية ليحضر عمر) في رواية الاكثر لحضر عمر والسبب
في ذلك ما ألدوه من قوة عمرو صلابته في القول والفعل وكان أبو بكر رقيقاً لينافكا عنهم خشوا
من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تقضى إلى خلاف ما هدوه من المصافاة (قوله) لا تدخل
عليهم) أي لا يتركوهم من تعظيمك ما يجب لك (قوله) وما عسيبتهم أن يفعلوا بي) قال ابن مالك

لبي من خمس خبير فقال أبو
بكر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا
صدقة انما ياكل آل محمد
في هذا المال واني والله
لا أغير شيئاً من صدقة رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
حاله التي كان عليها في عهد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا أعلم فيها ما عمل به
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأبى أبو بكر أن يدفع
إلى فاطمة منها شيئاً فوجدت
فاطمة على أبي بكر في ذلك
فهجرته فلم تكلمه حتى
توفيت وعاشت بعد النبي
صلى الله عليه وسلم ستة
أشهر فلما توفيت دفنها
زوجها على ليلا ولم يؤذن
بها أبابكر وصلى عليها وكان
لعلي من الناس وجه حياة
فاطمة فلما توفيت استنكر
على وجوه الناس فالتسبب
صالحة أبي بكر ومبايعته
ولم يكن يبايع تلك الأشهر
فأرسل إلى أبي بكر أن اثنتا
ولاً يأتنا أخدمك كراهية
ليحضر عمر فقال عمر لا والله
لا تدخل عليهم وحدهم فقال
أبو بكر وما عسيبتهم أن
يفعلوا بي والله لا ينيهم
فدخل عليهم أبو بكر فتشهد
علي فقال انا قد عرفنا
فضلك وما أعطاك الله

في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الافعال معنى فعمل آخر واجرائه مجرد في التعدية فان
 عسيت في هذا الكلام معنى حسبت وأجريت مجراها فنصبت ضمير الغائبين على انه مفعول
 ثان وكان حقه ان يكون عاريا من ان لكن يحى بها التلاخروج عسى عن مقتضاها بالكيفية وايضا
 فان ان قد تسد بصلتها مفعولى حسبت فلا يستبعد مجيئها بعد المفعول الاول بدلالة انه قال
 ويجوز جعل ما عسيتهم حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم ان يتبعوا بى وهو
 وجه حسن **(قوله ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله اليك)** بفتح الفاء من تنفس أى لم تحسدك
 على الخلافة يقال نفست بكسر الفاء انفس بالفتح نفاسة وقوله استبددت في رواية غير ابى ذر
 واستبدت بدال واحدة وهو بمعناه وأسة طقت الثانية تخفيفا كقوله فظلمت تفكهون اصله ظلمت
 أى لم تشاورنا والمراد بالامر الخلافة **(قوله وكأثرى)** يضم اوله ويجوز بالفتح **(قوله لقرابتنا)** أى
 لاجل قرابتنا **(من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا)** أى لنا في هذا الامر **(قوله حتى فاضت)**
 أى لم يزل على يذ كر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فاضت عيننا ابى بكر من الرقة قال المازرى
 ولعل عليا اشار الى ان ابا بكر استبد عليه بأمر وعظام كان مثله عليه ان يحضره فيها ويشاوره
 او انه اشار الى انه لم يستشره في عقد الخلافة له اولا والعذر لابي بكر انه خشى من التأخر عن
 البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار كما تقدم في حديث السقيفة فلم ينتظروه **(قوله)**
شجر بينى وبينكم) أى وقع من الاختلاف والتنازع **(قوله من هذه الاموال)** أى التى تركها
 النبى صلى الله عليه وسلم من ارض خيبر وغيرها **(قوله فلم آل)** أى لم اقصر **(قوله موعداك)**
العشية) بالفتح ويجوز الضم أى بعد الزوال **(قوله رقى المنبر)** بكسر القاف بعدها تحنسية
 أى علا وحكى ابن التين انه رآه في نسخة بفتح القاف بعدها ألف وهو تحريف **(قوله وعذره)** بفتح
 العين والذال على انه فعل ماض ولغير أبى ذر يضم العين واسكان الذال عطف على مفعول وذكر
(قوله وتشهد على تعظيم حق أبى بكر) زاد مسلم في روايته من طريق معمر عن الزهري وذكر
 فضيلته وسابقيته ثم مضى الى أبى بكر فبايعه **(قوله وكان المسلمون الى على قريبا)** أى كان ودهم
 له **(قريبا حين راجع الامر بالمعروف)** أى من الدخول فيما دخل فيه الناس قال القرطبي من
 تأمل ما دار بين أبى بكر وعلى من المعانسة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الانصاف عرف
 ان بعضهم كان يعترف بفضل الآخر وان قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة وان كان
 الطبع البشرى قد يغلب احيا نالكن الديانة ترد ذلك والله الموفق وقد عسك الرافضة بتأخر على
 عن بيعة أبى بكر الى ان ماتت فاطمة وهذيانهم في ذلك مشهور * وفي هذا الحديث ما دفع في
 حجتهم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث أبى سعيد الخدرى وغيره ان عليا بايع أبى بكر في أول
 الامر وأما ما وقع في مسلم عن الزهري ان رجلا قال له لم يبايع على أبى بكر حتى ماتت فاطمة قال
 لا ولا أحد من بنى هاشم فقد ضعفه البيهقي بأن الزهري لم يسنده وان الرواية الموصولة عن أبى
 سعيد أصح وجع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة لا لاولى لازالة ما كان وقع بسبب الميراث كما
 تقدم وعلى هذا فيحمل قول الزهري لم يبايعه على في تلك الايام على ارادة المسلمان زمة له والحضور
 عنده وما أشبه ذلك فان في انقطاع مثله عن مثله ما يوههم من لا يعرف باطن الامر انه بسبب عدم
 الرضا بخلافته فاطلق من أطلق ذلك وبسبب ذلك أظهر على المبايعة التى بعدم موت فاطمة عليها

ولم تنفس عليك خيرا ساقه
 الله اليك ولكنك استبددت
 علينا بالامر وكننا نرى
 اقرا ابتنا من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نصيبا حتى
 فاضت عيننا ابى بكر فلما
 تكلم أبو بكر قال والذي
 نفسى بيده لقرابة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أحب
 الى أن أصل من قرابتي وأما
 الذى شجر بينى وبينكم
 من هذه الاموال فلم آل
 فيها عن الخير ولم أتزلأ مراً
 رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصنعه فيها الا
 صنعه فقال على لابي بكر
 موعداك العشية للبيعة
 فلما صلى أبو بكر الظهر رقى
 المنبر فتشهد وذكر شأن على
 وتحلفه عن البيعة وعذره
 بالذى اعتذر اليه ثم استغفر
 وتشهد على تعظيم حق أبى
 بكر وحدث انه لم يحمله على
 الذى صنع نفاسة على أبى
 بكر ولا انكارا للذى فعله
 الله به ولنا كأثرى لنا في
 هذا الامر نصيبا فاستبنا
 علينا فوجدنا فى أنفسنا
 فسر بذلك المسلمون وقالوا
 أصبت وكان المسلمون الى
 على قريبا حين راجع الامر
 بالمعروف

الذمة اذا استغنى عنهم وجواز البناء بالاهل بالسفر والاكل من طعام اهل الكتاب وقبول هديتهم وقد ذكرت غالب هذه الاحكام في ابوابها والله الهادي للصواب **(قوله غزوة زيد بن حارثة)** بالمهملة والمثلثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم والد اسامة بن زيد ذكر فيه حديث ابن عمر في بعث اسامة وسياق شرحه في اواخر المغازي والغرض منه قوله فقد طعنتم في امارته من قبله وسياق قريب بعد غزوة مؤتة حديث أبي عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة اسنة عمله علينا هكذا ذكره مبهم ما ورواه أبو مسلم الكجى عن أبي عاصم بلفظ وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علينا وكذلك أخرجه الطبراني عن أبي مسلم بهذا اللفظ وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن أبي شعيب الحراني عن أبي عاصم كذلك وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق عن أبي عاصم وقد تتبعته ما ذكره أهل المغازي من سر يا زيد بن حارثة فبلغت سبعة كما قاله سلمة وان كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض فأولها جادى الاخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب والثانية في ربيع الآخر سنة ست الى بنى سليم والثالثة في جادى الاولى منها في مائة وسبعين قتلى غير القريش وأسروا أبا العاص بن الربيع والرابعة في جادى الاخرة منها الى بنى نعلبة والخامسة الى حسمى بضم المهملة وسكون الميم مة مقصور في خمسمائة الى أناس من بنى جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل والسادسة الى وادى القرى والسابعة الى ناس من بنى فزارة وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بنى فزارة فأخذوا مائة معه وضربوه فجبهه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعدها فاء وهى فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عيينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم فيقال ربطها في ذنب فرسين وأجرهما فتنقطعت وأسرى بنتها وكانت جميلة ولعل هذه الاخرة مراد المصنف وقد ذكره مسلم طرفا منها من حديث سلمة بن الأكوع **(قوله باب عمرة القضاء)** كذا الاكثر وللمسألة قلى وحده غزوة القضاء والاولى أولى ووجهها كونها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم خرج مستعدا بالاسلح والمقاتلة خشية أن يقع من قريش غدر فبلغهم ذلك ففزعوا فلقية مكرز فأخبره انه باق على شرطه وان لا يدخل مكة بسلح الا السيوف في أنعمادها وانما خرج في تلك الهيئة احتياطا فوثق بذلك وأخر النبي صلى الله عليه وسلم السلح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ولا يلزم من اطلاق الغزوة وقوع المقاتلة وقال ابن الاثير أدخل البخارى عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن غزوة الحديبية انتهى واختلف في سبب تسميتها عمرة القضاء فقيل المراد ما وقع من المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذى كتب بينهم بالحديبية فالمراد بالقضاء الفصل الذى وقع عليه الصلح ولذلك يقال لها عمرة القضية قال أهل اللغة قاضى فلانا عاهده وقاضاه عاوضه فيجتمى تسميتها بذلك لاهرين قاله عياض ويرجح الثانى تسميتها بقصاصا قال الله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص قال السهيلي تسميتها بعمرة القصاص أولى لان هذه الآية نزلت فيها (قلت) كذا رواه ابن جرير وعبيد بن حميد بإسناد صحيح عن مجاهد وبه جزم سليمان التيمي

* (غزوة زيد بن حارثة) *

حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان بن سعيد حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة على قوم فطعنوا في امارته فقال ان تطعنوا في امارته فقد طعنتم في اماره أبيه من قبله وايم الله لقد كان خليقا للامارة وان كان من أحب الناس الى وان هذا من أحب الناس الى بعده * (باب عمرة القضاء) *

في مغازبه وقال ابن اسحق بلغنا عن ابن عباس فذكره ووصله الحاكم في الاكليل عن ابن عباس
 لكن في أسناده الواقدي وقال السهيلي سميت عمرة القضاء لانه قاضى فيها قرشاً لانه قضاء عن
 العمرة التي صد عنها لانهم لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ولهذا عدوا عمر
 النبي صلى الله عليه وسلم أربعاً كما تقدم تقريره في كتاب الحج وقال آخرون بل كانت قضاء عن
 العمرة الاولى وعدت عمرة الحديبية في العمر لثبوت الاجرة فيها لانها اكملت وهذا الخلاف مبني
 على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر فصد عن البيت فقال الجمهور يجب عليه الهدى
 ولا قضاء عليه وعن أبي حنيفة عكسه وعن أحمد رواية انه لا يلزمه هدى ولا قضاء واخرى
 يلزمه الهدى والقضاء فجة الجمهور قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدى وحجة أبي
 حنيفة ان العمرة تلزم بالشروع فاذا احصر جازله تأخيرها فاذا زال المحصر أتى بها ولا يلزم من
 التحلل بين الاحرامين سقوط القضاء وحجة من أوجبها ما وقع للحجبة فانهم نحرروا الهدى حيث
 صدوا واعتمر وامن قابل وساقوا الهدى وقدرى أبو داود من طريق أبي حنيفة قال اعترت
 فاحصرت فحشرت الهدى وتحلت ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس ابدل الهدى فان
 النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بذلك وحجة من لم يوجبها ان تحللهم بالحصر لم يتوقف على نحر
 الهدى بل أمر من معه هدى ان ينحره ومن ليس معه هدى ان يحلق واستدل الكل بظاهر
 أحاديث من أوجبها ما قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة مثل الشهر
 الذي صد فيه المشركون معتمر اعمرة القضاء مكان عمرته الذي صدوه عنها وكذلك ذكر موسى بن
 عقبة عن ابن شهاب وأبو الاسود عن عروة وسليمان التيمي جميعاً في مغازبههم انه صلى الله عليه
 وسلم خرج الى عمرة القضاء في ذي القعدة وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند حسن عن
 ابن عمر قال كانت عمرة القضية في ذي القعدة ستة سبعم وفي مغازي سليمان التيمي لما رجع من
 خيبر بث سراياه وأقام بالمدينة حتى استهل ذوالقعدة فنادى في الناس ان تجهزوا الى العمرة
 وقال ابن اسحق خرج معه من كان صد في تلك العمرة الا من مات أو استشهد وقال الحاكم في
 الاكليل لو اترت الاخبار انه صلى الله عليه وسلم لما هل ذوالقعدة أمر أصحابه ان يعتمر واقتناء
 عمرتهم وان لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية فخرجوا الا من استشهد وخرج معه آخرون
 معتمرين فكانت عدتهم ألفين سوى النساء والصبيان قال ونسب أيضاً عمرة الصلح (قلت)
 فحصل من أسمائها أربعة القضاء والقضية والقصاص والصلح (قوله ذكره أنس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) كمت ذكرت في تعليق التعليق ان مراده حديث أنس في عدد عمر النبي صلى
 الله عليه وسلم وقد تقدم موصولاً في الحج ثم طهر لي الآن ان مراده بحديث أنس ما أخرجه
 عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة يشد بين يديه

خلوا بني الكفار عن سبيله * قد أنزل الرحمن في تنزيله

بأن خيرا القتل في سبيله * نحن قتلناكم على تأويله

* كما قتلناكم على تنزيله *

ذكره أنس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم

آخر جه أبو يعلى من طريقه وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما

وجدته في مسند أحمد وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق
ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في الدلائل وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر
القسم الأول من الرجز وقال بعده

اليوم نضرب بكم على تنزيله * ضربا يزيل الهام عن مقيله

ويذهل الخليل عن خليله * يارب اني مؤمن بقبيله

قال الدارقطني في الافراد تفرد به معمر عن الزهري وتفرد به عبد الرزاق عن معمر (قلت)
وقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضا لكن لم يذكر اساءة عنده بعد قوله

قد أنزل الرحمن في تنزيله * في صحف تتلى على رسوله

وذكره ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حرم قال بلغني فذكره وزاد بعد قوله

يارب اني مؤمن بقبيله * اني رأيت الحق في قبوله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة ان قوله نحن ضربناكم على تأويله الى آخر الشعر من قول
عمار بن ياسر قاله يوم صفين قال ويؤيده ان المشركين لم يقرأوا بالتنزيل وانما يقاتل على التأويل
من أقرب بالتنزيل انتهى واذا ثبت الرواية فلا مانع من اطلاق ذلك فان التقدير على رأى ابن هشام
* نحن ضربناكم على تأويله أي حتى تدعونا الى ذلك التأويل ويجوز أن يكون التقدير نحن
ضربناكم على تأويل ما فهم منامنه حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه واذا كان كذلك فلا وثقت
الرواية سقط الاعتراض نعم الرواية التي جاء فيها قال يوم نضرب بكم على تأويله يظهر انها قول عمار
ويبعد أن يكون قول ابن رواحة لانه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال وصحح الرواية

نحن ضربناكم على تأويله * كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما الى ماضى ولا مانع ان يتمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه
اللفظة ومعنى قوله نحن ضربناكم على تنزيله أي في عهد الرسول فيما مضى وقوله
واليوم نضرب بكم على تأويله أي الآن وجازت سكن الباء لصورة الشعر بل هي لغة قرى
بها في المشهور والله أعلم والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن
أنس أخرجه البزار وقال لم يروه عن ثابت الا جعفر بن سليمان وأخرجه الترمذي والنسائي
من طريقه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة
بين يديه يمشى وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله - اليوم نضرب بكم على تنزيله

ضربا يزيل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم خل عني يا عمر فلهو وأسرع فيهم من نضح البيل قال الترمذي حديث حسن
غريب وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس نحوه قال وفي غير هذا الحديث ان هذه
القصة لكعب بن مالك وهو أصح لان عبد الله بن رواحة قتل بمؤته وكانت عمرة القضاء قبل ذلك
(قلت) وهو ذهول شديد وغلط مردود وما أدري كيف وقع الترمذي في ذلك مع وفور معرفته ومع
ان في قصة عمرة القضاء اختصاص جعفر وأخيه علي وزيد بن حارثة في بنت حنيفة كما سيأتي في هذا الباب

وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتي قريبا وكف يخفى عليه أعنى
الترمذي مثل هذا ثم وجدت عن بعضهم ان الذي عند الترمذي من حديث أنس ان ذلك كان
في فتح مكة فان كان كذلك اتجه اعتراضه لكن الموجود بخط الكروخي راوى الترمذي ما تقدم
والله أعلم وقد صححه ابن حبان من الوجهين وعجيب من الخاتم كيف لم يستدركه مع ان الوجه
الاول على شرطهما ومن الوجه الثاني على شرط مسلم لاجل جعفر ثم ذكر المصنف في الباب
سبعة أحاديث * الاول حديث البراء بن عازب (قوله عن البراء) في رواية شعبة عن أبي
اسحق سمعت البراء أخرجهما في الصلح (قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) أي
سنة ست (قوله ان يدعوه) بفتح الدال أي يتركوه (قوله حتى قاضاهم على ان يقيم بها
ثلاثة أيام) أي من العام المقبل وصرح به في حديث ابن عمر الذي بعده وتقدم سبب هذه
المقاضاة في الكلام على حديث المسور في الشروط مستوفى (قوله فلما كتب الكتاب) كذا
هو يضم الكاف من كتب على السماء للمجهول ولذا كثر كتب وابصيغة الجمع وتقدم في الجزية
من طريق يوسف بن أبي اسحق عن أبي اسحق بلفظ فاخذ يكتب بينهم الشرط على بن أبي طالب
وفي رواية شعبة كتب على يمينهم كتابا وفي حديث المسور قال فدعا النبي صلى الله عليه وسلم
الكتاب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو
ولكن اكتب سمك اللهم كما كتب تكتب فقال المد لمون لا تكتبها الا بسم الله الرحمن
الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ونحوه في حديث أنس باختصار
وافظه ان قريشا صاحوا النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لعل اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل ما أدري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن
اكتب ما نعرف باسمك اللهم وللحاكم من حديث عبد الله بن مغفل فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فامسك سهيل بيده فقال اكتب في قضيتنا ما نعرف
فقال اكتب باسمك اللهم فكتب (قوله هذا) اشارة الى ما في الذهن (قوله ما قاضي) خبر
مفسر له وفي رواية الكشي هي هذا ما قاضانا وهو غلط وكأني رأيت قوله اكتبواظن بان
المراد قريش وليس كذلك بل المراد المسلمون ونسبة ذلك اليهم وان كان الكاتب واحدا
مجازية وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة
(قوله قالوا لا نفرلك بهذا) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه بلنظ فقالوا لا نفر بها أي بالنبوة
(قوله لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا) زادت في رواية يوسف ولما يعمال وعبد النسي عن
أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه ما منعناك بيته وفي رواية شعبة عن أبي
اسحق لو كتب رسول الله لم نقاتلك وفي حديث أنس لا تعناك وفي حديث المسور فقال سهيل بن
عمرو والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك وفي رواية أبي الاسود عن
عروة في المغازي فقال سهيل ظلمنا ان أقررنا لك بها ومنعناك وفي حديث عبد الله بن مغفل لقد
ظلمناك ان كنت رسولا (قوله ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث
المسور ولكن اكتب وكذا هو في رواية زكريا عن أبي اسحق عند مسلم وفي حديث أنس وكذا
في هرسل عروة ولكن اكتب اسمك واسم أبيك زادت في حديث عبد الله بن مغفل فقال اكتب

حدثني عبيد الله بن موسى
عن اسرائيل عن أبي اسحق
عن البراء رضي الله عنه قال
لما اعتمر النبي صلى الله عليه
وسلم في ذي القعدة فأبى
أهل مكة أن يدعوه يدخل
مكة حتى قاضاهم على أن
يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتب
الكتاب كتبوا هذا ما قاضي
عليه محمد رسول الله قالوا
لا نفرلك بهذا لو نعلم انك رسول
الله ما منعناك شيئا ولكن
أنت محمد بن عبد الله فقال
ابا رسول الله واما محمد بن
عبد الله

هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (قوله ثم قال لعلي ارح رسول الله) أي ارح
 هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب فقال لا والله لا أحمل أبداً وللناس في من طريق علقمة بن
 قيس عن علي قال كنت كاتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فكتبت هذا ما صالح عليه
 محمد رسول الله فقال سهيل لو علمنا أنه رسول الله ما قاتلناه احمها فقات هو والله رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وان رغبتم أنفسكم لا والله لا أحملها وكان علياً فهم ان أمره له بذلك ليس متحسماً
 فلذلك امتنع من أمثاله ووقع في رواية يوسف بعد فقال لعلي ارح رسول الله فقال لا والله لا أحمل
 أبداً قال فأرنيه فأراه أياه فحملاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده ونحوه في رواية ذكرها عند مسلم
 وفي حديث علي عند النسائي وزاد وقال أما ان لك مثلها وسأنتمها وأنت مضطر يشير صلى الله
 عليه وسلم إلى ما وقع لعلي يوم الحديبية فكان كذلك (قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) تقدم هذا الحديث
 في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الاسناد وليست فيه هذه اللفظة ليس يحسن يكتب
 ولهذا أنكر بعض المتأخرين علي أبي مسعود ونسبتهما إلى تخرجهما البخاري وقال ليس في البخاري
 هذه اللفظة ولا في مسلم وهو كما قال عن مسلم فإنه أخرجه من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي
 اسحق بلفظ فأراه مكانهم فحملاه وكتب بن عبد الله انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة
 الحديث وكذلك أخرجهما النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء
 وكذا أخرجهما أحمد عن حجين بن المثنى عن إسرائيل ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب
 فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله وقد تمسك
 بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده بعد ان
 لم يكن يحسن يكتب فشنع عليه علماء الاندلس في زمانه ورموه بالزندقة وان الذي قاله يخالف
 القرآن حتى قال قائلهم

ثم قال لعلي ارح رسول الله
 قال علي لا والله لا أحمل
 أبداً فأخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الكتاب وليس
 يحسن يكتب فكتب هذا
 ما قاضى محمد بن عبد الله

برئت من شري ديناً بآخرة * وقال ان رسول الله قد كتبنا

بجمعهم الامير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال للامير هذا لا ينافي القرآن بل
 يؤخذ من مفهوم القرآن لانه قيد النبي بما قبل ورود القرآن فقال وما كنت تتلون قبله من
 كتاب ولا تخطه بيمينك وبعد ان تحققت أدبيته وتقرر بذلك معجزته وأمن الارتياب في ذلك
 لا مانع من ان يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة أخرى وذكر ابن دحية ان
 جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك منهم شيخه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون
 من علماء افریقیة وغيرها واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبه وعمر بن شيبه من طريق
 مجاهد عن عون بن عبد الله قال ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال مجاهد
 فذكرته للشعبي فقال صدق قد سمعت مریدك ذلك ومن طريق يونس بن ميسرة عن أبي
 كبشة السلولي عن سهل بن الحظلمية ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاوية أن يكتب
 للقرع وعيينة فقال عيينة أتاني أذهب بصحيفة المتلمس فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصحيفة فنظر فيها فقال قد كتب لك بما أمر لك قال يونس فنرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كتب بعدما أنزل عليه قال عياض وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها

كقوله لكتابته ضع القلم على اذنك فانه اذ كرك وكوله لمعاوية الق الدواة وحرف القلم واقم الباء
وفرق السين ولا تعورا لميم وقوله لا تدبسم الله قال وهذا وان لم يثبت انه كتب فلا يبعد ان يرزق
علم وضع الكتابة فانه اوفى علم كل شيء وأجاب الجمهور بضعف هذه الاحاديث وعن قصة الحديبية
بان القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بان عداها هو الذي كتب فيحمل
على ان النكتة في قوله فاخذ الكتاب وليس يحسن يكتب لسان ان قوله ارنى اياها انه ما احتاج
الى ان يريه موضع الكلمة التي امتنع على من محوها الا لكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى ان
قوله يعبد ذلك فكيف كتب فيه حذف تقديره فجاها فاعادها على فكيف وبهذا جزم ابن التين
او اطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة وهو كثير كقوله كتب الى قيصر وكتب الى كسرى وعلى
تقدير جله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن
يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه اميا فان كثيرا من لا يحسن الكتابة يعرف تصور بعض
الكلمات ويحسن وضعها يده وخصوصا الاسماء ولا يخرج بذلك عن كونه اميا ككثير من
الملوك ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد
فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه اميا وبهذا جاز أبو جعفر
السماني أحد أئمة الاصول من الاشاعرة وتبعه ابن الجوزي وتعب ذلك السهيلي وغيره بان
هذا وان كان ممكنا ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه اميا لا يكتب وهي الآية التي
قامت بها الحجة واختم الجاحد وانحسبت الشبهة فلوجب ان يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة
وقال المعاند كان يحسن يكتب لكنه كان يكتم ذلك قال السهيلي والمعجزات يستحيل ان يدفع
بعضها بعضها والحق ان معنى قوله فكيف كتب أي أمر عليا أن يكتب انتهى وفي دعوى ان كتابة اسمه
الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير امي نظركبير والله أعلم
(قوله لا يدخل) هذا تفسير للخبر المتقدم (قوله الا السيف في القرب) في رواية شعبة فكان
فيما اذا اشترطوا ان يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلوها بسلاح ونحوه لزياعن أبي اسحق
عند مسلم (قوله وان لا يخرج من أهلها باحد الخ) في حديث أنس قال علي قلت يا رسول الله
أكتب هذا قال نعم (قوله فلما دخلها) أي في العام المقبل (قوله ومضى الاجل) أي
الايام الثلاثة وقال الكرماني لما مضى أي قرب مضيه ويتعين الجمل عليه لثلاث يلزم الخلف
(قوله أتوا عليا فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل) في رواية يوسف فقالوا امر
صاحبك فليرحل (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية يوسف فذكر ذلك على فقال
نعم فارتحل وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فلما كان اليوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحويط
ابن عبد العزى فقال لا تشدك الله والعهد الاما حجت من أرضنا فردد عليه سعد بن عباد فأسكه
النبي صلى الله عليه وسلم وأذن بالرحيل وأخرج الحاكم في المستدر لمدن حديث ميمونة في هذه
القصة فأتاه حويط بن عبد العزى وكأنته كان دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث
الا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق وكان مجيئهم في أول النهار قرب
مجي ذلك الوقت (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة جزة) هكذا رواه البخاري
عن عبيد الله بن موسى معطوفا على اسناد القصة التي قبله وكذا أخرجه النسائي عن أحمد بن

لا يدخل مكة السلاح
الا السيف في القرب وان
لا يخرج من أهلها بأحد
ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع
من أصحابه احدا ان اراد ان
يتبعها فلما دخلها ومضى
الاجل أتوا عليا فقالوا قل
لصاحبك اخرج عنا فقد
مضى الاجل فخرج النبي
صلى الله عليه وسلم فتبعته
ابنة جزة

سليمان عن عبيد الله بن موسى **وكذا رواه الحاكم في الاكلیل والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بتمامه** وادعى البيهقي ان فيه ادراجا لان زكريا بن أبي زائدة رواه عن أبي اسحق متصلا وأخرج مسلم والاسماعيلي القصة الاولى من طريقه عن أبي اسحق من حديث علي **وهكذا رواه أسود بن عامر عن اسراييل أنخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار في الموضعين** قال البيهقي **وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضا قصة بنت حمزة من حديث علي (قلت) هو كذلك** عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار **وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بآتم من سياق ابن حبان وأخرج أبو داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسراييل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ لما خر جنا من مكة تبعتها بنت حمزة الحديث وكذا أخرجهما أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعا عن اسراييل (قلت) والذي يظهر لي ان لا ادراج فيه وان الحديث كان عند اسراييل **وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه** بالاسنادين جميعا لكنه في القصة الاولى من حديث البراء **آتم وبالقصة الثانية من حديث علي** **آتم وبيان ذلك ان عند البيهقي في رواية زكريا عن أبي اسحق عن البراء قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثة أيام في عمرة القضاء فلما كان اليوم الثالث قالوا لعلي ان هذا آخر يوم من شرط صاحبك فمره فليخرج فحدثه بذلك فقال نعم فخرج قال أبو اسحق فحدثني هاني بن هاني وهيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة **آتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء وسيأتي** ايضاح ذلك عند شرحه ان شاء الله تعالى **وكذا أخرج الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء فوضح انه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبي بكر بن أبي شيبة عنه بالاسنادين جميعا** **وكذا أخرج ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالاسنادين معا عنه (قوله بل جعفر أشبهت (١) خلقي وخلقي) (قوله ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أمامة وقيل أمة الله وقيل سلى والاول هو المشهور وذكر الحاكم في الاكلیل وأبو سعيد في شرف المصطفى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان آخي بين حمزة وزيد بن حارثة وان عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة (قوله تنادي يا عم) كأنها خاطبت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اجلالا له والافهوا بن عمها وبالنسبة الى كون حمزة وان كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاعة وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم دونك ابنة عمك وفي ديوان حسان بن ثابت لابي سعيد الكري أن عليا هو الذي قال لفاطمة ولفظه فأخذ علي أمامة فدفعتها الى فاطمة وذكر ان محاضرة علي وجعفر وزيد الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت بعد أن وصلوا الى مر الظهران (قوله دونك) هي كلمة من أسماء الافعال تدل على الامر بأخذ الشيء المشار اليه (قوله جلتها) كذا لاكثر بصيغة الفعل الماضي وكان الفاعل سقطت (قلت) وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري وكذا لابي داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسراييل وكذا الاجد في حديث علي ووقع في رواية أبي ذر عن السرخسي والكشميني جلتها بتشديد الميم المكسورة وبالتحتانية بصيغة الامر والكشميني في الصلح في هذا الموضع أجليها بألف بدل التشديد وعند******

تنادي يا عم يا عم فتناولها
علي فأخذني يدها وقال
لفاطمة عليها السلام دونك
ابنة عمك جلتها

(١) قوله بل جعفر أشبهت الخ
هو لفظ الحديث ولم يزد
المشارح شيئا فالأولى حذف
هذه القولة اه

الخاصكم من مرسل الحسن فقال علي لفاطمة وهي في هودجها أمسكها عندك وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسن الباقر باسناد صحيح اليه بينما بنت حمزة تطوف في الرجال اذا أخذ علي بيدها فلقاها الى فاطمة في هودجها (قوله) فاخصم فيها علي بن أبي طالب وجعفر (أي أخوه) (وزيد بن حارثة) أي في أيهم تكون عنده وكانت خصومتهم في ذلك بعد ان قدموا المدينة ثبت ذلك في حديث علي عندنا جدوا الخاصكم وفي المغازي لابي الاسود عن عروة في هذه القصة فلما دنوا من المدينة كلمة فيها زيد بن حارثة وكان وصي حمزة وأخاه وهذا لا ينبغي أن الخاصة انما وقعت بالمدينة فلعل زيد أسأل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ووقعت المنازعة بعد ووقع في مغازي سليمان التيمي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع الى رحله وجد بنت حمزة فقال لها ما آخر جك قالت رجل من أهالك ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر باخراجها وفي حديث علي عند أبي داود ان زيد بن حارثة أخرجهما من مكة وفي حديث ابن عباس المذكور فقال له علي كيف تترك ابنة عمك مقيمة بين ظهري المشركين وهذا يشعر بأن مها الم تكن أسلمت فان في حديث ابن عباس المذكور انهما سلمى بنت عيسى وهي معدودة في الصحابة واما أن تكون ماتت ان لم يثبت حديث ابن عباس وانما أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم على أخذها مع اشتراط المشركين ان لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج لانهم لم يلبسوها وأيضاً فقد تقدم في الشروط ويأتي في التفسير ان النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك لكن انما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم الى المدينة ووقع في رواية أبي سعيد السكري ان فاطمة قالت لعلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ان لا يصيب منهم أحد الا رده عليهم فقال لها علي انما ليست منهم انما هي منا (قوله) فاخصم فيها علي الخ) زاد في رواية ابن سعد حتى ارتفعت أصواتهم فايقظوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه (قوله) فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي) زاد في حديث علي عند أبي داود وعند أبي سعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أحق بها (قوله) وخالتا تحتي) أي زوجتي وفي رواية الخاصكم عندي واسم خالتا أسماء بنت عيسى التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عندنا جدو وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة اما زيد فلا خوة التي ذكرتها ولكونه بدأ باخراجها من مكة واما علي فلانه ابن عمها وحملها مع زوجته واما جعفر فلم يكن ابن عمها وخالتا عنده فبترج جانب جعفر باجتماع قرابه الرجل والمرأة منها دون الآخرين (قوله) وقال زيد بنت اخي) زاد في حديث علي انما خرجت اليها (قوله) فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتا) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي صلى الله عليه وسلم جعفر وأولي بها وفي حديث علي عند أبي داود وأحد اما الجارية فلا قضى بها لجعفر وفي رواية أبي سعيد السكري ادفعها الى جعفر فانه أوسع منكم وهذا سبب ثالث (قوله) وقال الخالة بمنزلة الام) أي في هذا الحكم الخاص لانها تقرب منها في الخنو والسفقة والاهتداء الى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق فلا حجة فيه لمن زعم ان الخالة ترث لان الام ترث وفي حديث علي وفي مرسل الباقر الخالة والدة وانما الخالة ام وهي بمعنى قوله بمنزلة الام لانها ام حقيقة ويؤخذ منه ان الخالة في الحضنة مقدمة على العمة لان صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذ قدمت على العمة مع كونها أقرب العصابات من النساء فهي مقدمة

فاخصم فيها علي وزيد
وجعفر فقال علي انا اخذتها
وهي بنت عمي وقال جعفر
هي ابنة عمي وخالتا تحتي
وقال زيد بنت أخي فقضى
بها النبي صلى الله عليه وسلم
لخالتا وقال الخالة بمنزلة
الام

قوله فقال علي أنا أخرجتها
كذا بالاصول التي معنا وهو
مخالف لما في المتن الذي كتب
عليه القسطلاني فلعلها رواية
له اه

على غيرها و يؤخذ منه تقديم أقارب الام على أقارب الاب وعن أحمد رواية ان العمة مقدمة في الحضانة على الخالة وأجيب عن هذه القصة بان العمة لم تطلب فان قيل والخالة لم تطلب قيل قد طلب لها زوجه فكم كان للقريب المحضون أن يمنع الخاضعة اذا تزوجت فلزوجه أيضاً لا يمنعها من أخذها فاذا وقع الرضا سقط الحرج وفيه من النوائد أيضاً تعظيم صلة الرحم بحيث تقع الخاصمة بين الكار في التوصل اليها وان الحاكم يبين دليل الحكم الخصم وان الخصم يدلي بحجته وان الخاضعة اذا تزوجت بقريب المحضونة لا تسقط حضانتها اذا كانت المحضونة انثى اخذا بظاهر هذا الحديث قاله احمد وعنه لا فرق بين الانثى والذكر ولا يشترط كونه محرماً لكن يشترط ان يكون فيه مأموناً وان الصغيرة لا تشتهى ولا تسقط الا اذا تزوجت باجنبي والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جداً للمحضون واجابوا عن هذه القصة بان العمة لم تطلب وان الزوج رضى باقامتها عنده وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فربح جانب جعفر بكونه تزوج الخالة (قوله وقال اعلى انت منى وانا منك) اى فى النسب والصهر والمساابقة والمحبة وغير ذلك من المزايا ولم يرد محض القرابة والا لجعفر شرى يكفها (قوله وقال لجعفر أشبهت خلقى وخلقى) بفتح الخاء الاولى وضم الثانية فى مرسل ابن سيرين عند ابن سعد أشبه خلقك خلقى وخلقك خلقى وهى منقبة عظيمة لجعفر أما الخلق فالمراد به الصورة فقد شاركها فيها جماعة ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت اسماءهم فى مناقب الحسن وانهم عشرة انفس غير فاطمة عليها السلام وقد كنت نظمت اذ ذاك بيتين فى ذلك ووقفت بعد ذلك فى حديث انس على ان ابراهيم ولد انبى صلى الله عليه وسلم كان يشبهه وكذا فى قصة جعفر بن ابى طالب ان ولديه عمداً لله وعوباً كما يشبهانه فغيرت البيتين الاولين بالزيادة فاصححتهما هنالك ورأيت اعادتهما هنا ليكتبهما من لم يكن كتبهما اذ ذاك

وقال اعلى انت منى وانا منك وقال لجعفر أشبهت خلقى وخلقى وقال لزيد انت اخونا ومولانا

قوله ليح وجده مضبوطاً بهامش نسخة بفتح الياء وتشديد الجيم ومفسر اقية بثلاثة عشر اه معججه

شبهه النبي ليح سائب وأبى * سفيان والحسين الخال امهما وجعفر ولداه وابن عامر هم * وسلم كابن يتلموه مع قتما

ووقع فى تراجم الرجال وأهل البيت ممن كان يشبهه صلى الله عليه وسلم من غير هؤلاء عدة منهم ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابى طالب ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي وكان يقال له الشبيه والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابى طالب وعلي بن علي بن عباد بن رفاعه الرفاعي شيخ بصري من اتباع التابعين ذكر ابن سعد عن عفان قال كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم وانما لم ادخل هؤلاء فى النظم لبعدهم عن عصر النبي صلى الله عليه وسلم فاقصرت على من ادركه والله اعلم واما شبهه فى الخلق بالضم فخصوصية لجعفر الا ان يقال ان مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام فان فى حديث عائشة ما يقتضى ذلك ولكن ليس بصريح كما فى قصة جعفر هذه وهى منقبة عظيمة لجعفر قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم (قوله وقال لزيد انت اخونا) أى فى الايمان (ومولانا) أى من جهة انه اعتقه وقد تقدم ان مولى القوم منهم فوقع منه صلى الله عليه وسلم تطيب خواطر الجميع وان كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك وحاصله ان المتضى له فى الحقيقة الخالة وجعفر تبع لها لانه كان القائم فى الطلب لها وفى حديث على عند احمد وكذا فى مرسل الباقر فقام جعفر فجعل حول النبي صلى الله عليه وسلم دار عليه

وقال على الاتتزوج بنت خزيم قال انها بنت اخي من الرضا عنه حديثي محمد هو ابن (٢٩١) رافع حدثنا سرج حدثنا فليح قال ح

وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم حدثني أبي حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا فقال كفار قريش بينه وبين البيت ففخره هديه وحلق رأسه بالحديبية وتضاهاهم على ان يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاح عليهم الا سيوفا ولا يقيم بها الا ما احبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما ان اقام بها ثلاثا امره ان يخرج فخرج * حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جالس الى حجرة عائشة ثم قال كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال أربعاً احداً في رجب ثم سمعنا استئذان عائشة قال عروياً ثم المؤمنين لا تسمع من ما يقول أبو عبد الرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر احداً في رجب فقالت ما اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم عمرة الا وهو شاهد وما اعتمر في

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال شيء رأيت الجبشة يصنعونه بملوكهم وفي حديث ابن عباس ان النجاشي كان اذا رضى أحداً من أصحابه قام فجعل حوله وجعل يفتح المهمة وكسر الجيم أي وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة وفي حديث علي المذكور ان الثلاثة فعلوا ذلك (قوله قال علي) أي النبي صلى الله عليه وسلم (الاتتزوج بنت خزيمة قال انها بنت أخي) أي من الرضا عنه هو موصول بالاسناد المذكور او لا ووقع في رواية النسائي فقال علي الخ ووقع في رواية ابى سعيد السكري فذهنها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل فأوصى بها جعفر الى علي فكشفت عنده حتى بلغت فعرضاها على علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتزوجها فقال هي ابنة أخي من الرضا عنه وسيأتي الكلام على ما يتعلق بالرضا عنه في أوائل النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث الثاني (قوله حدثني محمد هو ابن رافع) هذا البعض رواه القريري ووقع في رواية النسائي عن البخاري حدثني محمد بن رافع وكذا تقدم في الصلح مجزوماً به في هذا الحديث لجمعهم وساقه هنالك على لفظه وهنالك على لفظ رفيقه وسرج هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا (قوله وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعني المعروف بابن اشكاب يكنى أبا جعفر وأبوه الحسين بن ابراهيم بن الحسن العامري يكنى أبا علي خراساني سكن بغداد وطلب الحديث ولزم أبا يوسف وقد أدركه البخاري فانه مات سنة ست عشرة ومائتين وليس له ولا لابي في البخاري سوى هذا الموضع (قوله بالحديبية) تقدم بيان ذلك في حديث المسور في الشروط (قوله الاسيوفا) يعني في غمدها كما تقدم في الذي قبله (قوله ولا يقيم بها الا ما احبوا) بين في حديث البراء انهم اتفقوا على ثلاثة أيام وقال ابن التين قوله ثلاثة أيام يخالف قوله الا ما احبوا فيجمع بان محبتهم لما كانت ثلاثة أيام أفصح مما راوي معبر اعمال اليه الحال وهو ثلاثة أيام (قلت) بل قوله ما احبوا مجمل يستلزم رواية ثلاثة أيام بدليل ما سأذكره من حديث البراء (قوله فلما ان اقام بها ثلاثا امره ان يخرج) تقدم بيان ذلك في حديث البراء ووقع في رواية زكريا عن ابى اسحق عن البراء عند مسلم فقالوا على هذا آخريهم من شرط صاحبك فخره ان يخرج فذكر ذلك له فخرج * الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة وفيه قصته مع عائشة وانكارها عليه ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة وقوله فيه الاتسمعين في رواية الكشميني المسمعي ونقل الكرماني رواية الاسمعي بغير نون وهي لغية * الحديث الرابع (قوله عن اسمعيل بن أبي خالد) في رواية الجدي عن سفيان حدثنا اسمعيل بن أبي خالد (غرا) سترناه من غلمان المشركين ومنهم من يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم أي خشية أن يؤذوه كذا قاله علي بن عبد الله عن سفيان بهذا اللفظ وقاله ابن أبي عمير عن سفيان بلفظ لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة طاف بالبيت في عمرة القضية فكان ستره من الفقهاء والصبيان مخافة أن يؤذوه أخرجه الاسمعي وأخرجه من رواية اسحق بن أبي اسرائيل عن سفيان باقظ وكان ستره من صبيان أهل مكة لا يؤذونه أخرجه الجدي كذلك وتقدم في أبواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن أبي أوفى باتهم من هذا السياق قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف فطفنا معه وأتى الصفا والمروة

رجب قط حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد سمع ابن أبي أوفى يقول لما اعتمر رسول الله سترناه من غلمان المشركين ومنهم من يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقام المشركون انه يقدم عليكم وفدوهنهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة وان يمشوا ما بين الركنين ولم يمنعه ان يمشوا هم ان يرموا الاشواط كلها الا الايقاع عليهم * حدثني محمد بن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما سعى النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته وزاد ابن سلمة عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال ارموا ليرى المشركين قوتهم والمشركون من قبل قيقعان * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال ومات بسرف * قال أبو عبد الله وزاد ابن اسحق حدثني ابن أبي نجيح وابان بن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة في عمرة القضاء * (باب غزوة ميمونة من ارض الشام) بصري

وأتيانها معه أي سعوا قال وكنا نسترد من أهل مكة ان يرميه أحد الحديث الخامس حديث ابن عباس تقدم بهذا السند والمتن في أبواب الطواف من كتاب الحج في باب بدء الرمل وشرحت بعض ألفاظه وحكم الرمل هناك (قوله وفد) أي قوم وزنا ومعنى ووقع في رواية ان السكن وقد بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ (قوله وهنهم) بتخفيف الهاء وتشديد ها أي أضعفتهم ويثرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وانما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين وفي رواية الاسمعيلى فاطلعه الله على ما قالوا (قوله) الا الايقاع عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بعدها القاف والمد أي الفرق بينهم والاشفاق عليهم والمعنى لم يمنعه من أمرهم بالرمل في جميع الطوافات الا الرق بهم قال القرطبي روينا قوله في الايقاع عليهم بالرفع على انه فاعل بمنعه وبالنصب على ان يكون مفعولا من أجله ويكون في يمنعه ضمير عائذ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فاعله (قوله وان شوا بين الركنين) أي اليمانيين وعند أي داود من وجه آخر وكذا في الاقوال وروا عن قريش بين الركنين مشوا واذا طلعوا عليهم رملوا وسيأتى في الذي بعده ان المشركين كانوا من قبل قيقعان وهو يشرف على الركنين الشاميين ومن كان به لا يرى من بين الركنين اليمانيين ولمسلم من هذا الوجه في آخره فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحى وهنهم لهؤلاء أجلد من كذا الحديث السادس حديث ابن عباس أيضا (قوله حدثنا محمد) هو ابن سلام وعمره هو ابن دينار (قوله انما سعى بالبيت) أي رمل (قوله ليرى المشركون قوته) تقدم سببه في الذي قبله (قوله وزاد ابن سلمة) كذا وقع هنا ووقع عند السفي عقب الذي قبله وهو به اليق وابن سلمة هو حماد وقد شاركت حماد بن زيد في رواية له عن ايوب وزاد عليه تعيس مكان المشركين وهو قيقعان وطريق حماد بن سلمة هذه وصلها الاسمعيلى هو وزاد في آخره فلما رملوا قال المشركون ما وهنهم ووقع في بعض النسخ وزاد ابن سلمة بزيادة ميم في قوله وهو غلط الحديث السابع حديث ابن عباس أيضا (قوله تزوج ميمونة وهو محرم) سيأتى البحث فيه في كتاب النكاح (قوله وزاد ابن اسحق الخ) هو موصول في السيرة وزاد في آخره وكان الذي زوجها منه العباس بن عبد المطلب ولابن حبان والطبراني من طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق بلفظ تزوج ميمونة بنت الحارث في سفة ذلك يعنى عمرة القضاء وهو حرام وكان الذي زوجها اياها العباس ونحوه للنسائي من وجه آخر عن ابن عباس وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بنت النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب الى ميمونة ليخطبها له فجعلت أمرها الى العباس وكانت أختها أم الفضل تحته فزوجه اياها فبني بها بسرف وقد رآه الله انها ماتت بعد ذلك بسرف وكانت قبله صلى الله عليه وسلم تحت أي رهم بن عبد العزى وقيل تحت أخيه عويطب وقيل سخرة بن أبي رهم وأما هندية بنت عوف الهلالية (قوله باب غزوة ميمونة) بضم الميم وسكون الواو وبغير همز لا كذا الرواة وبه جزم المبرد ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس وحكى صاحب الواعى الوجهين وأما الميمونة التي ورد الاستعاذة منها وفسرت بالجنون فهي بغير همز (قوله من ارض الشام) قال ابن اسحق هي باقرب من البلقاء وقال غيره هي على مر حلتين من بيت المقدس ويقال ان السبب فيها ان شرحبيل بن عمرو الغساني وهو من أمر اقصصر على الشام قتل رسولا أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى صاحب

بصري واسم الرسول الحرث بن عمير فجهز اليهم النبي صلى الله عليه وسلم عسكرا في ثلاثة آلاف وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيش الى موقعة في جمادى من سنة ثمان وكذا قال ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من اهل المغازي لا يختلفون في ذلك الا ما ذكر خليفة في تاريخه انها كانت سنة سبع ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث « الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله حدثنا أحمد) هو ابن صالح بينه أبو علي بن شبيب عن القريبي وبه جزم أبو نعيم (قوله عن عمرو) هو ابن الحرث وابن أبي هلال هو سعيد (قوله قال وأخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف ويؤيد ذلك قوله انه وقف على جعفر يومئذ ولم يتقدم لغزوة موقعة اشارة ولم أر من نبه على ذلك من الشراح وقد تتبع ذلك حتى فتح الله بعرفة المراد فوجدت في أول باب جامع الشمادتين من السنن لسعيد بن منصور قال حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحرث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه ان ابن رواحة قد كثر شره قال فلما التقوا أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل ثم أخذها ابن رواحة فحاده حيدة فقال

أقسمت يا نفس لتنزله * كارهة أو لتطاعه * مالي أراك تكرهين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حجة ورمى واقد بن عبد الله التيمي المشركين حتى ردهم الله قال ابن أبي هلال وأخبرني نافع قد كرمنا أوجه البخاري وزاد في آخره قال سعيد بن أبي هلال وبلغني أنهم دفعوا يومئذ او جعفر وابن رواحة في حضرة واحدة (قوله ليس منها) كذاللا كثر وفي رواية الكشي في ليس فيها (قوله أخبرنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري ومغيرة بن عبد الرحمن هو المخزومي بينه أبو علي عن مصعب الزبيري وفي طبقته مغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي وهو أوثق من المخزومي وليس للمخزومي في البخاري سوى هذا الحديث وهو بطريق المتابعة عنده وكان المخزومي فقيه أهل المدينة بعد مالك وهو صدوق (قوله عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب عبد الله بن سعيد بن أبي هند وهو مدني ثقة (قوله ان قتل زيد جعفر) زاد موسى بن اسحق في المغازي عن ابن شهاب جعفر بن أبي طالب أميرهم وفي حديث عبد الله بن جعفر عند احمد والنسائي باسناد صحيح ان قتل زيد فاميركم جعفر وروى احمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش الامراء وقال عليكم زيد بن حارثة فان أصيب زيد جعفر فذكر الحديث وفيه فوثب جعفر فقال يا بني انت وامي يا رسول الله ما كنت اريد ان تستعمل علي زيدا قال امض فانك لا تدري أي ذلك خير (قوله قال عبد الله) أي ابن عمر وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله كنت فيهم في تلك الغزوة) فالتسنا جعفر بن أبي طالب أي بعد ان قتل كذا اختصره وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور فلقوا العدو فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر ونحوه في مرسل عروة عند ابن اسحق وذكر ان اسحق باسناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه عن رجل من بني مرة قال والله لكانني أنظر الى جعفر بن أبي طالب حين أقبحهم عن فرس له شقراء فعمر لها ثم تقدم فقاتل حتى قتل قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر عن عروة قال ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها

يحدثنا احمد حدثنا ابن وهب عن عمرو عن ابن أبي هلال قال وأخبرني نافع ان ابن عمر أخبره انه وقف على جعفر يومئذ وهو قاتل فعددت به خسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره يعني في ظهره أخبرنا أحمد بن أبي بكر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم ما قال أتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة موقعة زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر وان قتل جعفر فعبدا لله بن رواحة قال عبد الله كنت فيهم في تلك الغزوة قالت سنا جعفر بن أبي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا مافي جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية

بعض الالتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الانصاري فقال اصطلمحو على رجل فقالوا أنت لها قال لا فاصطلمحو على خالد بن الوليد وروى الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري قال أنا دفع الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن رواحة قد دفعها الى خالد بن الوليد وقال له أنت أعلم بالقتال مني (قوله في الرواية الاولى فيحدثت به خمسين بين طعنة وضربة) روى سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع مثله وقال ابن سعد عن أبي نعيم عن أبي معشر تسعين وفي الرواية الثانية ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة ورمية وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ بضعة وتسعون وظاهرهما التخالف ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام فإن ذلك لم يذكروا في الرواية الاولى أو الخمسين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره أي في ظهره فقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره وهو محمول على أن الرمي إنما جاء من جهة فقهه أو جانبيه لكن يؤيد الاول أن في رواية العمري عن نافع فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده بعد أن ذكر أن العدد بضعة وتسعون ووقع في رواية البيهقي في الدلائل بضعة وتسعين أو بضعة وسبعين وأشار الى أن بضعة وتسعين أثبت وأخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخاري باقظ بضعة وتسعين أو بضعة وسبعين بالشك لم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري وفي قوله ليس شيء منها في دبره بيان فرط شجاعته واقدامه * الحديث الثاني حديث أنس (قوله حدثنا أحمد بن واقد) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني (قوله نعي زيدا) أي أخبرهم بقتله وذكر موسى بن عقبة في المغازي أن يعلى بن أمية قدم بخبراً هل مودة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئت فأخبرني وإن شئت أخبرك قال فأخبرني فأخبره خبرهم فقال والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفاً لم تذكره وعند الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري أن أبا عامر الأشعري هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بصاحبهم (قوله ثم أخذ جعفر فأصيب) كذا هنا بحذف المفعول والمراد الراية ووقع في علامات النبوة عند أبي زهير هذا الاسناد بلفظ ثم أخذها (قوله وعينه تذر فان) بزال مبهمة وراء مكسورة أي تدفعان الدموع (قوله حتى أخذها سيف من سيفوف الله حتى فتح الله عليهم) في حديث أبي قتادة ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ولم يكن من الامراء هو أمير نفسه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيفوفك فأنت قصره فن يومئذ يسمى سيف الله وفي حديث عبد الله بن جعفر ثم أخذها سيف من سيفوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم وتقنم حديث الباب في الجهاد من وجه آخر عن أيوب فأخذها خالد ابن الوليد من غير امرأة والمراد نفي كونه كان منصوباً عليه والافق ثبت انهم اتفقوا عليه وزاد فيه وما يسرهم انهم عندنا أي لما رأوا من فضل الشهادة وزاد في حديث عبد الله بن جعفر ثم أمهل آل جعفر ثلاثاً ثم أتاهم فقال لا تسكوا على أخي بعد اليوم ثم قال اتوفوني بني أخي فجيء بنا كما كنا فراح فدعا الحلاق فخلق رؤسنا ثم قال أما محمد فشبيهه عما أبي طالب وأما عبد الله فشبيهه خلقي وخلقى ثم دعا لهم وفي الحديث جواز الاعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعي المنهي عنه وقد تقدم تقرير ذلك في الجنائز وفيه جواز تعليق الامارة بشرط وتولية عدة امراء بالترتيب وقد اختلف هل تعتقد الولاية الثانية في الحال أو لا والذي يظهر أنهم في الحال

* حدثنا أحمد بن واقد
حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن حميد بن هلال
عن أنس رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم نعي
زيداً وجعفر وأبن رواحة
للناس قبل أن يأتيهم خبرهم
فقال أخذ الراية زيد فأصيب
ثم أخذ جعفر فأصيب ثم
أخذ ابن رواحة فأصيب
وعينه تذر فان حتى أخذ
الراية سيف من سيفوف الله
حتى فتح الله عليهم

تعتقد ولكن بشرط الترتيب وقيل تنعتقدوا احدا لا بعينه وتعين لمن عينها الامام على الترتيب
وقيل تنعتقد الاول فقط وأما الثاني فبطريق الاختيار واختيار الامام مقدم على غيره لانه أعرف
بالمصلحة العامة وفيه جواز التأمر في الحرب بغير تأمير قال الطحاوي هذا أصل يؤخذ منه ان
على المسلمين أن يقدموا رجلا اذا غاب الامام يقوم مقامه الى ان يحضر وفيه جواز الاجتهاد
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة وفضيلة طاهرة لخالد بن الوليد
ولمن ذكر من الصحابة واختلاف أهل النقل في المراد بقوله حتى فتح الله عليه هل كان هنالك قتال فيه
هزيمة للمشركين أو المراد بالفتح انخياره بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ففي رواية ابن اسحق عن محمد
ابن جعفر عن عروة بن فاس خالدة الناس ودافع وانجازوا فتحه عنه ثم انصرف بالناس وهذا يدل على
الاول ويؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن أبي هلال في الحديث الاول وذكر ابن سعد عن أبي عامر
ان المسلمين انهزموا لما قتل عبد الله بن رواحة حتى لم يأت اثنين جميعا ثم اجتمعوا على خالد وعند
الواقدي من طريق عبد الله بن الحرث بن فضيل عن أبيه قال لما أصبح خالد بن الوليد جعل مقدمته
ساقة وميمينته ميسرة فأنكر العدو حالهم وقالوا جاءهم مدد فرعبوا وانكشفوا منهم زمين وعنده
من حديث جابر قال أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين
وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بن فاس خالدة على الروم فهزمهم وهذا يدل على الثاني ويكن الجمع
بأن يكونوا انهزموا جانباً من المشركين وخشي خالد أن يتكاثروا الكفار عليهم فقد قيل انهم كانوا
أكثر من مائة ألف فانجاز بهم حتى رجعهم الى المدينة وهذا السند وان كان ضعيفا من جهة
الانقطاع والآخر من جهة ابن لهيعة الراوي عن أبي الاسود وكذلك الواقدي فقد وقع في
المغازي لموسى بن عقبة وهي أصح المغازي كما تقدم مانصه ثم أخذه يعني اللواتي عبد الله بن رواحة
فقتل ثم اصطلح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين قال العماد بن كثير
يمكن الجمع بان خالد لما حاز المسلمين وبات ثم أصبح وقد غير هيئة العسكر كما تقدم ويؤيدهم العدو أنهم
قد جاء لهم مدد جعل عليهم خالد حينئذ فلو اؤلف بغيرهم ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغنية الكبرى
ثم وجدت في مغازي ابن عاتق بسند منقطع ان خالد لما أخذ الراية قاتلهم قتلا شديدا حتى انجاز
الفرقيان عن غير هزيمة وقتل المسلمون فروا على طريقهم بقريته بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا
من المسلمين رجلا لا خفاصروهم حتى فتح الله عليهم عنوة وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم فسمي ذلك
المكان نقيع الدم الى اليوم الحديث الثالث حديث عائشة (قوله حديث عبد الوهاب) هو
ابن عبد الحميد الثقفي ويحيى بن سعيد هو الانصاري (قوله لما جاء قتل ابن رواحة) (١) يحتمل أن
يكون المراد مجيء الخبر على لسان القاصد الذي حصر من عند الجيش ويحتمل أن يكون المراد
مجيء الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله (قوله جلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم) زاد البيهقي من طريق المقدسي عن عبد الوهاب في المسجد (قوله يعرف فيه
الحزن) أي لما جعل الله فيه من الرحمة ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ويؤخذ منه ان ظهور
الحزن على الانسان اذا أصيب بمصيبة لا يخرج عنه كونه صابرا راضيا اذا كان قلبه مطمئنا بل
قد يقال ان من كان ينزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة عن لا يبالى بوقوع
المصيبة أصلا أشار الى ذلك الطبري وأطال في تقريره (قوله رأنا أطلع من صائر الباب تعني

* حدثنا قتيبة حدثنا عبد
الوهاب قال سمعت يحيى بن
سعيد قال أخبرني عمرة
قالت سمعت عائشة رضي
الله عنها تقول لما جاء قتل ابن
حارثة وجعفر بن أبي طالب
وعبد الله بن رواحة رضي الله
عنهم جلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعرف فيه
الحزن قالت عائشة وأما
أطلع من صائر الباب تعني

(١) قول الشارح قوله لما
جاء قتل ابن رواحة هكذا
بالنسخ والثابت في رواية
هذا الصحيح ما تراه ولينظر

من شق الباب) ووقع في رواية القابسي من صائر الباب بشق الباب ولنسفي شق بغير موحدة
والاول أصوب هما وشق بالكسر وبالفتح أيضا يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كالنكوة
وبالكسر الناحية وهذه الرواية تدل على ان الرواية التي تقدمت في الجناز بلفظ من صائر
الباب شق الباب ادراجا وانه تفسير من بعض رواه وذكر ابن التين وغيره ان الذي وقع في الحديث
بلفظ صائر تغيير والصواب صير بكسر المهملة وتحتانية سا كثة ثم رآه قال الجوهري الصير شق
الباب وفي الحديث من نظر من صير باب ففقت عينه فهي هدر قال أبو عبيد لم أسمع هذا الحرف
الا في هذا الحديث (قوله فأتاه رجل) لم أقف على اسمه (قوله ان نساء جعفر) يحتمل أن يريد
زوجاته ويحتمل أن يريد من ينسب اليه من النساء في الجملة وهذا الثاني هو المعتمد لا نالنا عرف
لجعفر زوجة غير اسمه بنت عميس (قوله فذكر بكاءهن) في رواية الكشميهني وذكر بواو
(قوله فأمره أن يأتين) كذا رأيت في أصل أبي ذرقان كان مضبوطا فحذف تقديره
فنهاهن وأظنه محرفا فان الذي في سائر الروايات فأمره (١) ان ينهاهن وهو الوجه وكذا وقع
في الجناز (قوله وذكرانه لم يطعنه) في رواية الكشميهني وذكرانهن وهو الوجه (قوله لقد
غلبنا) أي في عدم الامتنال لقوله وذلك اما لانه لم يصرح لهن بنهي الشارع عن ذلك فحملن
أمره على انه يحتسب عليهن من قبل نفسه أو حملن الامر على التنزيه فتعدين على ما هن فيه أو
لانهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء والذي يظهر ان النهي انما وقع عن قدر زائد على
محض البكاء كالنوح ونحو ذلك فلذلك أمر الرجل بتكرار النهي واستبعده بعضهم من جهة ان
الحمايات لا يتعدين بعد تكرار النهي على أمر محرم ولعلهن تركن النوح ولم يتركن البكاء وكان
غرض الرجل حمل حسم المادة ولم يطعنه لكن قوله فاحت في أفواههن من التراب يدل على انهن
تتعدين على الامر الممنوع ويجوز في الشاء المثلثة من قوله فاحت الضم والكسر لانه يقال حتى
يجنوا ويحشى (قوله من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمد هو التعب ووقع في رواية العذري
عند مسلم من اني بغين معجزة ويحتانية ثقيلة وللطبراني مثله لكن بعين مهملة ومرا عاتشة ان
الرجل لا يقدر على ذلك فاذا كان لا يقدر فقد تعب نفسه ومن يخاطبه في شيء لا يقدر على ازالته
ولعل الرجل لم يفهم من الامر المحتم وقال القرطبي لم يكن الامر للرجل بذلك على حقيقته
لكن تقديره ان أمكنك فان ذلك يسكنهن ان فعلته وأمكنك والا فالملاطفة أولى * وفي
الحديث جواز معاقبة من نهى عن منكر فتعدي عليه بما يليق به وقال النووي معنى كلام
عاتشة أنك قاصر عن القيام بما أمرت به من الانكار فينبغي ان تخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بقصورك عن ذلك ليسل غيرك وتستريح أنت من العناء ووقع عند ابن اسحق من وجه آخر
صحح عن عاتشة في آخره قالت عاتشة وعرفت انه لا يقدر ان يحشى في أفواههن التراب قالت
وربما ضرتك كلف أهله وفي حديث عاتشة من الفوائد بيان ما هو الاولي بالمصاب من الهيئات
ومشروع عيسة الاصاب للعزاء على هيئته وملازمة الوقار والتثبت وفيه جواز نظر من شأنه
الاحتجاب من شق الباب وأما عكسه فممنوع وفيه اطلاق الدعاء بلفظ لا يقصد الادعى ايقاعه
بالمدعوبه لان قول عاتشة أرغم الله أنفك أي ألصقه بالتراب ولم ترد حقيقة هذا وانما جرت
عادة العرب باطلاق هذه اللفظة في موضع الشمانية بمن يقال له ووجه المناسبة في قوله احت

من شق الباب فأتاه رجل
فقال أي رسول الله ان نساء
جعفر قال فذكر بكاءهن
فأمره أن ينهاهن قال فذهب
الرجل ثم أتى فقال قد
نهيتهن وذكرانه لم يطعنه
قال فأمره أيضا فذهب ثم
أتى فقال والله لقد غلبنا
فزعمت أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال فاحت
في أفواههن من التراب
قالت عاتشة فقلت أرغم
الله أنفك فوالله ما أنت
تفعل وما تركت رسول الله
صلى الله عليه وسلم من العناء

(١) قوله فان الذي في سائر
الروايات فأمره الخ هذه
هي الرواية التي بالمثن اه

في أفواههم دون أعينهم مع ان الاعين محل البكاء الاشارة الى ان النهى لم يقع عن مجرد البكاء بل
 عن قدر زائد عليه من صياح أو نباحة والله أعلم * الحديث الرابع (قوله حدثني محمد بن أبي
 بكر) هو المقدمي وعمر بن علي هو عمه وعامر هو الشعبي (قوله يا ابن ذى الجناحين) تقدم
 شرحه في مناقب جعفر وانه عوض بذلك عن قطع يديه في تلك الواقعة حيث أخذ اللواء بيمنه
 فقطعت ثم أخذه بشماله فقطعت ثم احتضنه فقتل وأن النسفي روى عن البخاري انه يقال لكل
 ذى ناحيتين جناحان وانه أشار الى ان الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما وقال السهيلي
 قوله جناحان ليسا كما يسبق الى الوهم كجناحي الطير ورشه لان الصورة الادمية أشرف الصور
 وأكملها فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطاها جعفر وقد عبر القرآن عن
 العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى واضمم اليك جناحك وقال العلماء في أجنحة الملائكة انها
 صفات ملكية لا تفهم الا بالمعاني فقد ثبت ان لجبريل ستمائة جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة
 فضلا عن أكثر من ذلك وأذا لم يثبت خبر في بيان كيفية نفوسهم بها من غير بحث عن حقيقةها
 انتهى وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ولا
 مانع من الحمل على الظاهر الا من جهة ما ذكره من المعهود وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو
 ضعيف وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره لان الصورة باقية
 وقد روى البيهقي في الدلائل من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة ان جناحي جعفر من ياقوت وجاء في
 جناحي جبريل انهما أولوا آخر جهاب منده في ترجمة ورقة * الحديث الخامس (قوله حدثنا
 سفيان) هو الثوري واسماعيل هو ابن أبي خالد والاسناد كله كوفيون الا العجاني (قوله دق
 في بدي) بضم الدال فسر في الرواية الاولى بقوله انقطعت (قوله يمانية) بتخفيف التختانية
 وحكى تشديدها وهذا الحديث يقتضي ان المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا وقد روى أحمد
 وأبو داود من حديث عوف بن مالك ان رجلا من أهل اليمن رافقه في هذه الغزوة فقتل روميا
 وأخذ سلبه فاستكثره خالد بن الوليد فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على ان ذلك
 بعد ان قام خالد بن الوليد بالامر وهو يرجح ان خالد لم يقتصر على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر
 القتال فيمكن الجمع كما تقدم * الحديث السادس (قوله عن حصين) هو ابن عبد الرحمن وعامر هو
 الشعبي كما في الرواية الثانية (قوله أغمى على عبد الله بن رواحة) أي ابن نعلب بن امرئ القيس
 الانصاري الخزرجي أحد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار وأحد النقباء بالعقبة
 وأحد البدرين (قوله فجعلت أخته عمرة) هي والددة النعمان بن بشير روى الحديث ووقع
 في رواية هشيم عند أبي نعيم وفي مرسل أبي عمران الجوني عند ابن سعد انها امه وهو خطأ فلو
 كانت امه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك لها ولكن اسم امه كبشة بنت واقد وهذا الحديث
 ذكره خلف في مسند النعمان وذكره المزي في مسند عبد الله بن رواحة وهو واضح لان المتن
 منقول عنه وينبغي ان يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية لم تبك عليه أي عمرة فهو
 نقل من النعمان ما صنعت أمه ولما قال خاله لكن يصغر النعمان عن ادراك ذلك من خاله
 فالذي يظهر انه انما نقل جميع ذلك عن امه فيكون الحديث من رواية النعمان عن امه عن
 أخيه فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق (قوله واجبله واكذا وكذا تعدد

* حدثني محمد بن أبي بكر
 حدثنا عمر بن علي عن اسمعيل
 ابن أبي خالد عن عامر قال
 كان ابن عمر اذا حيا ابن
 جعفر قال السلام عليك
 يا ابن ذى الجناحين * حدثنا
 ابراهيم حدثنا سفيان عن
 اسمعيل عن قيس بن أبي
 حازم قال سمعت خالد بن
 الوليد يقول لقد انقطعت في
 يدي يوم موتة تسعة أساف
 فبقي في يدي الا صفيحة
 يمانية * حدثني محمد بن
 المثني حدثنا يحيى عن
 اسمعيل قال حدثني قيس
 قال سمعت خالد بن الوليد
 يقول لقد دق في يدي يوم
 موتة تسعة أساف وصبرت
 في يدي صفيحة يمانية
 * حدثني عمران بن ميسرة
 حدثنا محمد بن فضيل عن
 حصين عن عامر عن النعمان
 ابن بشير رضي الله عنهما
 قال أغمى على عبد الله بن
 رواحة فجعلت أخته عمرة
 تبكي واجبله واكذا وكذا
 واكذا تعدد

عليه فقال حين أفاق ما قلت شيئاً الا قيل لي أنت كذلك * حدثنا قتيبة حدثنا عبيد عن حصين عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال انعمي علي عبد الله بن رواحة بهذا فلما مات لم تنك عليه * (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة ابن زيد الى الحرة فأتى من جهينة) * حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشام أخبرنا حصين أخبرنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد رضي الله عنهما يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرة فصحبنا القوم فبرز منا هم ولحقنا أنا ورجل من الانصار رجلاً منهم فلما غشيناه قال لا اله الا الله فكف الانصارى فطعنته برمحى حتى قتلته فلما قدمنا بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أسامة أقتله بعدما قال لا اله الا الله قلت كان متعوزاً فزال يكررها حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة

عليه) في رواية هشيم عن حصين عن أبي نعيم في المستخرج واعضده وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واحبلاه واعزاه وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده واطهره وزاد فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاده فانعمي عليه فقال اللهم ان كان أجده قد حضر فيسر عليه والافاشقه قال فوجد خفة فقال كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول أنت كذا فلوقات نعم لقمعي بها (قوله قيل لي أنت كذلك) هو استنهام انكار وفي مرسل الحسن أنت جبلها أنت عزها وزاد أبو نعيم في المستخرج من طريق هشيم في آخرها فنهاها عن البكاء عليه وبها تظهر النكمة في قوله في الرواية الثانية فلما مات لم تنك عليه أي أصلاً امتثالاً لآمره وبهذه الزيادة وهي قوله فلما مات لم تنك عليه تظهر النكمة في ادخال هذا الحديث في هذا الباب ويظهر أثره الرد على من قال لا مناسبة لدخوله فيه لان موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض والله أعلم (قوله ما) بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد الى الحرة فأتى من جهينة (قوله ما) وقع الرأب بعدها فأتى منسبة الى الحرة واسمه جهين بن عامر بن عبل بن مودة بن جهينة تسمى الحرة لانه حرق قوماً بالقتل فبالغ في ذلك ذكره ابن الكلبي (قوله أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن وأبو ظبيان بالمجعة ثم الموعدة اسمه حصين بن جندب قال النووي أهل اللغة يفكحون الظاهر يعني المشالة من ظبيان وأهل الحديث يكسرونها (قوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرة) ليس في هذا ما يدل على انه كان أميراً للجيش كما هو ظاهر الترجمة وقد ذكر أهل المغازي مريّة غالب بن عبد الله الليثي الى الميعة بتحتانية ساكنة وفاء مفتوحة وهي وراء بطن نخل وذلك في رمضان سنة سبع وقالوا ان أسامة قتل الرجل في هذه السرية فان ثبت ان أسامة كان أميراً للجيش فالذي صنعه البخاري هو الصواب لانه ما أقر الا بعد قتل أبيه بغزوة مودة وذلك في رجب سنة ثمان وان لم يثبت انه كان أميراً رجع ما قال أهل المغازي وسيأتي شرح حديث الباب في كتاب الديار وفيه تسمية الرجل المقتول ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الأكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة بن زيد بن حارثة أما غزوات سلمة مع النبي صلى الله عليه وسلم فتقدم بيانها في غزوة الحديبية وقد ذكرناها في الطريق الاخر من حديث الباب خبير بالحديبية ويوم حنين ويوم القرد وفي آخره قال يزيد يعني ابن أبي عبيد الراوي عنه ونسيت بقيتهم كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التأييد وكذا وقع في رواية النسفي بالميم وضرب عليه ووقع في رواية حكاها الكرماني ولم أقف عليها بعينها وهي أوجه وأما بقية الغزوات التي نسيها يزيد فهي غزوة الفخ وغزوة الطائف فانهم ما وان كانا في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات وان كانت الرواية الاولى وهي رواية حاتم بن اسمعيل بلفظ التسع محفوظة فلهذا عد غزوة وادي القرى التي وقعت عقب خيبر وعد أيضاً عمرة القضاء غزوة كما تقدم من منبع البخاري فأكملها التسعة وأما ما وقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق نصر بن علي عن حماد بن مسعدة فذكر هذا الحديث فقال في أوله أحد وخيبر فبه نظر لانهم لم يذكر واسمة فيمن شهد أحداً وقد أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن حماد بن

مسعدة ولم يذكر فيه أحدا والله أعلم وأما البعوث فسرية أبي بكر الصديق إلى بني فزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم وسريته إلى بني كلاب ذكرها ابن سعد وبعثه إلى الحج سنة ثمان وأما أسامة فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية إلى أبي بضم الهـ مزة وسكون الموحدة ثم نون مقصور وهو من نواحي البلقاء وذلك في صفر فوقفنا بما ذكره على خمس سرايا وبقيت أربع فليست دركها على أهل المغازي فانهم لم يذكروا غيرهما وأيضا فإنه لم يذكرك في بعض الروايات للبعوث عـ ددا (قوله وقال عمر بن حفص) أي ابن غياث وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي بشر اسمعيل بن عبد الله عن عمر بن حفص به (قوله وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا) كذا أجبه البخاري عن شيخه أبي عاصم وقد ذكرت ما فيه في باب غزوة يزيد بن حارثة ولعل البخاري أجبه به عمدا لخالفه بقية روايات الباب في تعيين أسامة (قوله حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا جاد بن مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله ابن خالد بن فارس وكان أبوداود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى إلى جده فارس ولا يذكرك خالد ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو الخزومي وجزم الكلاباذي والبرقاني بأنه الذهلي والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب غزوة الفتح** أي فتح مكة شرفها الله تعالى وسقط لفظ باب من نسخة الصغاني وكان سبب ذلك أن قريشا نقضوا العهد الذي وقع بالخديبية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغزاهم قال ابن اسحق حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة أنه كان في الشرط من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فليدخل ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فدخل بنو بكر أي ابن عبد مناة بن كنانة في عقد قريش ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق وكان بين بني بكر وخزاعة حروب وقتلى في الجاهلية فتشاعلوا عن ذلك لما ظهر الإسلام فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلي من بني بكر في بني الديل حتى بيت خزاعة على ماء لهم يذال له الوتر فأصاب منهم رجلا يقال له منبه واستميت فظلت لهم خزاعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال وأمدت قريش بنو بكر بال سلاح وقاتل بعضهم معهم ليلا في خفية فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال

يا رب اني ناشد محمدًا * حلف أئينا وأبييه الاتلدا
فأنصر هذاك الله نصر أبدا * وادع عباد الله يا توما سدا
أن قريشا خلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا
هم يبتونا بالوتير هجدا * وقتلونا ركا عا وسجدا
وزعموا ان لست أدعوا أحدا * وهم أذل وأقل عددا

قال ابن اسحق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت يا عمرو بن سالم فكان ذلك ما هاج فتح مكة وقد روى البزار من طريق جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بعض

وقال عمر بن حفص حدثنا
أي عن ابن أبي عبيد
قال سمعته يقول
غزوت النبي صلى الله
عليه وسلم سبع غزوات
وخرجت فيما يبعث من
البعث تسع غزوات مرة
عليها أبو بكر ومرة أسامة
حدثنا أبو عاصم الضحاك
ابن مخلد حدثنا يزيد بن أبي
عبيد عن سلمة بن الأكوع
رضي الله عنه قال غزوت
مع النبي صلى الله عليه وسلم
تسع غزوات وغزوت مع
ابن حارثة استعمله علينا
حدثنا محمد بن عبد الله
حدثنا جاد بن مسعدة عن
يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن
الأكوع قال غزوت مع
النبي صلى الله عليه وسلم
سبع غزوات فذكر خير
والخديبية يوم حنين ويوم
القرن قال زيدون
بقيتهم * (باب غزوة الفتح

وما بعث به حاطب بن أبي
بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم
بغزو النبي صلى الله عليه
وسلم) (حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا سفيان عن عمرو بن
دينار قال أخبرني الحسن
ابن محمد أنه سمع عبيد الله بن
أبي رافع يقول سمعت عليا
رضي الله عنه يقول بعثني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا والزبير والمقداد
فقال انطلقوا حتى تأتوا
روضة خاخ فان بها طعينة
معها كتاب فخذوا منها قال
فانطلقنا تعادى بنا خيلنا
حتى آتينا الروضة فاذا نحن
بالطعينة قلنا لها اخرجي
الكتاب قالت ما معي كتاب
فقلنا اخرجي الكتاب أو
لنلقين الثياب قال فاخرجته
من عقاصها فاتينا به رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا
فيه من حاطب بن أبي بلتعة
إلى ناس بمكة من المشركين
يخبرهم ببعض أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا حاطب ما هذا قال
يا رسول الله لا تعجل علي إني
كنت امرأ مملوفا في قريش
يقول كنت حليفا ولم أكن
من أنفسها وكان من معك
من المهاجرين من لهم
قرابات يحمون أهلهم
وأموالهم فاحببت انذقتني
ذلك من النسب فيهم ان

الآيات المذكورة في هذه القصة وهو اسناد حسن موصول ولكن رواه ابن أبي شيبة عن يزيد
ابن هرون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسلًا وأخرجه أيضا من رواية أيوب عن عكرمة مرسلًا
مطولا قال فيه لما وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكانت خراعة في صلحه وبنو
بكر في صلح قريش فكان بينهم قتال فأمدتهم قريش بسلاح وطعام فظهروا على خراعة وقتلوا
منهم قال وجاء وفد خراعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه إلى النصر وذكر الشعر وأخرجه
عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر وأخرجه الطبراني من
حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضا أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلا
وهو في متوضئه نصرت نصرت فقلت له فقال هذا راجز بني كعب يستصرخني وزعم ان قريشا
أعانت عليهم بنو بكر قالت فاقننا ثلاثا ثم صلى الصبح بالناس ثم سمعت الراجز ينشده وعند
موسى بن عقبة في هذه القصة قال ويذكرون ان من أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة
ابن عثمان ومهل بن عمرو (قوله وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو
النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ به من بعض النسخ أي لعزم النبي صلى الله عليه وسلم على
غزوهم وعند ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال فلما أجمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم المسير إلى مكة كتب حاطب ابن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بذلك ثم أعطاه امرأة
من مزينة وفي مرسل أبي سلمة المذكور عند ابن أبي شيبة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة
جهزي نبي ولا تعلمي بذلك أحد فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنهم فقال ما هذا فقالت له
فقال والله ما انقضت الهدنة بيننا فاذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر له أنهم أول من غدر
ثم أمر بالطرق فحبست فعمى على أهل مكة لا يأتيهم خبر (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة
(قوله عن عمرو) تقدم في الجهاد عن علي عن سفيان سمعت عمرو بن دينار (قوله بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع وفي رواية
أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدر بعثني وأبامرئ الغنوي والزبير
ابن العوام فيحتمل أن يكون الثلاثة كانوا معه فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر
ولم يذكر ابن اسحق مع علي والزبير أحدًا وساق الخبر بالتثنية قال فخرجنا حتى أدركاها
فاستزلاها الخ فالذي يظهر أنه كان مع كل منهما آخر تبعاله (قوله فان بها طعينة معها كتاب)
في أواخر الجهاد من وجه آخر عن علي وتجدون بها امرأة أعطاه حاطب كتابا وذكر ابن
اسحق ان اسمها سارة والواقدي ان اسمها كنود وفي رواية سارة وفي أخرى أم سارة وذكر الواقدي
ان حاطب جعل لها عشرة دنانير على ذلك وقبل دينار واحد وقبل انها كانت مولاة العباس
(قوله فاخرجته من عقاصها) قد تقدم في الجهاد وبيان الاختلاف في ذلك ووجه الجمع بين
كونه في عقاصها أو في حجرتها (قوله يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي
مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمر في السير اليهم
وجعل لها جعلًا على ان تبلغه قريشا (قوله اني كنت امرأ مملوفا في قريش) أي حليفا
وقد فسره بقوله كنت حليفا ولم أكن من أنفسها وعند ابن اسحق ليس في القوم من أصل
ولاعشيرة وعند أحد وكنت غريبا قال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير

ابن أسد بن عبد العزى واسم أبي بلتعسة عمرو وقيل كان حايضا لقريش (قوله بحموت بها قرايتي) في رواية ابن اسحق وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصاحتهم عليه وسبني أتى تركه له شرح هذا الحديث في سورة الممتحنة وذكر بعض أهل المغازي وهو في تفسير يحيى بن سلام ان لفظ الكتاب أما بعد يا عشرين قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم ببش كالأيل يسير كالسبيل فوالله لو جاءكم وحدها صره الله وأنجز له وعده فأنظروا لانفسكم والسلام كذا حكاه السهيلي وروى الواقدي بسنده من رسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوا بن أمية وعكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أدن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم وقد أحببت ان يكون لي عندكم يد

تم الجزء السابع ويليها الجزء الثامن أوله قوله باب غزوة الفتح في رمضان

ألتخذ عندهم يدايهم
بها قرايتي ولم أفعله ارتدادا
عن ديني ولا رضا بالكفر
بعد الاسلام فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أما انه قد
صدقكم بال عربيا رسول
الله دعني أضرب عنق هذا
المنافق فقال انه قد شهد بدرا
وما يدريك لعل الله اطلع على
من شهد بدرا قال اعلوا
ما شئتم فقد غفرت لكم
فأنزل الله السورة يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى
وعدوكم أولياء تلاقون اليهم
بالمودة وقد كفروا بما جاءكم
من الحق الى قوله فقدضل
سواء السبيل

To: www.al-mostafa.com